قُل یَا اَهلَ الکِتٰبِ تَعَالَوا اِلٰی کَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَینَنَا وَبَینَکُم
اَن لَّا نَعبُدَ اِلَّا اللّٰهَ وَلَا نُشرِکَ بِهٖ شَیئًا

تعلیم مذہب کے سلسلے کا دوسرا نمبر یعنی کتاب

توحید القرآن

۱۹۱۱ء

۱۳۲۹ ہجری القدس

[illegible]

مصنفہ عالی جناب [illegible]

بفرمائش جناب سید ناظر حسین خاں صاحب ایڈیٹر و پروپرائیٹر ناظر المطابع لاہور

ناظر ہند واقع شہر لاہور

در مطبع ... روز انطباع یافت

تعداد جلد ۷۰۰ قیمت ...

فہرست ابواب و مضامین کتاب توحید القرآن

بسم اللہ الرحمن الرحیم

نشہد ان لا الٰہ الا اللہ وحدہٗ لا شریک لہٗ ولا عدیل ولا خلف لقولہٖ ولا تبدیل ھو الحی القیوم بدیع السماوات والارض الذی جعل فی السماء بروجاً وجعل فیہا سراجاً وقمراً منیراً والذی جعل اللیل والنہار خلفۃ لمن اراد ان یذکر او اراد شکوراً ونشہد ان النبی الامی الذی یجدونہ مکتوباً فی التوراۃ والانجیل محمد رسول اللہ وخاتم النبیین وآلہ الاولین والآخرین صلی اللہ علیہ وآلہ المیامین المطہرین المعصومین المکرمین من یومنا ھذا الیٰ یوم الدین

اما بعد مخفی نہ رہے کہ بہترین اشیاء عالم علم ہے اور بہترین علوم علم المعرفت یعنی خدا تعالیٰ کی ذات وصفات وکمال وجمال وجلال کی معرفت بقدر امکان طاقت بشریہ حاصل کرنی یہی غایت وجود انسان ہے۔ اور یہی نتیجہ عمر بشر۔ اگر انسان ایک طولانی مدت تک دنیا میں زندہ رہا۔ اور اسنے خدا تعالےٰ کی معرفت حاصل نہ کی۔ تو اس سے بڑا کوئی گناہگار نہیں۔ کیونکہ جسکی نعمتوں میں زندگی بھر اٹھتا بیٹھتا سوتا جاگتا کھاتا پیتا کروٹیں بدلتا رہا جسکی نعمتیں تمام عمر اسکا اوڑھنا بچھونا رہیں۔ ایک ہلکا سا سانس بھی جسکی نعمت سے علیحدہ نہ لے سکا۔ ایک خفیف سی حرکت بھی جسکی نعمت سے باہر نہ کر سکا ایک پلک بھی بغیر جسکی نعمت کے نہ مار سکا۔ ایک قدم بغیر جسکی نعمت کے آگے نہ اٹھا سکا اور ایک خیال بھی بغیر جسکی نعمت کے نہ دوڑا سکا۔ اگر اسی کی معرفت نہ حاصل کی۔ تو کیا ایسے محسن کش احسان فراموش ناشکرے۔ خود غرض۔ کمینہ فطرت سے زیادہ کوئی قابل نفرت ہو سکتا ہے؟ ہرگز نہیں۔ پھر اس سے بڑھکر اگر خود وہی محسن ومنعم اپنی معرفت کے اسباب بھی پیدا کردے۔ دلیلیں بھی قائم فرمادے۔ راہنما بھی بھیجدے۔ نرم سے نرم اور ہلکے سے ہلکے اور سہل سے سہل لفظوں اور دلچسپ سے دلچسپ لہجوں میں ہدایت بھی کردے۔ تب بھی اگر کوئی شخص اسکی معرفت حاصل کرنیکا ارادہ نہ کرے تو یقیناً انسانی خیال اسکی انتہائی قعر ذلت وخسران تک نہیں پہنچ سکتا اور نہ اسکی کمینہ فطرتی کی تہہ تک کوئی عمیق فکر جا سکتی ہے ٭

پس ہر انسان عاقل کا فرض ہوا کہ اپنا معتد بہ وقت اس کام میں صرف کرے اور جسطرح ہوسکے دلیل وتحقیق کی رو سے اسکی معرفت حاصل کرے۔ رہی یہ بات کہ وہ دلیل یا تحقیق کہاں سے لینی چاہئے؟ تو اسکے دو مقام ہیں ایک عقل ہے اور دوسری نقل لیکن اگرچہ عقل مقدم ہے پھر بھی ہر شخص میں اتنی دماغی قوت اور ذہنی طاقت نہیں ہے کہ بجائے خود ہر مرحلہ علم المعرفت تک بغیر کسی راہنما کے پہنچ

سکے۔ لہذا ضروری ہوا کہ اس معاملہ میں کسی کو اپنا راہبر بنائیے۔ لیکن یہ سوال کہ آخر کس کو راہنما بنائیے اسکا جواب صرف اسیقدر کافی ہے کہ اگر تلاش کریں تو خود اُسی کی بنائی ہوئی طبیعیں اور اُسی کے عقلی ارشادات مل جائیں۔ اور اُن ارشادات کی تشریحیں اُسی کے بھیجے ہوئے اور مقرر کیئے ہوئے معلموں سے مل سکیں۔ تو اُس سے بہتر کیا بات ہے۔ مگر یہاں یہ سوال ضرور پیدا ہوتا ہے کہ اس کے ارشادات اسکی ہدایتیں اور عقلی تعلیمیں کہاں سے ہاتھ آئیں اور کیونکر یہ یقین ہو کہ یہ تعلیمیں واقعی اسی کی ہیں کیونکہ اہل دُنیا نے تو اس معاملہ میں سخت اختلاف آپسمیں پیدا کر رکھا ہے حضرات اہل اسلام فرماتے ہیں کہ اُسکی تعلیمیں قرآن مجید سے مل سکتی ہیں۔ آریہ دھرم اور برہمو سماج فرماتے ہیں کہ اس کا مخزن وید کے چار مجلدات ہیں۔ رگوید یجروید۔ اتھروید شام وید۔ بودھ مذہب کے لوگ یہ کہتے ہیں کہ بودھ جی کی کتابیں اسکا معدن ہیں۔ پارسی صاحبان کا مقولہ ہے کہ زردشت نبی کی کتاب اس کے لیئے اچھا ذخیرہ ہے۔ مسیحی حضرات کا یہ قول ہے کہ انجیل مقدس اسکی کان ہے۔ یہودی لوگوں کا یہ خیال ہے کہ توریت مقدس یا طالمود سے بہتر کوئی کلام نہیں۔ جس سے اس معاملہ میں سبق لیا جائے اور ہر ایک فریق دوسرے فریق کی بنائی ہوئی کتاب کو غلط کہتا ہے۔ ہندو صاحبان قرآن کو۔ مسلمان صاحبان وید کو۔ پارسی انجیل و توریت کو۔ عیسائی زند یا زند اور دساتیر کو۔ علیٰ ہذا القیاس ہر ایک دوسرے کو غلطی پر سمجھتا ہے۔ پھر ایک ابتدائی جستجو کرنیوالے کو ایسے موقع پر کیا کرنا چاہیئے اور کیونکر اُسے کسی ایک کی نسبت رائے قائم کرنیکا حق حاصل ہو سکتا ہے؟

بلاشک یہ سوال ایک حد تک قابل غور ہے لیکن ذرا تامل کرنے سے اس کا جواب خود بخود یہ پیدا ہو جاتا ہے کہ جب کسی ایک امر کے ثبوت کے بعد اسکے انداز و طرق و شان وقوع میں اختلاف ہو تو اس سے اتنا ضرور سمجھ میں آتا ہے کہ اصل امر تو واقع ہے لیکن چونکہ بیانات اُسکی نسبت مختلف ہیں لہذا بجائے خود اُن بیانات پر عقل کی گہری نظر سے غور کرنا چاہیئے کہ حقیقت کا زریں لباس اور واقعیت کا مرصع تاج۔ اور اسی کا گوہر آگین خلعت کس کے جسم و سر پر دکھائی دیتا ہے چونکہ عقل ہی تمام امور میں فیصلہ کرنیکے لیئے قدرتی قاضی بنائی گئی ہے۔ اس لیئے وہ بہت تھوڑے سے تامل میں اسکا فیصلہ کر سکیگی اور چونکہ ایسے قاضی کے فیصلے پر تمام کاموں کا مدار ہی قرار پایا ہے لہذا جو کچھ وہ کہے اُسے تسلیم کرنا چاہیئے بشرطیکہ اسنے تامل کے طریقوں میں غلطی نکی ہو (اسکی تمیز بھی وہ خود ہی کر لیگی جبکہ مقررہ موازین پر اپنے خیالات کو تولیگی)۔

لہذا انسان کا فرض ہے کہ وہ ان تمام دعووں کو پیش نظر کر لے اسکے بعد ہر ایک کو بالمقابلہ جانچے جو عقل صحیح کے نزدیک بالکل درست معلوم ہو۔ اُسے قبول کرے اور اسی کا نام اسوقت "تحصیل معرفت بدلیل و تحقیق" ہوگا۔

میں نے اس مادے میں نمونہ کے طور پر ہر مذہب کی توحید الالہ کتاب توحید الائمہ کے دیباچہ میں

بیان کردی ہے جس سے ہر عقلمند اچھی طرح محسوس کر سکیگا کہ اہل مذاہب کی رفتاریں باب المعرفت میں کس کس رستے پر ہیں اور انمیں سے کون سیدھے رستے پر چلا ہے اور کون ٹیڑھے رستے پر اور اس کے بعد مفصل طور پر اسلامی بریفارمرونکی تعلیمیں بھی دکھادی ہیں تاکہ کسی کو عذر نرہے ؛

اس کتاب میں میرا ارادہ یہ ہے کہ جو دلائل معرفت و توحید قرآن مجید میں بیان کئے گئے ہیں اور جنکی نسبت اسلام والونکا یہ دعوے ہے کہ واقعی یہی صحیح ہیں اور باقی سب کے بیانات جو اس کے برخلاف ہیں وہ ناقابل قبول ہیں انہیں حتی الامکان توضیح و تشریح کے ساتھ بیان کرلیا تاکہ تمام دنیا کے اہل مذاہب - کیا ہنود - کیا یہود - کیا عیسائی - کیا مجوسی - کیا بدھ مذہب والے - کیا نیچری سب لوگ دیکھ لیں - کہ اسلام کی اس کتاب کا بیان جسے یہ لوگ آسمانی کتاب کہتے ہیں بمقابلہ ان تمام کتابوں کے جنکی نسبت آسمانی ہونیکا دعوی کیا جاتا ہے توحید کی بابت کیسا ہے اور کیا دنیا میں کوئی بھی کتاب اس سے زیادہ علم المعرفت سکھانیوالی ہے یا نہیں - اور اگر نہیں ہے تو کیوں اسکی اقتدا نکی جائے اور کیوں ہٹ دھرمی سے کام لیکر انجام کار اپنا خراب کیا جائے - قرآن مجید اگرچہ اول سے آخر تک بیشتر الہیات ہی کا سبق سکھاتا ہے اور نیز اسکے علاوہ ان امور کو بھی بیان کرتا ہے جو خدا تعالی اور بندوں کے تعلقات کے متعلق ہیں یا رفاہ خلق کے مفید مثلاً علم طب - علم الاخلاق علم التواریخ - علم تدبیر المنزل علم سیاست مدن - علم ہئیت - علم نجوم علم الامثال علم الطبعیات (سائنس) علم التشریح علم الحیوانات علم النباتات علم الجمادات - علم النفس اور علم النوامیس بانبیاء و الکہانات جنکے متعلق انشاء اللہ بشرط امکان و فرصت مستقل بیانات اپنے اہل وطن کیخدمت میں حاضر کرونگا لیکن اسوقت صرف معاملہ توحید و ذات و صفات و نفی تعدد الٰہ وغیرہ کے متعلق جو بیشمار آئتیں قرآن مجید کی ہیں انہیں سے چند آیتوں کو منتخب کر کے ترجمہ و تفسیر مختصر کے ساتھ قوم کیخدمت میں پیش کرتا ہوں اور یہ رسالہ ان تمام مجموعوں کی ترتیب کا پہلا حصہ ہے - انشاء اللہ ان مجموعوں کے مطالعہ سے معلوم ہوگا - کہ اسلام کی آسمانی کتاب الہیات و فلکیات و علم نبوت و علم طبعیات وغیرہ علوم کا کیسا سبق تعلیم کرتی ہے اور یہ کیسی بے نظیر کتاب ہے جسکی مانند دنیا کوئی کتاب نہیں کیا بحیثیت ادائے مضامین جس سے مراد کمال فصاحت و بلاغت ہے اور کیا بحیثیت مضامین - پس اب میں خدا تعالی کی مدد پر بھروسا کر کے تفسیر آیات اس طریقے سے شروع کرتا ہوں جسے علمائے مذہب اسلام نے اختیار کیا ہے اور اسکی تائید انشاء اللہ سچے ہادیان کی تفسیر سے بھی کرتا جاؤنگا - وما توفیقی الا باللہ العلیم الخبیر

اس کتاب کے چند باب ہیں

باب اول تفسیر آیات اثبات صانع عالم مع بعض صفات جنمیں یہ آئتیں شامل ہیں

آیہ اولی سورہ بقر رکوع ۳ - الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَكُمْ فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۝

اس آیت کی تفسیر کئی بیانوں میں واضح ہوگی - بیان اوّل تحقیق الفاظ کے متعلق ہے لفظ
اَلَّذِی اسم موصول ہے جسکے واسطے صلہ کی ضرورت ہے یہ ایک اسم مبہم ہے جو مذکر کے لئے بنایا
گیا ہے اسکے مقابلہ میں اَلَّتِی ہے جو مونث کے لئے ہے جوہری کا بیان ہے کہ اَلَّذِی اصل میں صرف
لَذِی تھا اسپر الف لام تعریف کا داخل کرکے اَلَّذِی کر لیا گیا ہے مگر اب یہ الف و لام جزو کلمہ ہو گیا ہے
بغیر اسکے استعمال اسکا جائز نہیں ہے - اکثر استعمال اسکا اسی صورت سے ہوا ہے مگر واقعاً یہ لفظ چار
صورتوں سے استعمال ہوا ہے ۱ اَلَّذِی ۲ اَلَّذِ بغیر حرف یاے تحتانی کے اور بکسور الذال المعجمہ
۳ اَلَّذْ بسکون ذال معجمہ بغیر یائے تحتانی ۴ اَلَّذِیّ بتشدید ذال معجمہ اور بقاے یاے تحتانی
اسکا تثنیہ تین طرح سے استعمال ہوا ہے - ۱ اَللَّذَان ۲ اَللَّذَا بغیر نون ۳ اَللَّذَانّ بتشدید
نون جمع اسکی دو صورتوں سے استعمال ہوئی ہے ۱ اَلَّذِیْنَ ہر حالت میں خواہ نصب ہو یا رفع ہو
یا جر ۲ اللذی بغیر نون کے - بعض لوگوں نے حالت رفع میں اللذون بھی پڑھا ہے (مجمع البحرین)
فِرَاش بکسر فا ہر اُس چیز کو کہتے ہیں جو بطور فرش کے بچھائی جائے اسکی جمع فُرُش ہے مِهَاد
اور بساط و فراش ہم معنی اور ہموزن ہیں سَمَاء مشتق ہے سُمُو سے بمعنی بلند ہے اور یہ لفظ
ہر اُس چیز پر بولا جاتا ہے جو بطور سقف کے کسی چیز سے اوپر ہو - یہ لفظ مذکر و مونث دونوں صورتوں
سے استعمال ہوا ہے اگرچہ تانیث اکثر ہے جمع اسکی سماوات اور اسمیہ ہے ماء اصل میں
مَوَہ تھا - اسی وجہ سے جمع اسکی امواہ آئی ہے پانی کو کہتے ہیں - اَنْدَاد جمع نِدّ کی
ہے اس کے معنی مثل و ہمسر کے ہیں ندید بھی اسی کا ہم معنی ہے جیسا کہ جریر کہتا ہے

اَتَیْمًا تَجْعَلُوْنَ اِلَیَّ نِدًّا * وَمَا تَیْمٌ لِذِیْ حَسَبٍ نَدِیْدُ

بیان دوم متعلق معنی - (عبادت کرو تم لوگ اپنے اُس معبود کی جسنے تمہارے لئے زمین کو
بچھونا بنایا (جسپر تم سو سکتے ہو) اور آسمان کو چھت - اور آسمان سے پانی برسایا پھر اسکے ذریعے سے
تمہاری رزق رسانی کیواسطے پھل پیدا کئے پس تم لوگ خدا کیلئے شریک نہ قرار دو حالانکہ تم تو جانتے
ہو کہ (ان شرکاء میں سے کوئی ان نعمتوں کے پیدا کرنے پر قادر نہیں ہے پھر کیوں اور انکو
معبود سمجھتے ہو) - بیان سوم کسی چیز کے ثابت کرنیکے دو طریقے ہیں ایک بطریق نقل. دوسرا بطریق عقل
نقلی طریقہ صرف اسوقت کام آسکتا ہے جبکہ شخص مخالف (مقابل) اُسے سچا مانتا ہو جسکا کلام دلیل میں پیش کیا
جائے مثلاً ایک مسلمان کے مقابلے میں کسی مسئلہ کی دلیل ہم حدیث رسول سے پیش کریں تو اس کا نام
دلیل نقلی ہوگا - اور اسکا مصرف بھی درست ہوگا - یا ایک ہندو کے مقابلے میں کسی دعوے کے ثبوت
کے واسطے وید کی عبارت پیش کریں تو یہ دلیل نقلی کہی جائیگی اور صحیح و درست اسکا بروقت سمجھا جائیگا
بخلاف اس کے اگر ہم کسی عیسائی کے مقابلے میں قرآن مجید کی آیت کو دلیل قرار دیں گے اگرچہ بحیثیت نقل

کے دلیل نقلی ہوگی لیکن مخالف (مقابل) کے مقابلے میں وہ دلیل ہی نہ ہوگی۔ کیا نقلی اور کیا عقلی۔
عقلی دلیل برہانی کی دو قسمیں ہیں۔ ایک لمی۔ دوسری انی۔ برہان لمی وہ ہے جسمیں قیاس کا حد اوسط علت وجود حکم ہو جسطرح کہ علت تصدیق حکم ہے جیسے اس مثال میں ہے۔ علم نور ہے اور نور باعث ہدایت ہے نتیجہ یہ ہوا کہ علم باعث ہدایت ہے اس مثال میں لفظ نور جس طرح نسبت ہدایت الی العلم کے اثبات کی علت ہے اسی طرح ہدایت کی بھی علت ہے۔ اور انی وہ برہان ہے جسمیں حد اوسط وجود حکم کی علت نہ ہو۔ خواہ حکم کا معلول بھی ہو یا نہ ہو۔ جیسے اس مثال میں زید محموم وکل محموم متعفن الاخلاط نتیجہ یہ ہوا کہ زید متعفن الاخلاط لیکن زید کا تپ کرنا اخلاط کے متعفن ہونے کی علت نہیں بلکہ اخلاط کا متعفن ہونا تپ کی علت ہے اور دوسری مثال جسمیں حد وسط حکم کا معلول بھی نہ ہو یہ ہے زید انسان ہے اور انسان ماشی ہے نتیجہ یہ ہوا کہ زید ماشی یعنی چلنے والا ہے اس مثال میں انسان جو حد اوسط ہے وہ نہ تو ماشی کا معلول ہے اور نہ علت وجود حکم ہے۔
بہرصورت انہیں دو ترکیبوں سے اپنے دعوے کا ثبوت پیش کیا جا سکتا ہے اور یہی اقوی طرق اثبات مدعی ہیں مگر برہانی طریقہ چونکہ سننے والے کو قطعی یقین دلا دیتا ہے اس لحاظ سے اسکا استعمال زیادہ کیا گیا ہے اور علوم معرفت میں اسی سے بہت مدد ملی ہے۔ کیونکہ نقل کا ثبوت تو بعد معرفت ہے اور ابھی اصل معرفت ہی میں بحث ہے۔
چونکہ اہل دنیا کے دو فرقے ہیں ایک وہ لوگ ہیں جو خدا تعالے عز اسمہ وجل قدسہ کے وجود ذات وصفات کے قایل ہیں۔ دوسرے وہ جو اسکے وجود کے منکر ہیں جنہیں دہریہ یا نیچری یا لبعض العلم بھی کہتے ہیں۔ لہذا جو فرقہ وجود خدا کا منکر ہے اگرچہ تھوڑا ہی سہی اسکے مقابلے میں خدا تعالے کے وجود کے ماننے والوں نے ایسی دلیلیں پیش کی ہیں جو اس کے وجود ہستی کو منکرین کے ذہن نشین کردیں اور اسکی دو صورتیں کر دی ہیں ایک بذریعہ موجودات حسیہ اور دوسری بذریعہ مفہومات عقلیہ لیکن اس مقام پر جو دلیلیں مذکور ہونگی تقریباً کل یا بیشتر وہی ہونگی جو موجودات حسیہ کے ذریعہ سے ہونگی کیونکہ محسوسات سے کسی مطلب کا سمجھنا آسان ہوتا ہے بہ نسبت عقلی مفہومات کے۔ اسیوجہ سے قرآن مجید میں اسی امر کا بیشتر التزام کیا گیا ہے تاکہ انسان جو ابتدائی نشو ونما سے اسی بات کا عادی ہو رہا ہے کہ محسوسات سے ادراک مطالب کرے اُسے سہولت واقع ہو اور مشکل مسایل منطقیہ وفلسفیہ میں پڑکر حیران وسرگردان نہ رہجائے کہ نہ ادھر کا رہے نہ اُدھر کا۔ لہذا ان آدمیوں کے واسطے جنمیں عموماً سوائے چند مستثنیات کے سب کی نظریں محسوسات ہی تک محدود ہیں اس کلام مجید میں وجود پروردگار عالم پر یہ دلیل پیش کیگئی کہ یا ایہا الناس تمہارا پروردگار وہ ہے جسنے زمین کو فرش اور آسمان کو چھت بنا کر پیدا کیا اور آسمان سے مینہ برسایا اور اُس سے تمہارے رزق کے لئے پھل پیدا کئے۔
اس کلام مقدس میں ایسی جتنی چار دلیلیں بیان کیگئی ہیں جو فوراً سمجھ میں آسکیں اور غور کی بھی ضرورت

نہ پڑے ایک زمین کو پیدا کرکے اُسے فرش بنانا۔ دوسرے آسمان کو پیدا کرکے اُسے چھت بنانا تیسرے بلندی سے مینہ برسانا چوتھے۔ پھل پیدا کرنے۔

خلاصہ دلیل یہ ہوا کہ یہ چار چیزیں ایسی ہیں جو وجود پروردگار کو ثابت کرتی اور یہ بتاتی ہیں کہ انکا خالق سوائے اُسکے اور کوئی نہیں ہے تحریر دلیل یہ ہے کہ یہ چاروں چیزیں حادث ہیں ان میں سے دو کا حادث ہونا تو بدیہی ہے اور مشاہد ہے یعنی مینہ اور پھلوں کا۔ کیونکہ ہم دیکھتے ہیں کہ مینہ نہ تھا۔ مگر جب ابر اٹھا ہوا چلی خوب پانی برسا۔ اور علی ہذا القیاس پھل کی حالت ہے کہ جب پانی برستا ہے اور اس کے ذریعے سے درخت اوگتے ہیں انہیں نشو و نما ہوتا ہے پھر پھول آتے ہیں۔ تب پھل لگتے ہیں اور دو کا حادث ہونا نظری ہے۔ یعنی آسمان و زمین کا۔ لیکن انکے حدوث اور عدم سے وجود میں آئے ہوئے ہونے پر یہ دلیل ہے کہ در اصل خواہ حرکت ہو خواہ سکون دونوں ہی حادث چیزیں ہیں اور جسمیں کوئی حادث چیز پائی جاوے وہ بھی حادث ہوتا ہے پس چونکہ آسمان میں حرکت اور زمین میں سکون ہے۔ لہذا یہ دونوں بھی حادث ہیں اور جو چیز کہ حادث ہے یعنی عدم سے وجود میں آئی ہے اسکا کوئی نہ کوئی فاعل ضرور ہونا چاہیئے کیونکہ جو چیز معدوم ہے اسمیں خود اس بات کی قابلیت کہاں ہے کہ موجود ہو جائے لہذا کسی نہ کسی موثر کی احتیاج ضروری ہے۔ جو اُسے پیدا کرے اور جب ایسی چیزیں موجود ہیں تو لامحالہ انکا موجود کرنیوالا بھی انسے پہلے موجود ہوگا اور وہی اللہ ہے جسنے انہیں موجود کیا۔ اگرچہ اس بیان میں جو تحریر دلیل میں لکھا گیا خود کئی ایسے مشکل دعوے ہیں جو سمجھائے خود بڑی بڑی بحثوں اور اقامۂ دلائل پر موقوف ہیں لیکن چونکہ میری غرض اس اردو نویسی سے صرف اسقدر ہے کہ اہل ملک جو بڑی بڑی کتب کلامیہ اور مطالب فلسفیہ کو نہیں سمجھ سکتے وہ اس سے فائدہ اٹھائیں اس لئے ضروری معلوم ہوا کہ حتی الامکان سہل اور مختصر لفظوں میں مطلب کو سمجھایا جائے۔ ورنہ اگر دقت مضامین اور اشکال منظور ہوتا تو خواہ مخواہ اس کتاب کو اردو میں کیوں لکھا جاتا کیونکہ عربی زبان ایسے مضامین کے بیان کی زیادہ اہل ہے۔

تاہم اس بیان کو زیادہ واضح کرکے یوں ادا کیا جا سکتا ہے کہ فرض کیجئے یہی چار چیزیں زمین آسمان۔ مینہ اور پھل۔ یا کسی کے پیدا کئے ہوئے ہیں یا نہیں۔ اگر کہو کہ کسی کے پیدا کئے ہوئے ہیں تو ہمارا مطلب حاصل ہے کیونکہ اسی پیدا کرنیوالے کو تو ہم خدا کہتے ہیں اور اگر کسی کے پیدا کئے ہوئے نہیں ہیں تو آپسے آپ پیدا ہو گئے ہونگے حالانکہ کسی معدوم چیز کا آپ سے آپ موجود ہو جانا ناممکن ہے کیونکہ اُسکی ذات جبکہ خود ہی معدوم ہے تو اسمیں اثر وجود پیدا کرنیکی کہاں قابلیت ہو سکتی ہے پس جب تک کہ کوئی خارجی چیز اسکے عدم پر وجود کو ترجیح نہ دے اسکا موجود ہو جانا آپسے آپ محال ہے نیز یہ کہ آسمان و زمین۔ پانی اور پھل ایسی ایسی عجیب و غریب حکمتوں پر مشتمل ہیں کہ جنکا وجود بغیر

کسی بڑے مدبر حکیم کی تدبیر کے ہو نہیں سکتا۔ مثلاً آسمان ہی کو لیجئے کہ مثل چھت کے ہمارے لئے قرار دیا گیا ہے جسمیں دو قسم کی لالٹینیں روشن ہیں۔ ایک بڑی لالٹین ہے جو دن میں روشن ہوتی ہے جسکا فائدہ پھلونکو پختہ کرنا۔ درختونمیں قوت نمو کا بڑھانا حیوانات میں قوت نمو کا زیادہ کرنا فواکہ کو شیریں بنانا۔ رطوبات زائدہ کا خشک کرنا۔ ہوا کو صاف کرنا۔ مسامات کو کھولنا۔ بخارات بدن کیلئے نکلتے رہنے کا سامان کرنا۔ زمین و دریا سے بخارات کا اٹھانا جس سے ابر پیدا ہو سکے وغیرہ وغیرہ۔ دوسری وہ لالٹینیں ہیں جو رات میں روشن ہوتی ہیں جنمیں لاکھوں ہی فوائد ہیں جو غور کرنیسے یا کتب نجوم وغیرہ پر نظر کرنے سے معلوم ہو سکتی ہیں منجملہ انکے ایک چاند ہے۔ جسمیں پھلوں اور پتونمیں شادابی پیدا کرنا۔ شدت حرارت ہوا میں اعتدال پیدا کر دینا۔ تاریکی شب میں راہ چلنے کا سہارا بننا وغیرہ بیشمار فوائد ہیں۔ پس اگر یہ چھت نہ ہوتی تو آخر یہ ستارے جو مثل لالٹینوں کے ہیں کہاں لٹکتے اور کیونکر انکا نظام حرکت قائم رہتا اور زمین کی مخلوقات کو کیونکر وہ فائدے پہنچ سکتے جو اب پہنچ رہے ہیں۔ پھر اسکا رنگ ایسا ہوتا جو بالکل انسانی نگاہ بلکہ حیوانی نگاہوں کیلئے مناسب اور مفید ہے اگر اسکا رنگ سُرخ یا سفید ہوتا تو اسپر نظر کرنیسے آنکھونمیں خیرگی پیدا ہوتی یا نور میں انتشار ہو جاتا اور اگر سیاہ ہوتا تو آنکھیں اُس طرف دیکھنے سے نفرت کرتیں۔ لہذا سبز رنگ قرار دیا تاکہ آنکھونکو اُس طرف نظر کرنیسے فرحت حاصل ہو۔ بینائی کو قوت ہو۔ جو ضرر آفتاب کی تیز روشنی سے آنکھ کو پہنچا یا پہنچ سکتا ہو اُس کا بدل ہو جائے۔ علیٰ ہذا القیاس اور بھی فوائد ہیں ؛

پھر زمین کو دیکھو تو اسکی حکمتیں بھی نہایت عجیب ہیں اُسکا ایسا سخت ہونا جسپر انسان و وحوش باسائش چل سکیں جس طرح چاہیں اپنی معاش کی طلب میں آ جا سکیں۔ پھر اسقدر نرم ہونا کہ جب چاہو کھود لو۔ چاہو اُسے کھود کر کنواں بناؤ۔ خواہ تھوڑا کھود کر کھیت بناؤ۔ خواہ اُسمیں بنیاد قائم کر کے عمارت اُٹھاؤ۔ جب مینہ برسے تو وہ اس کے اندر جذب ہو سکے تاکہ کسی خاص وقت کیلئے ذخیرہ رہے اور نباتات کو اپنی اندرونی رطوبت سے غذا دیتی رہے۔ نیز ایسی ذلول بنائی کہ جسطرح چاہو اُسے مسطح بناؤ مکعب بناؤ۔ اسمیں درخت لگاؤ۔ اُسپر زراعت کرو۔ پھر اسی کے اجزا مستحیل ہو ہو کر تمہارے لئے غذا بن سکیں نہ صرف تمہارے ہی لئے بلکہ تمام موالید ثلاثہ کیلئے۔ نیز یہ ایک اچھا ذریعہ اس بات کا ہے کہ آفتاب کی شعاعیں اسپر پڑکر منعکس ہو سکیں اور جو جو فوائد انعکاس پر مترتب ہو سکتے ہوں۔ وہ مترتب ہو سکیں ؛

پھر مینہ کو دیکھو یہ کیونکر پیدا ہوتا ہے۔ اسی زمین پر جو پانی مجتمع ہے یا اسکے اندر جذب ہو گیا ہے اُسے حرارت آفتاب یا خود زمین کی اندرونی حرارت بخارات کو بلند کرتی ہے اور وہ کرۂ زمہریر تک جاتے جاتے بستہ ہو کر ابر بن جاتے ہیں۔ پھر انہیں ہوا تیز اُٹھا کر لے جاتی ہے اور وہ ابر بقدر ت "

حکمت غیبیہ جسکی نوعیت کو انسانی دماغ ہرگز نہیں سمجھ سکتے۔ پانی بنکر برس جاتا ہے تو اب اس کے فوائد کو دیکھو کہ اگر مینہ نہ برستا تو نباتات نہ پیدا ہوتی۔ اشجار نہ اگتے۔ حیوانات کو اس سے شب و روز ایک عظیم الشان منفعتیں پہنچتی رہتی ہیں نہ پہنچتیں۔ اور جب نباتات نہ پیدا ہوتے تو حیوانات کی غذا کس چیز سے ہوتی۔ پرند کہاں رہتے۔ حضرت انسان کو جو آپ آسائشیں پہنچ رہی ہیں۔ وہ کب پہنچتیں مکانات کی تعمیر جو بغیر پانی کی مدد کے نہیں ہو سکتی۔ وہ کیونکر ہوتی۔ غلاظتیں اور کثافتیں زمین پر سے کیونکر صاف ہوتیں وغیرہ وغیرہ

پھر پھلوں کو دیکھیے کہ کتنی قسم کے ہیں اور کیا کیا انکے فوائد ہیں کوئی حیوانات کی غذا دہی کے کام میں آتا ہے کوئی دواہیں کام آتا ہے کوئی محض تفکہ کے لئے مفید ہے کوئی صرف انسان کی غذا ہے کوئی صرف طیور کی۔ اور کوئی وحوش کی۔ پھر انکا مختلف فصلوں میں موسم کے موافق پیدا ہونا کہ اسی فصل کے مضر ونکو دفع کرے یا جو فصول سابقہ کی خرابیاں ہیں انکو بدل سکے۔ نیز انکے ذائقوں کا مختلف ہونا تاکہ ایک ہی قسم کے پھلوں کے استعمال سے طبیعت گھبرا نہ جائے۔ کوئی شیریں محض ہے کوئی میخوش ہے کوئی ترش ہے کوئی عفص[ب] ہے کوئی پھیکا ہے کسی کا مزاج بارد ہے کسی کا حار کسی کا یابس کسی کا رطب اور کوئی ان چار کیفیتوں میں سے دو دو کیفیتوں سے مرکب ہے وغیر ذلک۔ نیز انکے رنگوں کی کیفیتیں بھی عجیب ہیں جتنے پھل ہیں اتنے ہی رنگ ہیں۔ کوئی سرخ ہے کوئی سبز ہے کوئی نارنجی ہے۔ کوئی گلابی ہے۔ کوئی کسی رنگ کا ہے کوئی کسی رنگ کا اور کوئی چند رنگوں سے مرکب ہے۔ جسوقت تک بالکل بچہ ہے کچھ اور ہی کیفیت ذائقہ۔ اور فائدہ رکھتا ہے جب بڑا ہو جاتا ہے تو کچھ اور ہی کیفیت ہو جاتی ہے جب تک کچا ہے اور ہی کچھ اس سے فائدہ ہے اور جب پختہ ہو جاتا ہے تو اس کے اور ہی فوائد ہو جاتے ہیں

تو اب کوئی بتائے کہ آخر یہ سب عجیب و غریب منافع اور فوائد اور حکمتیں بھلا آپ سے آپ انمیں پیدا ہو گئی ہیں کیا کسی حد سے زیادہ حکمت رکھنے والے مدبر صناع نے انمیں اپنی صنعت نہیں صرف کی ہے؟ کیا یہ سب فعل طبیعت[ا] کے ہو سکتے ہیں جسکو بالکل ادراک و حس نہیں؟ ہرگز نہیں ہرگز نہیں بڑے افسوس کی بات ہے کہ انسان جب کسی مکان میں داخل ہوتا اور اسکے اسباب و آلات و ساخت کی خوبیاں دیکھتا ہے حالانکہ اس سے پہلے اسنے نہ اسکے بنانے والے کو دیکھا ہے اور نہ بنتے ہوئے اسے دیکھا ہے پھر بھی دیکھنے کے کہہ دیتا ہے کہ اسکے بنانیوالے نے کیا کیا حکمتیں صرف کی ہیں اور کیسا ریاضی داں تھا۔ ہر گوشہ ہر ستون ہر قاعدہ اسکا علم مناظر علم ہندسہ علم جر ثقیل علم مساحت کی میزان میں

ب۔ عفص بمعنی کسیلا ۱۲

ا۔ جیسا کہ دہریہ کہتے ہیں کہ طبیعت دراصل خالق ہے اور مدبر۔ اسکے سوا کوئی اور خالق و حکیم موجود نہیں ہے۔ جسے خدا تعالےٰ یا اللہ کہا جا سکے ۱۲

جیسا کہ ظاہر ہے اور ہرگز اُسکو خیال بھی نہیں گذرتا کہ یہ مکان آپ سے آپ بنگیا ہوگا۔ لیکن برخلاف منکرین عالم کے کہ اسکی عجیب سے عجیب صنعتیں دیکھتا ہے اور پھر بھی یہی کہتا ہے کہ اسکا کوئی بنانیوالا نہیں بلکہ آپسے آپ یہ چیزیں پیدا ہوگئی ہیں کیا ایسے خیال کا نام حماقت نہیں ہے یا کیا اسے جہل مرکب نہیں کہتے ہیں

اب اس مطلب کو تین بحثوں میں ادا کیا جاتا ہے جو غالباً ناظرین کے لیئے بہت مفید ثابت ہونگی اور خدائی حکمتوں کا راز بھی معلوم ہوگا۔

تین بحثیں

پہلی بحث۔ جعل لکم الارض فراشا (خدا نے تمہارے لیئے زمین کو فرش بنایا) دراصل اسکے معنی تو یہ ہیں کہ زمین کو اس قسم سے بنایا ہے کہ اُسپر تم سوسکو۔ جیسے اپنے بستر پر سوتے ہو۔ لیکن ابوعلی جبائی صاحب فرماتے ہیں کہ اس آیت میں لفظ فراش سے اور ایک اور آیت میں بساط کے لفظ سے (یعنی جو زمین کو بساط فرمایا ہے یعنے فرش) یہ بات سمجھی جاتی ہے کہ منجمیں داخل ہیئت جو زمین کی کرویت کے قایل ہیں وہ غلط ہے بلکہ زمین اُسی طرح بچھی ہوئی ہے جیسے واقعی بچھونا بچھایا جاتا ہے۔ اگرچہ یہ خیال عالم مذکور کو قرآن مجید کی کئی آیتوں کی برانگیختگی سے پیدا ہوا ہے۔ مثلاً خدا تعالے فرماتا ہے فرشناها فنعم الماهدون[1] اور والله جعل لکم الارض بساطا لتسلکوا منها سبلا فجاجا[2] (پ ۲۹- رکوع ۹) اور جعل لکم الارض فراشا[3]۔ لیکن یہ خیال انکی معرفت و علم سے بعید معلوم ہوتا ہے کیونکہ زمین کا گول ہونا اور پھر اُسکا فرش یا بساط بھی ہونا کچھ باہم منافات نہیں رکھتا بہت اچھی طرح ممکن ہے کہ زمین کروی شکل بھی ہو۔ اور فرش کا بھی کام دے کیونکہ جیسا پیمائش سے ثابت ہوا ہے زمین کا قطر ۸ ہزار میل ہے اور محیط اُسکا چوبیس ۲۴ ہزار میل کا ہے اور جیسا کہ رصد قدیم سے معلوم کیا گیا ہے زمین کا دائرہ عظمی (سب سے بڑا دائرہ) آٹھ ہزار فرسخ کا ہے جسکے چوبیس ہزار میل شرعی ہوئے اور قطر اسکا دو ہزار پانچسو پینتالیس فرسخ اور نصف فرسخ کا ہے۔ جسکے سات ہزار پانچسو ڈیڑھ میل شرعی ہوتے اور حاصل ضرب محیط اور قطر کا اُسکی سطح کی مقدار ہے جسکی تعداد دو لاکھ تین سو ساٹھ ہزار فرسخ ہوتے ہیں جن کے میل اکسٹھ لاکھ اسی ہزار میل ہوئے۔ جیسا کہ کتاب السماء والعالم میں علامہ مجلسی علیہ الرحمۃ نے تحریر فرمایا ہے۔ ثم انهم استعملوا برهم مسافة الارض واجزائها ودوائرها فی زمان المامون وقبله فوجدوا مقدار محیط الدائرة العظمی من الارض

۱؎ ہم نے زمین کو بچھایا پس ہم اچھے بچھانے والے ہیں ۱۲ ۲؎ اور اللہ نے تمہارے لئے زمین کو فرش بنایا تاکہ تم اُس کی کشادہ راہوں میں چلو ۱۲ ۳؎ بنایا خدا نے تمہارے لئے زمین کو بچھونا ۱۲

ثمانیہ آلاف فرسخ وقطرہا الفین وخمسماۃ وخمسۃ واربعین فرسخاً ونصف فرسخ تقریباً ومضروب القطر فی المحیط مسافۃ سطح الارض وھی عشرون الف الف وثلثماۃ وستون الف فرسخ - وربع ذالک مساحۃ الربع المسکون واما القدر المعمور من الربع المسکون وھو ما بین خط الاستواء والموضع الذی عرضہ تمام المیل الکلی فمساحتہ ثلثۃ آلاف الف وسبعماۃ وخمسۃ وستین الفا واربعماۃ وعشرین فرسخاً انتہی) یعنی کہ زمانہ مامون عباسی میں زمین کی مسافت کی پیمائش کیگئی اور اُس سے پہلے بھی تو معلوم ہوا کہ دائرہ کبیرہ کے محیط کی مقدار آٹھ ہزار فرسخ ہے اور اسکے قطر کی مسافت دو ہزار پانچسو ساڑھے پینتالیس فرسخ تقریباً ہے اور مضروب قطر فی المحیط اسقدر ہے جو مقدار سطح زمین کی ہے اور وہ دو لاکھ تین سو ساٹھ ہزار فرسخ ہے اور اسکا چوتھائی حصہ ربع مسکون کی مقدار ہے مگر ربع مسکون میں سے جسقدر آباد ہے اور وہ مابین خط استوا اور اس مقام کے ہے جسکا عرض بلد بقدر تمام میل کلی آفتاب کے ہے اُسکی مساحت تیس ہزار سات سو پینسٹھ ہزار اور چار سو بیس فرسخ ہے تو انسان کو اُسکی کرویت کیا مضر ہو سکتی ہے کیونکہ اسکی مقدار اس طول و عرض کی بہ نسبت تو اُس سے بھی کم ہے جو بڑے سے بڑے پہاڑ کو زمین سے حاصل ہے کیونکہ علم ہیئت میں ثابت کیا گیا ہے کہ زمین سے ایسے پہاڑ کو وہی نسبت حاصل ہے جو یا تو گھوڑے کے ایک بال کی چوڑائی کو اُس کرہ سے حاصل ہے جسکا قطر ایک ذراع کا ہو تو ایسے بال کے نزدیک اُس ایک ذراع کے قطر والے کرہ کی کرویت کیا محسوس ہو سکتی ہے یا اگر اس سے زیادہ توسعہ دیا جائے تو کہا جا سکتا ہے کہ ایک مکھی یا مچھر یا چیونٹی جسوقت کسی گھڑے یا اور ایسے ہی کسی کروی جسم پر بیٹھی ہو یا چل رہی ہو تو اُسکے نزدیک وہ گھڑا ایسا ہی ہوگا جیسا کہ ہمارے نزدیک زمین - نہ چیونٹی کو اسکی کرویت مسطحیت سے خارج معلوم ہوتی ہے اور نہ ہمکو زمین کی کرویت مسطحیت سے الگ محسوس ہوتی ہے لیکن یہ جو کچھ بھی ہے ہمارے صغیر الجثہ ہونے کا نقصان ہے کہ ہم اُسکی کرویت محسوس نہیں کر سکتے نہ یہ کہ زمین میں کرویت ہی نہیں ہے لیکن اگر ہم غور سے کام لینا چاہیں تو علاوہ دلیل عقلی کے دلیل حسی بھی زمین کی کرویت کو ثابت کر سکیگی اور وہ اسطرح سے کہ ہم جسوقت کسی بہت طویل درخت کو مثل درخت خرما کے پانچ میل کے فاصلہ سے دیکھتے ہیں تو وہ ہمکو چھوٹا سا دکھائی دیتا ہے گویا کہ وہ صرف ایک دو ہاتھ کا ہے مگر جسقدر ہم اُس سے قریب ہوتے جاتے ہیں اُسیقدر وہ ہمکو طویل معلوم ہوتا جاتا ہے یہانتک کہ جب ہم بالکل اس کے قریب آجاتے ہیں تو وہ ہمکو اپنے اصلی قامت کو دکھا دیتا ہے۔

پس اگر زمین گول نہیں ہے اور اسکا ابھار ہمارے خط نظر اور درخت خرما کی جڑ کے درمیان حائل نہیں ہے - اور زمین بالکل مسطح مثل فرش کے ہے تو آخر ابتدا ہی سے اُسکے نیچے کا حصہ کیوں دکھائی نہیں دیتا۔ معلوم ہوا کہ یہ بلندی جو زمین کی ہے وہ اس درخت کے دو حصے سے زیادہ طول کو ہماری نظر سے چھپائے ہوئے ہے اور جسقدر ہم اُس بلندی پر چڑھتے جاتے ہیں اُسیقدر اُسکا

مخفی حصہ ہمیں دکھائی دیتا جاتا ہے یہانتک کہ ہم اس خاص بلندی پر پہنچ جاتے ہیں جس مقام پر وہ نصب ہے تو پھر کوئی چیز ہماری نظر اور درخت کے درمیان حائل باقی نہیں رہتی۔ اسیوجہ سے سید شریف مرتضیٰ رحمہ اللہ نے عالم مذکور کے قول کو نہیں مانا ہے اور فرمایا ہے کہ ھذا القدر لا یدل لانہ یکفی فی النعمۃ علینا ان یکون فی الارض بسائط و مواضع مفروشۃ و مسطوحۃ ولیس یجب ان یکون جمیعہا کذلک ومعلوم ضرورۃً ان جمیع الارض لیس مسطوحًا مبسوطًا وان کان مواضع التصرف فیہا بہذہ الصفۃ والمنجمون لا یدفعون ان یکون فی الارض سطوح یتصرف فیہا ویستقر علیہا وانما یذھبون المنجمون الی ان جملتہا کرویۃ الشکل یعنی صرف اسقدر سے کہ خدائے تعالےٰ نے زمین کو فراش یا بساط فرمایا ہے اس کا سطح مستوی ہونا ثابت نہیں ہوسکتا۔ کیونکہ زمین کے ہمارے لئے نعمت ہونے میں اسقدر کافی ہے کہ اسمیں مقامات مفروشہ و مسطحہ ہوں۔ (جنپر ہم اپنے اُن کاموں کو جو ایسی صورت کے ہونے پر موقوف ہیں انجام دے سکیں) اس سے یہ نہیں لازم آتا کہ تمام زمین ہی مسطح ہو حالانکہ بداہتہً یہ بات معلوم ہے کہ تمام زمین مسطوح نہیں ہے۔ اگرچہ وہ مقدار جسمیں تصرفات حیوان وانسان واقع ہوتے ہیں وہ مسطح ضرور (معلوم ہوتی) ہے اور منجمین اسے غلط بھی نہیں کہتے کہ روے زمین میں ایسے سطوح ہوں جنمیں تصرف واقع ہوسکے اور اسپر قیام کیا جاسکے۔ بلکہ انکی رائے تو یہ ہے کہ زمین بہیئت مجموعی کروی الشکل ہے (نہ کہ اُس کا ہر حصہ جس سے فراشیتہ وبساطیتہ کو نقصان پہنچے)۔

اور عقلی دلیل اسکی یہ ہے کہ عناصر اور نیز ہر بسیط جسمیں مختلف کیفیتیں نہیں پائی جاتیں اُن کی طبیعت کا مقتضا یہی ہے کہ وہ گول ہوں یعنی کروی الشکل اسلئے کہ مثلث یا مربع یا مخمس وغیرہ شکل پر ہونا اسبات پر دلالت کریگا کہ طبعاً اُسکے اجزائے اصلیہ میں باہم نسبت مساوات نہیں ہے اسیوجہ سے بعضے کسی طرف کو نکل گئے ہیں۔ اور بعض کسی طرف کو اور جبکہ اجزا اُسکے ایک طبیعت کے نہیں تو مرکز سے جو نسبت ایک جزو کو ہے وہی نسبت دوسرے کو بھی ہوگی لہذا جو فاصلہ مرکز سے ایک جزو کو ہوگا۔ وہی فاصلہ دوسرے جزو سے بھی ہوگا اس لئے جسم بسیط ہمیشہ کروی ہوگا شیخ کتاب اشارات میں فرماتے ہیں ویجب ان یکون الشکل الذی تقتضیہ طبیعۃ البسیط مستدیرًا والا لاختلف ھیأتہ فی مادۃ واحدۃ عن قوۃ واحدۃ یعنی واجب ولازم ہے کہ شکل طبیعی بسیط کی گول (کروی) ہو ورنہ لازم آئیگا اُسکی شکل ایک ہی مادہ میں ایک قوت سے مختلف ہو (حالانکہ یہ ناممکن ہے کہ باوجود طبیعت واحدہ اور مادہ واحدہ اور فاعل واحد اور قابل واحد ہونے کے اختلاف صورت واقع ہوسکے کیونکہ فاعل واحد کا فعل قابل واحد میں متعدد ہونا عقلاً ناممکن ہے کما ثبت فی محلہ)۔

دوسری بحث۔ جملہ جعل لکم الارض فراشًا باعتبار ظاہر اسبات کو بھی بتاتا ہے کہ زمین مستقر وساکن ہے متحرک نہیں ہے اگرچہ اس زمانے کے یورپین حکما سفر حرکت زمین کے قائل ہیں اور کہتے ہیں

کہ زمین آفتاب کے گرد پھرتی ہے اور اسپر چند دلیلیں بھی بیان کرتے ہیں جنکا ذکر آیندہ آئیگا ٭

لیکن حق یہ ہے کہ زمین ساکن ہے اور اسپر عقلی اور نقلی دونوں قسم کی دلیلیں موجود ہیں منجملہ نقلی دلیلوں کے ایک یہ بھی آیت ہے جسمیں یہ فرمایا گیا ہے کہ زمین کو ہمنے تمہارے لئے بستر بنایا کیونکہ اسکا مفاد یہ ہے کہ ہمنے زمین کو ایسی صورت میں بنایا ہے کہ تم اُسپر آرام و قرار سے رہ سکو اور ہر طرح کا تصرف کر سکو۔ ورنہ اگر متحرک ہوتی تو استقرار ناممکن ہوتا۔ اور فائدہ فراشیت بھی مرتفع ہو جاتا۔ علاوہ بریں لفظ فراش ہی خود اسبات کو بتا رہا ہے۔ اسیوجہ سے علامہ طبرسی علیہ الرحمۃ نے اسکی تفسیر میں فرمایا ہے ای بساطا یمکنکم ان تستقروا علیہا و تفترشوھا و تتصرفوا فیہا وذالک لایمکن الا بان تکون مبسوطۃ ساکنۃ دائمۃ السکون" یعنی بساط قرار دیا تاکہ تمکو ممکن ہو سکے کہ اُسپر استقرار کر سکو اور اُسے فرش بنا سکو اور اُسمیں تصرف کر سکو اور یہ امر اُسوقت تک ممکن نہیں ہے جب تک کہ زمین مسطح پھیلی ہوئی ساکن اور ہمیشہ ساکن نہو"

دوسری ایک اور آیت اپنے ظاہری لفظوں سے اس مطلب کو ظاہر کر رہی ہے (جزو ۱۴ ع ۸) والقٰی فی الارض رواسی ان تمید بکم" اور اُس (خدا نے) زمین پر بھاری بھاری پہاڑ نصب کئے تاکہ یہ زمین تمہیں لیکر کسی اور طرف نہ جھکے" اس سے معلوم ہوتا ہے کہ خدا تعالے نے زمین پر جو پہاڑوں کی میخ گاڑی ہے وہ صرف اسی لئے ہے کہ یہ ساکن رہے متحرک نہ ہونے پائے تاکہ اہل زمین کو اسکے جھکنے اور ہلنے جلنے سے تکلیف نہو ٭

تیسری ایک اور آیت جو سورہ ملک میں ہے (جزو ۲۹ ع ۱) ھو الذی جعل لکم الارض ذلولا فامشوا فی مناکبھا وکلوا من رزقہ والیہ النشور ءامنتم من فی السماء ان یخسف بکم الارض فاذا ھی تمور" اُسی نے تمہارے لئے زمین کو مطیع بنایا پس تم لوگ اسکے کاندھوں پر چلو اور خدا کی پیدا کی ہوئی روزی کو کھاؤ اور اسی کی طرف بازگشت ہے کیا تم نڈر ہو گئے ہو۔ اُس (خدا) سے جو آسمان کا مالک ہے کہ دھسا دے تمکو زمین میں پس ناگاہ بڑے جھکولے کھایا کرے" اس سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ اسوقت زمین میں صفت مور یعنی حرکت نہیں ہے بلکہ ساکن ہے ہاں خدا تعالٰی کو قدرت ہے کہ تمہارے گناہوں کی وجہ سے ایسا کر دے کہ تم اسمیں دھس جاؤ اور وہ حرکت میں آجائے ٭

اور عقلی دلیلیں اس مضمون پر بہت ہیں منجملہ اُنکے ایک یہ ہے کہ فلسفہ میں ثابت ہو چکا ہے کہ زمین بسیط ہے اور ہر بسیط میں ایک ہی قسم کی طبیعت پائی جاتی ہے جسکا مقتضا بھی ایک ہی ہوتا ہے پس چونکہ زمین میں مرکز ثقل ہے اور اُسمیں صرف مبدا میل مستقیم ہے۔ یعنی اسکی حرکت حرکت مستقیمہ ہے اسپر دلیل یہ ہے کہ ایک جزو زمین مثلاً پتھر یا ڈھیلا جسوقت اوپر کیطرف پھینکا جاتا ہے یا بلندی

سے نیچے کیطرف گرایا جاتا ہے تو سیدھا زمین کیطرف آتا ہے۔ بحرکت مستقیمہ البتہ پھینکنے والے کے ہاتھ کی حرکت کیوجہ سے اگر اُسمیں کوئی قسری حرکت پیدا ہو جائے تو ممکن ہے لیکن جب وہ قوت ختم ہو جاتی ہے اور اسکا میل طبعی نشیب کیطرف شروع ہوتا ہے تو اسوقت سوائے حرکت مستقیمہ کے اور کوئی حرکت اُسمیں نہیں پائی جاتی۔ پس جبکہ زمین کے ایک جزو کا یہ حکم ہوگا۔ تو باقی زمین کا بھی یہی حکم ہوگا۔ کیونکہ بسیط کے کل وجزو احکام طبعیہ میں کسیطرح مختلف نہیں ہو سکتے اور جبکہ زمین میں صرف مبداء میل مستقیم ہے یعنی اُسکا اقتضائے طبعی حرکت مستقیمہ ہے لیکن انتظام کرات عالم اور قاسر سے درمیان میں قائم ہے۔ تو ناممکن ہے کہ اُسمیں دوری حرکت بھی پیدا ہو کیونکہ جب اُسمیں حرکت دوریہ پیدا ہوگی تو لامحالہ اُسمیں مبداء میل مستدیر بھی ہوگا۔ پھر تو دو متضاد چیزیں ایک بسیط میں جسکی طبیعت واحدہ ہے پائی جائینگی۔ حالانکہ یہ محال ہے پس اہل یورپ کا یہ کہنا کہ زمین میں حرکت دوریہ پائی جاتی ہے بالکل خلاف قانون فطرت ہے جیسا ان لوگوں کا ایمان ہے ۞

دوسرے یہ کہ اگر زمین متحرک ہو یعنی مغرب سے مشرق کیطرف جاتی ہو تو لازم آتا ہے کہ جو پتھر اوپر کیطرف پھینکا جائے وہ ٹھیک اُسی مقام پر آکر نہ گرے جہاں سے پھینکا گیا ہے۔ کیونکہ جتنے سکنڈ اس پتھر اوپر سے نیچے آئیگا اُتنے سکنڈ میں اور پھینکنے والا شخص میلوں مشرق کی طرف نکل گیا ہوگا تو چاہیئے کہ پھینکا ہوا پتھر اُس مقام سے جہاں سے پھینکا گیا ہے کئی میل کے فاصلہ پر مغرب میں گرے حالانکہ یہ بات مشاہدہ حسیہ کے بالکل خلاف ہے بلکہ ہم دیکھتے ہیں کہ وہ پتھر بیشتر اُسی مقام پر گرتا ہے جہاں سے پھینکا گیا ہے ۞

تیسرے یہ کہ اگر کسی اُڑتے ہوئے پرندے کو تیر مارا جائے تو کبھی اُسکو نہ لگے اور اگر لگے تو وہ اُسی مقام پر نہ گرے کیونکہ زمین نے اتنے عرصے میں میلوں راہ طے کر لی ہے۔ حالانکہ یہ بات بالکل خلاف مشاہدہ ہے ۞

چوتھے یہ کہ اگر دو پتھر ایک ہی طاقت سے پھینکے جاویں ایک مشرق کیطرف اور دوسرا مغرب کیطرف تو چاہیئے کہ جو پتھر مغرب کیطرف پھینکا گیا ہے وہ زیادہ تیز جاتا ہوا معلوم ہو اور جو مشرق کیطرف پھینکا گیا ہے وہ بہت سست محسوس ہو۔ یا یہ کہ اُسکی بالکل حرکت ہی محسوس نہ ہو کیونکہ زمین نہایت تیزی سے حرکت کر رہی ہے اور مغرب سے مشرق کیطرف بھاگی چلی جا رہی ہے۔ تو ضرور مغربی پتھر تیز جاتا ہوا نظر آئیگا اور مشرقی سست۔ حالانکہ دونوں کی حرکت مساوی محسوس ہوتی ہے اور دونوں مساوی وقت میں زمین پر گرتے ہیں۔ اور نیز مساوی فاصلہ پر۔ تو اب بتلایئے کہ زمین کہاں حرکت کرتی ہے ۞

پانچویں۔ یہ کہ اگر زمین متحرک ہو تو چاہیئے کہ کسیوقت ہوا میں سکون نہو۔ حالانکہ ہم دیکھتے

ہیں کہ اکثر اوقات ہوا ساکن ہوتی ہے۔ وجہ ملازمت یہ ہے کہ اس رائے کی بنا پر زمین فی گھنٹہ ۱۰۴۲ میل اور فی سکنڈ ۱۵۲۰ فیٹ حرکت کرتی ہے اور بنا بر رائے سبیٹن صاحب زمین فی سکنڈ ۱۹ میل اور فی گھنٹہ ۶۸۴۰۰ حرکت کرتی ہے تو ضرور ہے کہ زمین کی حرکت کے ساتھ ٹھوکر کیوجہ سے ہوا بھی متحرک ہو خصوصاً پہاڑوں عمارتوں۔ درختوں کے صدمہ سے ہر وقت ہوا میں وہ سخت تموج رہا کرے کہ آدمی ایک سکنڈ بھی زمین پر کھڑا نہ رہ سکے۔ حالانکہ ہم اسکے خلاف دیکھتے ہیں دیکھئے تیز ریل گاڑی جو فی سکنڈ ۳۰ گز اگرچہ اپنی حرکت سے مسافت طے کرتی ہے کسقدر اسکے صدمے سے ہوا میں تموج پیدا ہوتا ہے کہ اگر آدمی گاڑی کے کھڑکی سے منہ نکالے تو معلوم ہوتا ہے کہ سر اُڑ جائیگا باوجودیکہ اسکی رفتار زمین کی رفتار سے بہت کم ہے پھر یہ کیونکر ممکن ہے کہ اتنا بڑا جسم ثقیل اس تیزی سے حرکت کرے اور پھر حرکت ہوا محسوس نہ ہو۔

اور اگر اگلی باتوں کا یہ جواب دیا جائے کہ زمین کے ساتھ ہوا بھی حرکت کرتی ہے اسلئے پتھر اوسی مقام پر گرتا ہے جہاں سے پھینکا گیا ہے تو اولاً اسمیں یہ خرابی لازم آئیگی کہ چاہیئے ہر وقت آندھی سے زیادہ تیز حرکت ہوا کی ہر وقت محسوس ہوتی رہے۔ کیونکہ فطرتی رفتار ہوا کی یورپین تحقیق کے موافق فی منٹ پونے دو میل ہے اور فی گھنٹہ سو میل تو زمین کی نسبت سے کسقدر زیادہ ہو جانی چاہیئے۔ دوسری خرابی یہ ہے کہ اگر یہی مان لیا جائے کہ زمین کی حرکت کیوجہ سے ہوائے مجاور بھی حرکت کرتی ہے تو چاہیئے کہ جسوقت ہوا ساکن ہو اور اسوقت دو کشتیاں دریا میں چلائی جائیں ایک مشرق کیطرف دوسری مغرب کیطرف۔ تو وہ کشتی جو مشرق کیطرف چلائی گئی ہے۔ اسمیں دو قسم کی قوت تحریک پائی جاتی ایک ہوائے مجاور یا دریا کے پانی کی حرکت سے۔ اور دوسرے ملاح کی تحریک سے تو اسکی رفتار مشرق کیطرف نہایت تیزی سے ہو اور جو مغرب کیطرف چلائی گئی ہے وہ نہایت سست چلے کیونکہ اسمیں ذاتی قوت حرکت کوئی نہیں ہے بلکہ صرف ملاح کی قوت ہے۔ نہیں نہیں بلکہ ضروری تو اسوقت یہ معلوم ہوتا ہے کہ مغربی کشتی کی بالکل ہی محسوس نہو کیونکہ وہ زمین اور پانی کے مشرق کی طرف نہایت تیزی سے چلے آنے کی وجہ سے آگے جا ہی نہیں سکتی۔ حالانکہ یہ بالکل خلاف مشاہدہ ہے۔

نیز اگر یہی سچ مان لیا جائے کہ زمین کے ساتھ ساتھ ہوا ئے مجاور بھی متحرک ہے تو چاہیئے کہ اگر دو پرندے ایک قسم کی طاقت سے فضا میں اڑیں ایک مشرق کیطرف متوجہ ہو اور دوسرا مغرب کیطرف۔ تو وہ پرندہ جو مشرق کیطرف جا رہا ہے بہت سرعت سے جاتا ہو۔ کیونکہ اسکی معاون دو چیزیں ہیں ایک اسکے ارادے کی حرکت۔ دوسرے وہ ہوا جو مغرب سے مشرق کیطرف بمجاورت زمین نہایت سرعت سے جا رہی ہے اور مغربی پرندہ بہت سست جا رہا ہو یا فضا میں ٹھیرا ہوا دکھائی دیتا ہو کیونکہ وہ پہلی قوت کے برعکس ارادہ کر رہا ہے جسکا وہ مقابلہ نہیں کر سکتا۔ حالانکہ یہ امر خلاف معلومات عام سیاس ہے چہ جائیکہ خاص ناس۔

علیٰ ہذا القیاس اور بھی خرابیاں ہیں جو حرکت زمین اور حرکت ہوائے محاذ زمین کی بنا پر لازم آتی ہیں جنہیں بخیال طول نظر انداز کیا جاتا ہے۔ مگر اتنا بیان کرنا ضروری معلوم ہوتا ہے کہ یورپین نئی روشنی کی دلیلیں حرکت زمین پر کیا ہیں۔ اور آیا وہ صحیح بھی ہیں۔ یا صرف نمائشی دھوکا ہیں جو عام طور پر یورپین روشنی کی چیزوں میں ہوتا ہے جس پر ہمارے ہندوستانی اخوان خواہ مخواہ دلدادہ و شیدا ہیں۔

دیکھنے سے معلوم ہوا ہے کہ ان صاحبوں نے بھی کچھ دلیلیں اسکے متعلق تحریر کی ہیں وہ دلیلیں یہ ہیں جو انسائیکلوپیڈیا برٹانیکا سے مولانا سید غلام حسنین کنتوری نے نقل کی ہیں اور انکو رد بھی فرمایا ہے۔ میں انہیں مع اصل ورد یہاں نقل کرتا ہوں۔

پہلی دلیل۔ عملی تجربہ سے ثابت ہوا ہے کہ بلند مینارہ سے اگر کوئی پتھر وغیرہ پھینکو تو اُس نقطہ پر نہ گریگا جو متوازی (سامنے) ہے بلکہ مشرق کیطرف ہٹ کر گریگا لہذا زمین پچھم سے پورب کیطرف حرکت محوری کرتی ہے۔

جواب۔ میں کہتا ہوں پہلی غلطی اسمیں یہ ہے کہ یہ تجربہ مناروں کی چاروں طرف نہیں کیا گیا ہے اگر چاروں طرف کیا جائے ہرگز درست نہ ہوگا اب اس تجربہ کو درست مانکر ہم کہتے ہیں کہ اگر زمین پچھم سے پورب کو حرکت کرتی ہے اور بموجب اس حساب کے جو روزانہ حرکت زمین کی ہے ۲۴ گھنٹہ میں کچھ کم بیش ۲۴ ہزار میل تخمیناً حرکت کرتی ہے فی منٹ تخمیناً ۱۷ میل جاتی ہے پس اگر وہ پتھر ایک منٹ میں زمین پر گرا ہے اور ہم نے مینارہ سے پورب کیطرف پھینکا ہے تو نقطہ متوازی سے ۱۷ میل پورب کو ہٹ گیا۔ پھر اگر وہ نقطہ جہاں سے پتھر پھینکا ہے اور مینارہ اپنی جگہ پر قائم ہے اور زمین کے ساتھ حرکت نہیں کرتا تو لازم آتا ہے کہ وہ پتھر نقطہ متوازی (محاذی) سے ۱۷ میل پچھم کیطرف ہٹ کر گرے۔ پورب کیطرف ہٹ کر گرنا کیسا؟ ذرا غور کیجئے!

اور اگر منارہ اور ہوائے محیط (جسمیں وہ نقطہ ہے جہاں سے پتھر گرا ہے) بھی ہمراہ زمین کے حرکت کرتی رہتا ہے تو دونوں نقطے کی محاذات میں فرق نہ ہوگا اور ضرور پتھر نقطہ محاذی پر گرنا چاہیے نہ کہ ہٹ کر۔

باقی رہی ہوا کی حرکت کی کمی اور بیشی یا ہوا کی مخالفت پورا اور پچھوا ہونے کی یہ دوسری بات ہے اور اسکو زمین کی حرکت پر کوئی دلالت نہیں ہے (یہ بات اُس وقت کی ہے جب کہ پتھر مینارہ سے پورب کیطرف گرایا جائے)۔

اب فرض کرو کہ پتھر کو تم نے منارہ سے پچھم کیطرف گرایا پس اگر نقطہ محاذی اور مینارہ اور ہوائے محیط برابر حرکت کر رہے ہیں تو پتھر ٹھیک نقطہ متوازی پر گریگا اور اگر ہوا متحرک نہیں ہے اور منارہ ہمراہ زمین کے ۱۷ میل پورب ہٹ گیا ہے تو نقطہ محاذی سے ۱۷ میل پچھم کیطرف پتھر گریگا۔ پورب ہٹنا

کیسا ؟ (اور یہی حال اوتر اور دکن کیطرف گرنیکا ہے) ؛

دوسری دلیل نیوٹن صاحب ڈھیلے کی پورب کیطرف ہٹ کر گرنیکی یہ وجہ بتلاتے ہیں۔ کہ پھینکنے کے مقام سے جو دائرہ مرکز زمین کو لیکر بنیگا وہ دائرہ بڑا ہوگا اس دائرہ سے جو نیچے کے نقطہ (متوازی) سے بنا ہے۔ پس بڑا دائرہ بہ نسبت چھوٹے دائرہ کے سریع ہوگا۔ اور چونکہ زمین مغرب سے مشرق کیطرف گھومتی ہے لہذا وہ پتھر مشرقی جانب نقطہ سے گریگا

جواب۔ میں کہتا ہوں پتھر تو منارہ سے بخط مستقیم حرکت کر رہا ہے اس لئے کہ جذب مرکزی پتھر کو خط مستقیم پر کشش کرتا ہے۔ جو اقصر (بہت چھوٹا) خطوط سے ہے پھر چھوٹا دائرہ اور بڑا دائرہ کسی حرکت سے نیوٹن صاحب بنا رہے ہیں کیا ڈھیلا بھی حرکت دوری مثل زمین کے کریگا ؛

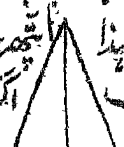
رہی یہ بات کہ بڑے دائرہ کا قطر بڑا ہے چھوٹے دائرہ کے قطر سے۔ اس سے یہاں کوئی اختلاف پیدا نہیں ہو سکتا۔ اس لئے کہ نقطہ فوقانی اور اُسکا نقطہ محاذی جو زمین ہے دونوں برابر حرکت کر رہے ہیں لہذا دونوں دائرونکے قطر خط واحد پر ہیں۔ پھر حرکت کی سُرعت پتھر کو اس خط سے ہٹا کر پورب کیطرف کیونکر لیجائیگی۔ دیکھو اور سمجھو ؛

اور فی سکنڈ ۳۲ فیٹ جو تیزی اجسام ساقطہ میں بڑھتی ہے اسکی وجہ سے سیدھے خط پر گرنا اجسام کا بدل نہیں جاتا ؛

دوسری غلطی۔ اگر نیوٹن صاحب کی یہ توجیہ درست مانی جائے کہ دائرہ چھوٹا ہونے سے پتھر پورب کو ہٹ کر گریگا تو جسقدر زیادہ بلندی سے اجسام نیچے کو گرائے جائیں اسیقدر زیادہ پورب کیطرف ہٹ کر گرینگے اس بنا پر جذب زمین کا قاعدہ جو اقصر یعنی چھوٹے سے چھوٹے خط پر ہے باطل ہوجائیگا

تیسری غلطی۔ نیوٹن کی تجویز میں یہ بھی ہے کہ اگر پتھر کو منارہ سے پچھم کیطرف گرائیں تو وہی صعوبتیں پیدا ہونگی جو ہم اوپر لکھ چکے ہیں ؛

چوتھی غلطی نیوٹن صاحب کی تجویز میں یہ ہے کہ جذب مرکزی اجسام ساقطہ کو بخط مستقیم اقصر خطوط ہیں ہوتا ہے۔ مثلاً ا ب منارہ ہے لہذا پتھر جو نقطہ ا سے گریگا۔ تو ب نقطہ متوازی پر گریگا۔ اگر ہٹ کر نقطہ شرق



پر گریگا۔ تو ا ب ج جو مثلث قائم الزاویہ ہے جسکا وتر ا ج ہے ضرور بڑا ہے ضلع ا ب سے بحکم ش ۴۷ (۱) اقلیدس کے



پس جذب مرکزی میں اقصر خطوط پہ نہ رہا اور یہ تمام فلاسفہ کے نزدیک باطل ہے لہذا زمین

متحرک ہو یا ساکن کسی فرض پر یہ پتھر پورب کیطرف ہٹ کر نہ گریگا نہ پچھم کیطرف ؛

تیسری دلیل - جو تائید میں دوسری دلیل کے لکھی ہے وہ یہ ہے کہ بند مکان میں جہاں پر ہوا نہ تھی بنظر احتیاط وہاں پتھر اوپر سے نیچے گرا کر تجربہ کیا وہاں بھی نقطہ متوازیہ سے (مشتاذیہ) ہٹ کر پورب کیطرف پتھر گرا اس لئے کہ کھلی جگہ میں احتمال تھا شاید ہوا کے سبب سے مشرق کیطرف ہٹ کر پتھر گرتا ہو ؛

جواب - میں کہتا ہوں یہ تو اور بھی غلط خیال ہے اس لئے کہ ہوا سے کسی جگہ کا خالی ہونا اور پھر وہاں آدمی کا زندہ رہکر پتھر کا گرانا محال ہے - لہذا بند مکان کی ہوا اور کھلے مکان کی ہوا میں فرق کیا رہا ؛

اور جب بند مکان کی ہوا بھی اور نقطہ متوازیہ زمین کا بھی برابر حرکت کر رہا ہے تو پھر محاذات بدستور باقی ہے اور جو خرابیاں ہم کھلی ہوا میں لکھ چکے ہیں - سب یہاں بھی بدستور جاری ہیں ؛

اب اگر آپ کہیں کہ بند مکان میں ہوا کم ہے اور کھلی جگہ میں زیادہ ہے اور کم ہوا کی مصادمت دھکیٹر سے پتھر اسقدر ہٹ نہیں سکتا کہ پتھر کو ہمراہ نقطہ محاذیہ کے لیچلے تو الٹی تاویل ہے جسکا لازمی نتیجہ یہ ہے کہ پتھر نقطہ محاذیہ سے پچھم کیطرف ہٹ کر گریگا ؛

تیسری بحث - والسماء بناءً صاف لفظوں میں اس بات کو بتاتا ہے کہ آسمان موجود ہے - اور وہ سفلی موجودات کے واسطے بطور سقف کے ہے جیسا کہ جعل لکم الارض فراشا میں الارض یعنی زمین ایک موجود چیز ہے جسے بجائے فرش بنایا گیا ہے کیونکہ کسی چیز کو کوئی اور شے بنانا اس بات کو چاہتا ہے کہ وہ چیز موجود ہو - مثلاً کہا جائے کہ کمہار نے مٹی کو گھڑا بنایا تو یقیناً سمجھا جائیگا کہ مٹی ایک موجود چیز ہے - جسے گھڑے کی صورت میں بنا لیا گیا ہے نہ یہ کہ مٹی کوئی چیز نہیں ہے - اور پھر اسکو گھڑا بنا لیا ہو - لہذا یہ جو پروردگار نے فرمایا ہے کہ ہم نے آسمان کو چھت بنایا ہے - چاہتا ہے کہ آسمان کوئی موجود چیز ہو - جو بجائے سقف کے ہو سکے - پس بعض متجددین کا قول کسقدر اس مقام پر بیہودہ ہے جو کہتے ہیں کہ آسمان کوئی موجود چیز نہیں ہے - بلکہ محض بلندی کا نام سما ہے یا یہ کہ سبع سماوات میں سات بلندیاں مراد ہیں اور جسے اہل اسلام سما یا فلک یا آسمان کہتے ہیں محض موہوم چیز اور فقط حد نگاہ کا نام ہے ؛

اسمیں کوئی شک نہیں کہ دنیا کے تمام اہل مذاہب خواہ مسلم ہوں یا ہنود - پارسی ہوں یا یہود سب آسمان کے وجود کے قائل ہیں اور انکی کتابیں بھی اسی بات کو بتاتی ہیں مسلمانوں کی کتاب الہی تو قرآن کو کہا جاتا ہے - وہ صاف لفظوں میں اسکے وجود کا قائل ہے اور اس معاملہ میں بیشمار آیتیں موجود ہیں مثلاً اذا السماء انفطرت واذا الکواکب انتثرت جبکہ آسمان پھٹ جائیگا اور ستارے

بکھر جائینگے۔ اِذَا السَّمَآءُ كُشِطَتْ جبکہ آسمان کی کھال کھینچی جائیگی۔ اِذَا السَّمَآءُ انْشَقَّتْ وَ اَذِنَتْ لِرَبِّهَا وَحُقَّتْ جبکہ آسمان پھٹ جائیگا اور اپنے پروردگار کے حکم کی تعمیل کریگا اور یہ اسکا فرض ہے۔ پس اگر آسمان موجود نہیں ہے تو کیا چیز پھٹ جائیگی۔ کیا مدِ نظر یا شئے موہوم ہے یا کسی بھیڑ کا سر؟ اور اگر آسمان موجود نہیں ہے تو کس کی کھال کھینچی جائیگی؟ کیا کسی بھیڑی کی جو مسلمان ہونیکا مدعی ہو؟ نیز فرماتا ہے اَلَّذِیْ لَهٗ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ۔ خدا تعالے وہ ہے جس کیلئے آسمان اور زمین کا ملک ہے۔ اگر آسمان شئے موہوم کا نام ہے تو اسے ملک کہنا کیا معنی رکھتا ہے ملک تو اسی کو کہہ سکتے ہیں جسمیں آبادی بھی ہو اور آبادی بغیر اسکے نہیں ہو سکتی کہ کوئی چیز ایسی ہو جس پر اہلِ ملک قیام کر سکیں۔ پس اگر آسمان محض حدِ نگاہ کا نام ہے تو کہاں فرشتوں کا قیام ہے۔ اور کیونکر سماء ملک کہا گیا؟ نیز فرماتا ہے اَوَلَيْسَ الَّذِیْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ بِقٰدِرٍ عَلٰۤی اَنْ یَّخْلُقَ مِثْلَهُمْ جس نے آسمانوں اور زمین کو پیدا کیا ہے کیا وہ اس بات پر قادر نہیں ہے کہ ان آدمیوں جیسے اور پیدا کر دے؟" اگر آسمان موہوم چیز ہے تو خدا نے کیسے پیدا کیا؟ موہوم چیز کی نسبت پیدا کرنیکا لفظ صادق نہیں آسکتا۔ اور اگر کوئی شخص بہ اہمہ خلاق سے استدلال کرے تو اسے لازم ہے کہ اپنی عقل کے ناخن لے۔ نیز فرماتا ہے لَا الشَّمْسُ یَنْۢبَغِیْ لَهَاۤ اَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ وَ لَا الَّیْلُ سَابِقُ النَّهَارِ وَكُلٌّ فِیْ فَلَكٍ یَّسْبَحُوْنَ۔ نہ آفتاب ہی سے بن پڑتا ہے کہ چاند کو پا لے اور نہ رات ہی دن سے پہلے آسکتی ہے اور ہر ایک۔ ایک نہ ایک آسمان میں تیر رہے ہیں" اس آیت سے صرف آسمان ہی نہیں بلکہ تعدد آسمان بھی سمجھا جاتا ہے۔ نیز فرمایا ہے۔ تَكَادُ السَّمٰوٰتُ یَتَفَطَّرْنَ مِنْهُ وَتَنْشَقُّ الْاَرْضُ وَتَخِرُّ الْجِبَالُ هَدًّا" یہ جو لوگ خدا کے لئے اولاد کی تجویز کرتے ہیں اس سے تو قریب ہے کہ آسمان پھٹ جائیں اور زمین شق ہو جائے اور پہاڑ ریزہ ریزہ ہو کر گر پڑیں" اس آیت میں بھی لفظ یتفطرن فرمایا ہے۔ جو موہوم چیز کے لئے ناممکن ہے۔ نیز فرماتا ہے وَبَنَیْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعًا شِدَادًا" وغیر ذلک الغرض قرآن مجید سے اس امر کا ثابت کرنا کہ آسمان کوئی چیز نہیں ہے محض حماقت یا جنون ہے جو شخص کچھ بھی عربیت رکھتا ہوگا وہ اسبات کا مدعی نہ ہوگا اور مجنون کو ہمیں نے آپ ہی مستثنے کر دیا ہے۔

باقی رہیں اسلامی حدیثیں جنپر کمال وثوق ہے وہ بھی ہر فریق میں اسکے اثبات کے لئے بکثرت موجود ہیں جنمیں سے بعض کو اس مقام پر نقل کیا جاتا ہے علامہ سیوطی نے در منثور میں اس حدیث کو نقل کیا ہے۔ جسے بعینہٖ علامہ مجلسی نے کتاب السماء والعالم جلد ۱۴ بحار الانوار میں وارد فرمایا ہے۔

۱ اور وہ یہ ہے الدر المنثور السیوطی نقلاً من تسعة عشر من کتبهم عن العباس بن عبد المطلب قال کنا عند النبی فقال هل تدرون کم بین السماء والارض قلنا الله ورسوله اعلم قال بینهما مسیرة خمسمائة عام ومن کل سماء الی سماء مسیرة خمسمائة عام و کثف کل سماء خمسمائة سنة وفوق السابعة بحر بین اعلاه واسفله کما بین السماء والارض

ثم فوق ذالک ثمانیۃ اوعال بین رکبھن واظلافھن کما بین السماء والارض
ثم فوق ذالک العرش بین اسفلہ واعلاہ کما بین السماء والارض۔

۲ پھر ایک اور حدیث اسی مضمون کی نقل کی ہے عن ابی ذرؓ قال قال رسول اللہ ﷺ ما بین السماء والارض مسیرۃ خمسمائۃ عام وغلظ کل سماء مسیرۃ خمسمائۃ عام وما بین السماء الی التی تلیھا مسیرۃ خمسمائۃ عام الی السماء السابعۃ والارضون مثل ذالک وما بین السماء السابعۃ والعرش مثل جمیع ذالک۔

۳ پھر ایک اور حدیث نقل کی ہے وعن الربیع بن انس قال السماء الدنیا موج مکفوف والثانیۃ مرمرۃ بیضاء والثالثۃ حدید والرابعۃ نحاس والخامسۃ فضۃ والسادسۃ ذھب والسابعۃ یاقوتۃ حمراء وما فوق ذالک صحاری من نور الخ

۴ پھر ایک اور حدیث سلمان فارسی سے نقل کی ہے عن سلمان الفارسی قال السماء الدنیا من زمرد خضراء اسمھا رقیعا والثانیۃ فضۃ بیضاء واسمھا ارقلون والثالثۃ من یاقوتۃ حمراء واسمھا قیدوم والرابعۃ من درۃ بیضاء واسمھا ماعونا والخامسۃ من ذھبۃ حمراء واسمھا دیقا والسادسۃ من یاقوتۃ صفراء واسمھا وفنا والسابعۃ من نور واسمھا عریبا۔

یہ تو وہ حدیثیں ہیں جو بطریق اہل سنت وجماعت مروی ہیں اور شیعوں کے طریق سے بھی روایتیں اس مضمون میں بیشمار وارد ہیں۔

۵ اور بحار الانوار کی اسی جلد مذکور میں مذکور ہے لیکن انہیں سے صرف ایک حدیث نقل کیجاتی ہے
العلل والعیون والخصال فی خبر الشامی عن امیر المومنینؑ انہ سالہ مم خلقت السماوات قال من بخار الماء وسالہ عن السماء الدنیا مما ھی قال من موج مکفوف وسالہ عن طول الکواکب وعرضہ قال اثنا عشر فرسخا فی اثنی عشر وسالہ عن الوان السماوات السبع واسمائھا فقال لہ اسم سماء الدنیا رفیع وھی من ماء ودخان واسم السماء الثانیۃ قیدوم وھی علی لون النحاس والسماء الثالثۃ اسمھا الماروم وھی علی لون الشبہ والسماء الرابعۃ اسمھا ارقلون وھی علی لون الفضۃ والسماء الخامسۃ اسمھا ھیعوف (ھیعون) وھی علی لون الذھب والسماء السادسۃ اسمھا عروس وھی یاقوتۃ خضراء والسماء السابعۃ اسمھا عجماء وھی درۃ بیضاء

ترجمہ حدیث نمبر ایک تفسیر در منثور میں انہیں کتابوں سے نقل کیا ہے عباس بن عبد المطلب نے انہوں نے بیان کیا کہ ہم رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر تھے کہ آپ نے فرمایا تم لوگ جانتے ہو کہ آسمان اور زمین کے درمیان کیا فاصلہ ہے؟ ہم نے عرض کی اللہ اور اس کے رسول خوب واقف ہیں! فرمایا ان دونوں

کے درمیان پانچسو برس کی راہ کا فاصلہ ہے اور ہر آسمان سے دوسرے کو پانچسو برس کی راہ کی دوری ہے۔ دبازت ہر آسمان کی بھی پانچسو برس کی راہ کی مسافت ہے۔ ساتویں آسمان پر ایک دریا ہے۔ جسکا تہ و بالا اتنا ہے۔ جتنا فاصلہ آسمان و زمین کا ہے۔ پھر اس سے بالا آٹھ بکریاں ہیں جنکو کھلنے اور سموں کے درمیان کا فاصلہ آسمان و زمین کا فاصلہ ہے۔ پھر اس سے اوپر عرش ہے جسکے اسفل و اعلے کا فاصلہ بھی اسیقدر ہے"۔

ترجمہ حدیث نمبر ۲۔ ابوذر نے رسول اللہ سے روایت کی کہ آسمان و زمین کے درمیان کی مسافت پانچسو برس کی ہے اور دبازت ہر ایک آسمان کی پانچسو برس کی مسافت ہے اور ایک آسمان سے دوسرے آسمان تک پانچسو برس کی راہ ہے ساتویں آسمان تک یہی حال ہے اور زمین کا بھی یہی حال ہے اور ساتویں آسمان اور عرش کے درمیان کا فاصلہ ان سب کے مجموعہ کے برابر ہے۔ ترجمہ حدیث نمبر ۳۔ ربیع نے انس سے روایت کی ہے کہ نیچے والا آسمان ایک موج مکفوف کی صورت میں ہے اور دوسرا آسمان مرمر سفید ہے تیسرا لوہے کا ہے چوتھا تانبا ہے۔ پانچواں چاندی ہے۔ چھٹا سونا ہے۔ ساتواں یاقوت سُرخ ہے اور اس سے بالا میدانہائے نور ہیں۔

ترجمہ حدیث نمبر ۴۔ سلمان فارسی سے منقول ہے کہ آسمان زیرین زمرد سبز ہے جس کا نام رفیعا ہے۔ دوسرا نقرہ سفید جسکا نام ارقلون ہے۔ تیسرا یاقوت سُرخ ہے۔ جسکا نام قیدوم ہے چوتھا گوہر سفید ہے جسکا نام ماعونا ہے۔ پانچواں طلاء سُرخ ہے جسکا نام دیقلہ ہے۔ چھٹا یاقوت زرد ہے جسکا نام دفنا ہے۔ ساتواں نور ہے جسکا نام عریبا ہے۔

ترجمہ حدیث نمبر ۵۔ کسی شامی نے جناب امیر المومنین علیہ السلام سے دریافت کیا کہ آسمان کس چیز سے پیدا کئے گئے تو فرمایا کہ پانی کے بخارات سے پھر اُس نے دریافت کیا کہ آسمان دنیا کیا چیز ہے تو فرمایا کہ موج بستہ ہے۔ پھر پوچھا کہ طول اور عرض ستارے کا کتنا ہے۔ فرمایا ایک سو چونتیس فرسخ پھر اس نے آسمانوں کے رنگ اور اُنکے نام دریافت کئے۔ فرمایا آسمان دنیا کا نام رفیع ہے جسکی ترکیب پانی اور دھوئیں سے ہے۔ دوسرے آسمان کا نام قیدوم ہے اور وہ برنگ نحاس ہے۔ تیسرے کا نام مازوم ہے اور وہ برنگ پیتل کے ہے۔ چوتھے کا نام ارقلون ہے اور وہ چاندی کے رنگ کا ہے پانچواں کا نام ہیفوف (ہیعون) ہے اور وہ سونے کا رنگ ہے۔ چھٹے کا نام عروس ہے اور وہ یاقوت سبز کے رنگ کا ہے ساتویں کا نام عجماء ہے اور وہ سفید موتی کے رنگ کا ہے۔

توریت بھی اس مضمون سے مملو ہے میں صرف دو تین آیتیں بطور نمونہ کے پیش کرونگا (کتاب پیدائش باب ۲۔ آیت ۴۔) یہ آسمان اور زمین کی پیدائش کا بیان ہے جب وے پیدا ہوئے جس دن کہ خداوند خدا نے زمین اور آسمان کو بنایا"

(۲۲ باب کتاب اسلاطین آیت ۱۹۔ پھر اس نے کہا کہ اس لئے کہ تم خداوند کے سخن کو سنو۔

میں نے خداوند کو اسکی کرسی پر بیٹھے دیکھا اور آسمانی سارا لشکر اُس کے پاس اسکے داہنے ہاتھ اور اُس کے بائیں ہاتھ کھڑا تھا"

دوسرے کتاب سلاطین باب ۲- آیت ۱- اور یوں ہؤا کہ جب خداوند نے چاہا کہ ایلیاہ کو ایک بگولے میں اڑا کے آسمان پر لیجاوے- تب ایلیاہ الیسع کے ساتھ جلجال سے چلا"

انجیل متی باب ۳- آیت ۱- ان دنوں میں یوحنا بپتسمہ دینے والا یہودیہ کے بیابان میں ظاہر ہو کے منادی کرنے اور یہ کہنے لگا- کہ توبہ کرو- کیونکہ آسمان کی بادشاہت نزدیک ہے"

انجیل مرقس باب ۱۳- آیت ۲۴- اور اُن دنوں میں اس تکلیف کے بعد سورج اندھیرا ہوگا اور چاند اپنی روشنی نہ دیگا اور آسمان سے ستارے گر جینگے- اور آسمان کی قوتیں ہلائی جائینگی"

انجیل لوقا باب ۲۴- آیت ۵۱- اور ایسا ہوا کہ جب وہ انہیں برکت دے رہا تھا- اُن سے جدا ہؤا اور آسمان پر اٹھایا گیا" اور علی ہذا القیاس سینکڑوں آیتیں ہیں کہانتک کوئی نقل کرے-

درگوید سکت ۷ منتر ۳ (صفحہ ۱۰۰) اے اندر جسوقت تو نے اپنے بجر سے ورترا کا اور اُس کے تیر کا جو اس نے چلایا- مقابلہ کیا- اُسوقت اے اندر تیری طاقت جبکہ تیرا مصمم ارادہ ورترا کے قتل کرنیکا تھا- آسمانوں میں پرگھٹ ہوئے- اور تیری حکومت اُس سے ظاہر ہوئی"

درگوید تیسرا ادھیائے سکت ۳- منتر ۹) اے اندر تو آسمان و زمین پر برابر جوان ہے اپنے قد سے تو نے تمام عالم کو ڈھک لیا ہے- تو نے قزاق کو اُن منتروں کے زور سے جو اُن لوگوں کی خاطر پڑھے جاتے ہیں- جو اُنکو نہیں سمجھتے بھگا دیا ہے"

ژند پاژند معہ ترجمہ- تیسری قسم وحی کی یوں بیان کی ہے "سیم دم کا جفر با ہزدکم کرسدی فا فرہوش ہنشہر دوام ورشدی سیم در بیداری کہ از تن گسیختی و با فرشتہ از آسمانہا گذشتی" اس آیت میں بھی آسمان کے وجود کو تسلیم کیا گیا ہے

خلاصہ یہ کہ بذریعہ منقولات تو اسکا ثبوت بیّن ہے اور انکار آسمان اس راہ سے معلومات عالم کے برخلاف رائے زنی ہے جسکی سفاہت حد سے زیادہ واضح ہے- رہی عقل وہ بھی اس امر کی حاکم ہے کہ آسمان موجود ہے- موجود ہی نہیں بلکہ اُسکا وجود لازم ہے- چنانچہ عقل کی پہلی دلیل جسے فلاسفہ نے بیان کیا ہے- یہ ہے کہ دو چیزیں ایسی ہیں جنکا وجود بدیہی ہے جسکا انکار نہیں ہو سکتا- بلندی و پستی جسے فوق و تحت سے تعبیر کر لیجئے- کون اس بات کو نہیں جانتا کہ اوپر- اور نیچے یہ دو جہتیں ہیں جیسے دائیں بائیں آگے پیچھے چار جہتیں ہیں- جو مجموعہ چھ ہیں- مگر یہ چار جہتیں چونکہ بدلتی رہتی ہیں- اس وجہ سے ان سے بحث کرنی مقصود نہیں ہے- صرف اُن دو سمتوں سے بحث ہے- جنہیں اوپر اور نیچے کہا جاتا ہے- اگرچہ ہر اوپر سے اوپر اور ہر نیچے سے نیچے یعنی ہر فوق سے فوق اور ہر تحت سے تحت ممکن ہے لیکن کہیں نہ کہیں جگہ اسکی انتہا ہونی چاہیئے- فوق کی کوئی ایسی انتہا ہونی لازم ہے جس سے اوپر پھر کچھ نہ ہو اور

تحت کی بھی کوئی ایسی انتہا ہونی چاہیے جس سے نیچے کچھ نہ ہو اور اگر ایسا نہ ہوگا۔ تو غیر متناہی کا وجود لازم آئیگا۔ حالانکہ کسی غیر متناہی چیز کا خارج میں پایا جانا محال ہے اور اسپر متعدد دلیلیں فلسفیوں نے قائم کی ہیں۔ مثلاً برہان سلمی۔ برہان ترسی۔ برہان تضعیف۔ برہان تطبیق وغیرہ۔ نیز اگر کوئی حد فوق اور تحت کی قائم نکیجائیگی جس کے بعد پھر فوق و تحت نہ ہو تو لازم آئیگا کہ دنیا میں فوق و تحت کا وجود ہی نہ ہو۔ اسوجہ سے کہ جب کوئی حد فوق کی معین نہ ہوئی تو عالم میں فوق حقیقی کا وجود ہی نہ ہوا۔ اور جب فوق حقیقی کا وجود نہ ہوا تو فوق اضافی کا بھی وجود نہ ہوگا۔ کیونکہ یہ اُسکی فرع ہے۔ پس جب اصل ہی کا وجود نہیں۔ تو فرع کا وجود کب ہو سکیگا۔ نیز اگر فوق اور تحت کی کوئی حد مقرر نہ ہوگی۔ تو اُسکی طرف اشارہ بھی ناممکن ہوگا۔ اس لئے کہ جو چیز موجود ہی نہیں ہے۔ اُسکی طرف اشارہ کیونکر ہو سکتا ہے (ہمیشہ کسی موجود چیز کیطرف اشارہ کر سکتے ہیں) حالانکہ ہم اشارہ سے بتا سکتے ہیں کہ وہ سمت فوقانی ہے اور یہ سمت تحتانی ہے تو معلوم ہوا کہ کوئی نہ کوئی ایسی حد فوقانی اور تحتانی جہتہ میں ہے جہانتک اشارہ اور امتداد اشارہ منتھی ہوتا ہے اور اگر نہ ہو تو رفتار اشارہ محال ہو جائے حالانکہ ممکن ہے۔ پس اب یہ بتانا چاہیے کہ وہ کیا چیز ہے۔ جہانتک اشارہ منتھی ہوتا ہے اور وہ کیا چیز ہے جس نے فوق اور تحت کی حدبندی کی ہے۔ اگر کہو کہ خلا نے حدبندی کی ہے۔ تو محال ہے۔ اس لئے کہ خلا کوئی چیز نہیں ہے اور نہ سوائے تخیل کے اسکا کہیں وجود ہے اور اگر فرض بھی کر لیا جائے کہ خلا میں فوق و تحت کی حد ہے تو سوال کیا جائیگا کہ آیا یہ خلا متناہی ہے یا نامتناہی اگر کہو کہ غیر متناہی ہے تو بھلا تمہیں بتاؤ کہ غیر متناہی چیز کسی کی تحدید کیا کر سکتی ہے جبکہ خود اُسی کی کوئی حد نہیں۔ اور اگر کہو متناہی ہے تو ضرور ہے کہ اس خلا کی انتہا کسی جسم یعنی ملا تک ہوئی ہوگی تو اب حدبندی کرنیوالا وہ ملا یعنی جسم ٹھیرا یا خلا۔ تمہیں سوچو۔ پس اب لامحالہ تمکو یہ کہنا پڑیگا۔ کہ جہاں فوق اور تحت کی انتہا ہے۔ وہ کوئی نہ کوئی ملا یعنی جسم ہے جس سے آگے خلا نہیں۔ پس یہی جسم جہانتک اشارہ فوقانیہ اور تحتانیہ کی انتہا ہوتی ہے۔ فلک ہے اور وہی سما ہے اور وہی آسمان۔ اسیوجہ سے لازم ہے کہ اُسے گول یعنی کروی مانا جائے۔ کیونکہ اگر مربع یا مثلث یا کسی اور شکل کا ہوگا تو اسمیں ہرگز وہ انتہائی حدیں جو آپسمیں مقابل ہوں نہ نکل سکینگی۔ کیونکہ تم جانتے ہو کہ مربع کے ایک زاویہ سے اگر دوسرے زاویہ تک خط کھینچو تو وہ بڑا ہوگا۔ بہ نسبت اُس خط کے جسے وتر مربع پر عمود قائم کرو اسی طرح۔ دوسری جانب میں بھی پیدا ہوگا۔ اور ان خطوط کا باہم ایک دوسرے سے چھوٹا بڑا ہونا لازم ہے علیٰ ہذا القیاس مثلث اور مثمن وغیرہ میں ہے۔ بخلاف کروی شکل کے کہ جس طرف سے تم اُس میں خط کھینچو۔ سب آپسمیں برابر ہی ہونگے۔ اس لئے ہر خط جو دائرہ سے مرکز پر ہوتا ہوا گذرتا ہے اور دوسری طرف دائرے سے ملتا ہے وہ دوسرے خط کے بالکل مساوی ہوتا ہے۔ جو اسی

طرح دوسری جانب میں کھینچا گیا ہو۔ تو کروی جسم میں تم جو مقام فرض کروگے۔ بشرطیکہ مرکز سے مقابل ہو۔ وہ دوسری جانب سے اُس جسم کروی کے انتہائی بعد پر ہوگا۔ اور وہی دونوں حدیں فوق و تحت کہی جائینگی اور یہی مطلوب تھا ؛

دوسری دلیل عقلی یہ ہے کہ رنگ ایک ایسی چیز ہے جو بغیر کسی اور شے کے جسکے اندر ہوکر اسکا وجود ہو نہیں پائی جاسکتی۔ دیکھو سفیدی کسی کپڑے میں ہوگی کسی جانور کے پر میں ہوگی۔ کسی جانور کے بال میں ہوگی کسی شیشہ میں ہوگی۔ غرض کوئی نہ کوئی اُسکا محل ہوگا جسمیں وہ قائم ہو تم ہرگز سفیدی یا سرخی۔ یا زردی یا سیاہی کو بغیر کسی جسم کے نہ دیکھوگے۔ کیونکہ یہ عرض ہے اور ہر عرض اپنے وجود میں کسی جوہر کا محتاج ہوتا ہے۔ پس اب یہ بتاؤ کہ یہ فیروزئی رنگ یا یوں کہو زبرجدی نون جو تمہیں اوپر کی سمت میں دکھائی دیتا ہے جبکہ تم نظر اٹھاتے ہو۔ کس چیز میں ہے کیا کوئی موہوم شے میں ہے ؟ حالانکہ موہوم شے کا وجود خارج و واقع میں نہیں ہوتا جسمیں کسی رنگ کا قیام و بقا ہوسکے۔ لامحالہ تم کو کہنا ہوگا کہ یہ کوئی نہ کوئی جوہر ہے جسمیں اس عرض کا قیام ہے اسی جوہر کا تو نام فلک یا آسمان ہے۔ اور اگر کہو کہ یہ ہوا کا رنگ ہے تو یہ غلط ہے کیونکہ ہوا کا واقعی کوئی رنگ نہیں ہے۔ یہ محض جھوٹ ہے جو تمہیں بتایا ہے کہ ہوا کا رنگ سبز ہے۔ ہوا میں جب رنگ پیدا ہوتا ہے۔ تو کسی نہ کسی سبب سے پیدا ہوتا ہے۔ مثلاً آفتاب کی شعاعوں کی وجہ سے سفید رنگ یا رات کی تاریکی کیوجہ سے سیاہ رنگ یا رنگین غبار وغیرہ کیوجہ سے سُرخ سیاہ، زرد رنگ وغیرہ وغیرہ۔ تو اگر یہ رنگ ہوا میں قائم ہے تو تمہیں بتانا پڑیگا کہ اسکا سبب کیا ہے اور وہ کیسا سبب لازمی ہے جسکا کبھی زوال نہیں ہوتا اور آخر سوائے وہاں کی ہوا کے دوسرے مقام کی ہوا میں یہ رنگ کیوں نہیں ہے ؟

تیسری دلیل عقلی یہ ہے کہ عکس اُسی سے کا پڑسکتا ہے جو خارج میں کوئی چیز موجود ہو۔ تم آئینہ میں اپنی صورت کا عکس دیکھتے ہو۔ اگر تم موجود نہ ہوتے۔ تو یہ عکس تمہاری صورت کا کہاں سے آتا۔ پانی میں درختوں مکانوں مثلاً بروج وغیرہ چیزوں کا عکس تمہیں نظر آتا ہے اگر یہ چیزیں موجود نہ ہوتیں تو کس کا عکس پڑتا بھلا تم اپنی خیالی تصویروں کا یا وہمی صورت کا عکس تو پانی یا آئینہ میں ڈال لو ہرگز ممکن نہیں ہے پس آج جو ہم آئینہ میں یا پانی میں جس فوقانی چیز کو زبرجدی رنگ میں دیکھتے ہیں۔ تو آخر یہ کیا ہے ؟ کیا کسی قوت واہمہ کی وہمی تصویر ہے۔ کیا کسی خیال کا خیالی نقشہ ہے ؟ تو پھر کیا بلکہ یقیناً یہ کوئی بہت بڑا طویل و عریض جسم ہے۔ جسکا یہ رنگ تمہیں دکھائی دیتا ہے۔ اور وہی آسمان ہے

چوتھی دلیل یہ ہے کہ ہر شے کے رکنے کیواسطے کوئی جسم ہونا لازم ہے اور جسم بھی ایسا جو کثیف ہو۔ شفاف نہ ہو جیسے شیشہ۔ ورنہ اُسپر سے گزر جانا ممکن ہوگا۔ پس ہر شعاع یا نظر جو آپ کسی طرف دوڑاتے ہیں وہ جب تک کسی جسم کثیف سے متصادم نہیں ہوتی۔ یا یوں کہو کہ ٹھوکر نہیں کھاتی ؛ کسی طرح رک نہیں سکتی۔ اب آپ جو اوپر کی جانب نظر کرتے ہو۔ اور نگاہ ایک حد پر جاکر ٹھیر جاتی ہے

گویا اُسکی کوئی روک آگے لگی ہوئی ہے۔ جو اُسے اپنے سے آگے نہیں جانے دیتی۔ وہ کیا چیز ہے؟ اگر کہو کہ وہ ایک جسم زبرجدی ستون ہے تو ہمارا مطلب حاصل ہے کیونکہ ہم اُسی کو آسمان کہتے ہیں۔ اور اگر کہو کہ خلاء ہے تو یقین جان تو۔ کہ خلاء میں یہ طاقت نہیں کہ نظر کسی شفاف اور نورانی چیز کو روک سکے۔ جبکہ وہ خود ہی کوئی موجود چیز نہیں ہے اور اگر کہو کہ حد نگاہ ہے تو تمہیں بتانا پڑیگا کہ حد نگاہ کس جانور کا نام ہے جس سے تمہاری عقل کا پتہ لگایا جاسکے۔ اور معلوم ہو کہ کس حد تک تمہارے ذہن کی رسائی ہے۔

علاوہ اس کے مشاہدہ رصدی بھی وجود فلک کو بتاتا ہے۔ اگرچہ ایک فیثاغورس کو اُس کی نگاہ کی کمزوری کیوجہ سے اتنا بڑا افلاک نہ دکھائی دیا لیکن ان سے پہلے ہزاروں حکماء و فلاسفہ نے مدتوں۔ رصدخانوں میں بیٹھکر اور حرکات و اوضاع ثوابت و سیارات کو دیکھکر معلوم کیا ہے کہ اس مقام پر نو مختلف حرکتیں پائی جاتی ہیں۔ جنہیں سے ہر ایک کیلئے محل کا ہونا لازم ہے۔ کیونکہ حرکت بغیر جسم کے نہیں ہوتی۔ تو لامحالہ یہ حرکتیں ویسے ہی مختلف اجسام میں ہونگی اور وہ نو آسمان ہیں۔ جنہیں سے دو کو عرش و کرسی کہتے ہیں۔ اور سات کو فلک۔

نیز جبکہ زمین کا سکون ثابت ہوگیا۔ تو پھر بغیر اسکے کہ افلاک کا وجود مانا جائے کوئی چارہ نہیں ہے۔ وجہ اسکی یہ ہے کہ فیثاغورس نے آسمان کے وجود سے انکار کرکے زمین کی حرکت مانی تھی (اور صرف اسکا سبب یہ تھا کہ میری رائے سب سے الگ رہے۔ اور کوئی نئی بات کہوں چاہے غلط ہی کیوں نہ ہو۔ تاکہ میری شہرت ہو۔ اور میں پانچ سواروں میں شمار کیا جاؤں) کیونکہ اگر زمین کو متحرک نہ مانتا تو سیارات و ثوابت ستارونکی اوضاع حرکت میں خلل پڑجاتا۔ نہ کبھی صبح ہوتی۔ نہ شام۔ نہ دوپہر نہ تیسرا پہر۔ نہ دن نہ رات۔ اسی حرکت کیوجہ سے آفتاب کا طلوع۔ غروب۔ صعود۔ ہبوط محسوس ہوتا ہے۔ اسی حرکت کے ذریعہ سے ستارے نکلتے ہیں۔ چاند روشن ہوتا ہے۔ اور اُسمیں مختلف صورتیں ہر تیس روز کے درمیان میں واقع ہوتی ہیں۔ پس جبکہ زمین کا سکون ثابت ہوجائیگا تو لامحالہ آسمان کا وجود ماننا پڑیگا جس سے یہ حرکتیں قائم رہ سکیں۔ کیونکہ خود آفتاب۔ ماہتاب اور دیگر سیارات تو مشرق سے مغرب کیطرف یا مغرب سے مشرق کیطرف حرکت کرتے ہی نہیں۔ ورنہ لازم آئیگا۔ کہ انمیں تین متضاد حرکتیں ہر وقت پائی جائیں۔ ایک مشرق سے مغرب کیطرف بحرکت مستقیمہ۔ دوسری مغرب سے مشرق کیطرف علی توالی البروج تاکہ سال و ماہ کا تعین ہوسکے۔ تیسری اُنکی ذاتی حرکت اپنے مرکز کے گرد۔ جیسا کہ ایک ہیئت دان پر مخفی نہیں ہے۔ حالانکہ کسی ایک چیز سے تین متضاد افعال کا ایک وقت میں صادر ہونا بالکل محال ہے۔ لیکن ہم بداہتہً دیکھتے ہیں کہ ان سیارات میں یہ تین قسم کی حرکتیں بالفعل وقت واحد میں موجود ہیں تو لامحالہ کہنا پڑتا ہے کہ وہ حرکت جو مشرق سے مغرب کیطرف ان کے لئے محسوس ہوتی ہے اور وہی اسرع حرکات

ہے۔ اسکا سبب تو حرکت فلک الافلاک ہے۔ جو یوم بلیلہ میں اپنا دورہ پورا کر لیتا ہے اور جو حرکت مغرب سے مشرق کیطرف ہے وہ اُس فلک کیوجہ سے ہے جسمیں یہ سیارات مرکوز ہیں۔ اور حال المرکز جو حرکت ہے۔ وہ انکی ذاتی حرکت ہے۔ لہذا اب منافات نہ رہی اور محال بھی مرتفع ہو گیا ؛

نیز وجود آسمان پر ایک اور دلیل نہایت متین سمجھ میں آتی ہے۔ اور وہ تشابہ نظام عالم صغیر و عالم کبیر ہے۔ راس الحکماء الالٰہیین و امام الفلاسفۃ العارفین کا ارشاد ہے کہ اے انسان خاکی ؎

اتزعم انک جرم صغیر ٭ وفیک انطوی العالم الاکبر

تو خیال کرتا ہے کہ تو جسم صغیر ہے۔ حالانکہ تجھ میں عالم اکبر منطوی ہے۔ سوق استدلال یوں ہے۔ کہ جسم انسان مخزن بلکہ ہو بہو نمونہ ہی اس عالم کا ہے جسے جہان اعظم یا کائنات تکوینیہ یا عالم اکبر کہتے ہیں اس جسم میں تمام وہ چیزیں موجود ہیں جو عالم اکبر میں ہیں۔ پہاڑوں کے قائم مقام بدن کی بڑی چھوٹی ہڈیاں ہیں۔ دریاؤں کی قائم مقام بڑی رگیں ہیں۔ جو تمام جسم میں دوڑی ہوئی ہیں۔ ندیوں کی قائم مقام چھوٹی رگیں ہیں۔ جو رقیق و نرم مقامات میں جاری ہیں۔ نباتات کے قائم مقام اس کے تمام اعضا ہیں جو مثل درختوں اور نباتی چیزوں کے بڑھتے ہیں۔ گھاس اور سبزہ کے قائم مقام اس کے بال ہیں جو سر پر چہرہ پر یا تمام بدن پر اگتے ہیں۔ حیوان تو خود ہی ہے۔ یعنی جسم نامی حساس متحرک بالارادہ۔ پتالو اور موریوں کے قائم مقام وہ رستے ہیں جس طرف سے فضول دفع ہوتے ہیں۔ بجائے بادشاہ کے اسکا دل ہے۔ بجائے وزیر کے دماغ ہے۔ بجائے فوج کے قوٰے ہیں بجائے غنیم کے امراض ہیں جو اسپر حملہ آور ہوتے ہیں بجائے مخبر او جاسوس کے حواس ظاہرہ و باطنہ ہیں بجائے نقارہ شہر کے دونوں کان ہیں بجائے ترجمان کے زبان ہے۔ بجائے دیدبان کے آنکھیں ہیں۔ بجائے مطبخ کے معدہ ہے۔ بجائے ستاروں اور آفتاب و ماہتاب کے یہ دو لالٹینیں ہیں جو سر میں لگی ہوئی ہیں یعنی وہ آنکھیں۔ بجائے تمدویر قمر کے دو حلقہ چشم ہیں جنکے اندر آنکھیں گردش کرتی ہیں۔ اور بجائے آسمان کے جسکے اندر تدویر اور چاند سورج قائم ہیں۔ انسان کا سر ہے۔ یہ تشابہ جسکا ذکر کیا گیا کوئی معمولی بات نہیں ہے بلکہ یہ ان امور میں سے ہے کہ اس سے ہم بہت اچھی طرح استدلال کر سکتے ہیں کوئی وجہ نہیں معلوم ہوتی کہ جب اس جسم میں عالم اکبر کی تمام چیزیں موجود ہیں۔ مثلاً عناصر اربعہ یعنی پانی۔ ہوا۔ خاک۔ آگ (جس سے مراد حرارت غریزیہ ہے) اور موالید ثلاثہ یعنی نباتات۔ جمادات۔ حیوانات اور کواکب یعنی آنکھیں اور ملائکہ جنکی تعبیر اس جسم میں عقل اور نفس۔ اور قوائے مدبرہ۔ و مولدہ۔ مصورہ و غاذیہ و ہاضمہ و دافعہ و جاذبہ و قابضہ و باسطہ سے ہے۔ تو صرف ایک ہی چیز کی کیوں کمی رہ جائے۔ اور اسکا سر قائم مقام آسمان کا کیوں نہ سمجھا جائے ؟! اگرچہ یہ قیاس قیاس برہانی نہیں ہے۔ مگر قیاس مع الفارق بھی نہیں ہے۔ کم از کم تمثیل یا تقریب کا کام ضرور دے سکتا ہے۔ والعلم عند اللہ ؛

چوتھی بحث و انقسام سماء۔ اسے بعض لوگوں نے سمجھا ہے کہ آسمان واقعی کوئی مسطح چیز

اور جیسے مکان کی چھت ہوتی ہے۔ اُسیطرح یہ بھی بالائے زمین ہے۔ مگر یہ خیال محض غلط ہے۔ بلکہ واقع یہ ہے کہ سلسلہ نظام کل کروی ہے۔ افلاک اور فلکیات اور عناصر جنہیں بسائط بھی کہتے ہیں ہر ایک کرہ ہے۔ اور اسطرح ایک دوسرے پر ہے۔ جیسے پیاز کے چھلکے تہ بتہ ہوتے ہیں اور پھر اُسکی سقفیت میں فرق نہیں آتا کیونکہ آسمان اُسیطرح بالائے زمین نظر آتا ہے جیسے مکان کے اندر اسکی چھت اور یہ ارشاد بھی پروردگار عالم کا بحسب ظاہر حس ہے۔ نہ بحسب حقیقت جیسا دوسرے مقام پر فرمایا ہے۔ رفع السموات بغیر عمد ترونہا۔ اگرچہ یہ بھی بالکل صحیح ہے کہ کسی کرہ کا ایک مرکز پر قائم کرنا اور اسمیں کسی قسم کا سہارا نہ لگانا اور پھر اُسکا بے سہارے کھڑا رہنا یا اپنے ہی مرکز کے گرد پھرتے رہنا۔ خلاف حرکت ضمیہ کشش نکرنا بہت بڑی قدرت کو خالق مطلق اور قادر علی الاطلاق کے ثابت کرتا ہے لیکن اس ارشاد کا مطلب بھی وہی ہے۔ جو پہلے عرض کیا گیا یعنی نظر بظاہر محسوس جیسے عوام الناس سمجھ لیں۔ کیونکہ اگر اسی بیان کو بزنگ حقیقت اور طرز فلسفین میں بیان کیا جاتا۔ تو اُسوقت کے سننے والوں کے دل و دماغ اُسکے سمجھنے کے لئے ہرگز تیار نہ تھے۔ اور نہ انہیں اُسکا تحمل تھا۔ اسلئے انہیں ادق مضامین کو سہل تقریباً الی ذہن السامع اسطرح بیان کر دیا جسے وہ سمجھ سکیں ؁

پانچویں بحث وانزل من السمآء ماء جسکے ظاہری معنی یہ ہیں کہ آسمان سے پانی برسایا یا مطلب اسکا یہ ہے کہ آسمان کیطرف سے پانی برسایا کیونکہ بخارات وغیرہ جو باعث وجود ابر کے ہیں۔ وہ آسمان ہی کی طرف صعود کرتے ہیں۔ اور پھر وہیں ابر بنجاتے ہیں اور وہیں سے نیچے کی جانب برس پڑتے ہیں تو اسصورت میں تقدیر عبارت یہ ہوئی کہ انزل من سمت السماء یا نحو السماء ماءً یا یہ مطلب ہے کہ مینہ کا برسنا بھی اسباب سماویہ سے ہے کیونکہ اگر حرکت آسمان نہو مختلف طلوع وغروب نہوں۔ حرارت شمس نہو۔ تو بخارات پیدا ہی نہ ہوں۔ اور اگر اس حرارت و برودت طلوع وغروب کی وجہ سے ہوا میں تخلخل و تکاثف نہو تو بخارات نہ ابر بن سکیں۔ اور نہ اُس سے مینہ برس سکے۔ یا اس عبارت میں یہ صنعت کیگئی ہو کہ ایک مقام پر اسے ایک معنی میں استعمال کیا ہو۔ اور دوسرے مقام پر دوسرے معنی میں یعنی چونکہ سماء کے دو معنی ہیں ایک آسمان۔ دوسرے بلندی۔ تو پہلے لفظ سماء سے تو آسمان مراد لی ہے۔ جہاں فرمایا ہے والسماء بناء۔ اور دوسرے لفظ سماء سے بلندی مراد لی ہو جہاں فرمایا ہے۔ انزل من السماء ماء تو اب معنی یہ ہونگے کہ تمہارا پروردگار وہ ہے جس نے بلندی سے تمہارے لئے مینہ برسایا۔ یہ تینوں ہی احتمال بجائے خود صحیح ہوسکتے ہیں۔ مگر تفسیروں میں آخری احتمال پر زور دیا گیا ہے چنانچہ تفسیر صافی میں ہے۔ وانزل من السماء ماء یعنی المطر ینزل من علا لیبلغ قلل جبالکم وتلالکم وھضابکم واوھادکم۔ تفسیر مجمع البیان میں من السماء کی تفسیر من السحاب کی ہے۔ گویا یہ مطلب ہے کہ سحاب یعنی ابر چونکہ بلندی پہ ہوتا ہے اسلئے خدا تعالٰے

نے مجازاً سحاب کو سماء سے تعبیر فرمادی ہے۔ خیر اسمیں بھی کوئی مضائقہ نہیں ہے کیونکہ مجازات کا استعمال قرآن مجید میں بکثرت ہے۔

پروردگار عالم کے اس ارشاد میں نعمت آب کی عظمت کا بھی ظاہر کرنا مقصود ہے یعنی دیکھو تمہارا پروردگار کتنا بڑا منعم ہے کہ اس نے تمہارے واسطے بلندی سے مینہ برسایا۔ اور اسمیں عجیب و غریب حکمتیں رکھیں۔ اب کہ بلندی سے پانی آتا ہے۔ تمام پہاڑوں پر پڑتا ہے جس سے عجائب و غرائب بوٹیاں۔ دوائیں۔ سبزے۔ اشجار پیدا ہوتے ہیں نیز تمام بلند مقامات پر آپ سے آپ پہنچ جاتا ہے۔ اگر تم کو دریا سے پانی لانا پڑتا۔ تو بلند مقامات پر اسکے پہنچانے میں کس قدر تمکو زحمتیں ہوتیں۔ اب نہ تمکو ہاتھ ہلانے پڑتے ہیں نہ پاؤں۔ خود بخود بلندیوں پر پانی برس جاتا ہے جس سے بخوبی وہاں بھی کاشت کر سکتے ہو۔ باغ لگا سکتے ہو۔ سبزی اگا سکتے ہو۔ پھر کتنا ہی نشیب سے نشیب کیوں نہ ہو۔ اور کتنا ہی بلند سے بلند مقام کیوں نہ ہو۔ ہر جگہ یہ پانی پہنچ جاتا ہے۔ پھر بلندی سے اس کے برسنے میں ایک یہ بھی فائدہ ہے کہ زور سے زمین پر گرنے کی وجہ سے اسکے باریک مسامات کے رستوں سے اندر جذب ہوتا ہے اور دور تک زمین میں اسکا اثر پہنچ جاتا ہے۔ نیز ایک مرتبہ مشک کی شکل لڑھکا نہیں دیجاتی۔ بلکہ قطرہ قطرہ کر کے برستا ہے۔ تاکہ بار بار زمین پر پڑ کر اسمیں نفوذ کرے۔ اور کھیتوں۔ سبزوں۔ درختوں کی جڑوں تنوں اور شاخوں میں آہستگی سے سرایت کر کے پورا فائدہ پہنچا سکے اگر یہ پانی نشیب کی طرف سے آتا تو یہ فوائد کب حاصل ہو سکتے تھے۔ بھلا بغیر خالق مدبر و حکیم کے یہ افعال آپ سے آپ ہو سکتے ہیں۔ یہی وہ عجائب فطرت اور غرائب قدرت ہیں۔ جو اس امر پر مجبور کرتے ہیں کہ انکا کوئی نہ کوئی خالق۔ اور وہ بھی بہت بڑا حکیم قادر علیم خبیر مانا جائے کیونکہ یہ سب چیزیں آثار ہیں جو بغیر موثر کے ہو نہیں سکتیں۔ پھر یا تو اُس موثر کو بے ادراک و شعور مانو۔ جیسے دہریہ اور نیچری کہتے ہیں۔ یا با ادراک و شعور مانو۔ اُسکے بے ادراک ماننے میں تو یہ خرابی لازم آتی ہے کہ جب اُسکو شعور ہی نہیں۔ تو اُس سے ایسے افعال جنمیں باریک سے باریک حکمتیں ودیعت کیگئی ہیں۔ کیونکر ظہور میں آئیں۔ لامحالہ ماننا پڑیگا۔ کہ وہ با ادراک و شعور ہے اور وہی اللہ ہے جو خالق الکل اور رازق الکل ہے۔ اور یہی مطلب ہے۔ امیر المومنین علیہ السلام کے اُس کلام کا جسے توحید بحار میں مجلسی نے نقل فرمایا ہے جب سُئل امیر المومنین علیہ السلام عن اثبات الصانع فقال البعرة تدل على البعير والروثة تدل على الحمير و آثار القدم تدل على المسير فهيكل علوي بهذه اللطافة و مركز سفلي بهذه الكثافة كيف لا تدلان على اللطيف الخبير۔ کسی نے حضرت امیر المومنین سے پوچھا کہ خدا تعالیٰ کے وجود کا کیا ثبوت ہے؟ آپ نے فرمایا مینگنی تو اونٹ پر دلالت کرتی ہیں۔ اور لید گدھوں پر یعنی جس مقام پہ پیر پڑے ہوں تو

دیکھنے والا معلوم کرلیگا کہ ادھر سے اونٹ اور گدھے گزرے ہیں) اور قدم کے نشان راہ چلنے پر دلالت کرتے ہیں (یعنی بتاتے ہیں کہ ادھر سے کوئی گیا ہے) پس یہ ہیکل علوی (آسمان باوجود اس لطافت کے) اور مرکز سفلی (زمین) باوجود اس ثقل وکثافت کے خدائے لطیف وخبیر کے وجود پر دلالت نہیں کرتی؟ نیز آپکا ارشاد ہے کہ بصنع اللہ یستدل علیہ۔ خدا تعالیٰ کی صنعتیں دیکھکر اُسکے موجود ہونے کا پتہ لگایا جاتا ہے ؎

چھٹی بحث۔ فلا تجعلوا للہ انداداً وانتم تعلمون کے ظاہری معنی یہ ہیں کہ پس تم خدا تعالیٰ کے لئے شریک نہ قرار دو۔ اور تم جانتے ہو۔ کہ اُسکا کوئی شریک نہیں۔ یا یہ کہ جنہیں تم اُسکا شریک بناتے ہو وہ ان نعمتوں کے پہنچانے پر قادر نہیں ہیں۔ یا یہ کہ تم تو با عقل وتمیز ہو۔ پھر کیونکر اسکے لئے شریک تجویز کرتے ہو۔ یا یہ کہ اے اہل توریت وانجیل تم تو اس بات کو توریت وانجیل میں پڑھ چکے ہو پھر کیوں کسی غیر کو خدا کا شریک قرار دیتے ہو۔ بہر صورت یہ بات معلوم کرلینی چاہیئے کہ خدا کا شریک کسی کو قرار دینے کے معنی یہ ہیں کہ غیر خدا تعالیٰ کو بھی قابل پرستش سمجھا جاوے جیسا کہ ہنود مذہب کے لوگ سوائے خدا تعالیٰ کے گنیش جی۔ رامچندر جی۔ کالی جی۔ کرشن جی وغیرہ کو جو کہ آدمی تھے۔ مگر اچھے آدمی تھے۔ قابل عبادت سمجھکر سجدہ کرتے ہیں۔ اور جبکہ وہ ہستی موجود نہیں ہیں۔ تو اُنکی تصویریں خیالی یا واقعی بناکر پوجا کرتے ہیں۔ یا ستارہ پرست لوگ ستاروں کو قابل عبادت سمجھکر عبادت کرتے ہیں۔ یا دو خدا مانے جاویں جیسے مجوسی نور وظلمت کو خالق عالم جانتے ہیں اور معاملہ خلقت میں غیر خدا کو اُسکا شریک سمجھتے ہیں۔ یا ذات خدا تعالیٰ کو معطل مان لیا جاوے۔ اس طرح پر کہ اُسنے صرف عقل اوّل کو پیدا کیا۔ پھر اُس سے اور کچھ نہ ہوسکا۔ آخر عقل اول نے عقل ثانی اور فلک اوّل کو پیدا کیا۔ اور عقل ثانی نے عقل ثالث اور فلک ثانی کو پیدا کیا۔ یہانتک کہ سلسلہ دس عقلوں تک پہنچا۔ پھر دسویں عقل نے عناصر وموالید کو پیدا کیا۔ جیسا کہ ایک فریق کا حکمائے یونان سے مسلک ہے۔ یہ بھی شرک ہے۔ یا یہ کہ اسطرح پر اُسے معطل مان لیا جائے کہ اُس نے تمام عالم کے انتظام کو کسی آدمی کے حوالہ کردیا اور اب خود کچھ نہیں کرتا۔ جیسا کہ مفوضہ کا خیال ہے کہ خدا تعالیٰ نے محمدؐ اور علیؑ کو تمام جہان کا منتظم کردیا ہے۔ یہی مارتے ہیں یہی جلاتے ہیں۔ یہی پیدا کرتے ہیں۔ یہی روزی پہنچاتے ہیں وغیرہ وغیرہ۔ یہی شرک ہے۔ یا اُس کے ساتھ وجود میں کسی غیر چیز کو ہمسر سمجھنا جیسا کہ آریہ دھرم۔ مادہ اور روح کو خدا تعالیٰ کی ذات کے ساتھ ساتھ قدیم مانتے ہیں اور ان دونوں کو اُسکا مخلوق نہیں سمجھتے۔ یا اُسکی صفت یا ذات میں کسی کو بیٹا یا بیٹی بناکر شریک کرنا۔ جیسا کہ اہل یورپ حضرت عیسٰے پیغامبر علیہ السلام کو خدا کا بیٹا جانتے ہیں۔ یا یہود کا ایک فرقہ حضرت عزیز کو خدا کا بیٹا جانتا تھا۔ جیسا کہ خدا تعالیٰ نے نقل فرمایا ہے قالت الیھود عزیر ابن اللہ وقالت النصارٰی المسیح ابن اللہ۔" لیکن حق یہ ہے کہ تمام باتیں خلاف عقل ہیں

اور عدم معرفت پر دلالت کرتی ہیں اور بتاتی ہیں کہ یہ جتنے اہل مذاہب سوائے اہل اسلام کے ہیں۔ جو معرفت خدا کا دعوی کرتے ہیں۔ انمیں سے کوئی سیدھی راہ پر چلنے والا نہیں۔ اور نہ کسی مذہب کی کتاب اسطرح کی توحید سکھانیوالی ہے جیسی توحید و روحانیت اور حقانیت اور معرفت قرآن مجید نے سکھائی ہے

اس مطلب کو چونکہ ایک اور مقام پر لکھنا مقصود ہے۔ اسلئے یہاں مختصراً یہی کہدینا کافی ہے۔ کہ قرآن مجید یہ سبق دیتا ہے۔ کہ اے آدمیوں جس نے تمکو ایسی ایسی نعمتیں دیں۔ تمہاری خاطر زمین پیدا کی جس سے تم ہزاروں قسم کے فائدے اٹھاسکتے ہو۔ تمہارے واسطے آسمان کو پیدا کیا جو ہر وقت تمہیں مختلف صورتوں سے نفع پہنچاتا رہتا ہے۔ مثلاً آفتاب کی شعاعوں سے۔ چاند کی روشنی سے۔ ستاروں کے تناسب و نظرات سے۔ انکی حرکت کے اوضاع سے۔ اور تمہارے لئے بلندی سے مینہ برسایا جس سے بیحد فائدے تمکو پہنچے۔ تمہارے ہی واسطے مینہ کے ذریعے سے پھل پیدا کیا۔ پھر بھی تم اسکو نہیں مانتے۔ اور کہتے ہو کہ عالم تو قدیم ہے۔ یا جو کچھ کیا مادہ نے کیا۔ مادہ ہی بس قدیم ہے۔ یا یہ کہ یہ سب افعال طبیعت کے ہیں جسکو کوئی حس و ادراک نہیں یا یہ کہ دنیا کی مخلوقات کے خالق آسمان اور ستارے ہیں۔ جیسا کہ اہل نجوم کا خیال تھا۔ بڑے افسوس کی بات ہے کہ مخلوق کو تو خالق مانتے ہو۔ اور خالق کو کچھ بھی نہیں۔ یا اگر صرف مانتے بھی ہو تو اوروں کو اسکے ساتھ شریک عبادت کرتے ہو۔ خدا تعالے جل مجدہ اور عز اسمہ کو چھوڑ کر پتھر کو سجدہ کرتے ہو۔ ستاروں کو پوجتے ہو۔ آگ کے آگے سر جھکاتے ہو۔ عضو تناسل کی ڈنڈوت کرتے ہو کیا یہی کا نام عقل ہے اور کیا اسی کو معرفت کہا جاسکتا ہے؟ دیکھو ایسا مت کرو۔ غور کرو۔ اور سمجھو کہ یہ موجودات سب کے سب حادث ہیں۔ کوئی بڑا قادر و توانا و حکیم و خبیر انکا محدث و موجد ہے۔ سب اسی کے محتاج ہیں۔ بس وہ ایک غنی ہے۔ اسکا کوئی شریک نہیں۔ بس وہی معبود برحق ہے اور اسی کی عبادت لازم ۔

(سورہ بقر رکوع ١٩) اِنَّ فِی خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَاخْتِلَافِ الَّیْلِ وَالنَّهَارِ وَالْفُلْكِ الَّتِیْ تَجْرِیْ فِی الْبَحْرِ بِمَا یَنْفَعُ النَّاسَ وَمَآ اَنْزَلَ اللّٰهُ مِنَ السَّمَآءِ مِنْ مَّآءٍ فَاَحْیَا بِهِ الْاَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَبَثَّ فِیْهَا مِنْ كُلِّ دَآبَّةٍ وَّتَصْرِیْفِ الرِّیٰحِ وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِ بَیْنَ السَّمَآءِ وَالْاَرْضِ لَاٰیٰتٍ لِّقَوْمٍ یَّعْقِلُوْنَ ۝ اس آیت کے متعلق چند بیانوں میں واضح کئے جاتے ہیں بیان اول تحقیق الفاظ۔ خلق کے معنے ہیں پیدا کرنا کسی چیز کا باندازہ معین بغیر نمونہ دیکھے ہوئے۔ جیسا کہ تفسیر مجمع میں ہے الخلق هو الاحداث للشیء علی تقدیر من غیر احتذاء علی مثال تو آیت میں لفظ خلق سے یہ مراد ہوگی کہ جو چیزیں اسمیں مذکور ہیں وہ اسطرح پیدا کیگئی ہیں کہ پہلے انکا کوئی نمونہ سامنے نہیں رکھدیا گیا تھا۔ ایسا نہیں ہوا کہ کسی اور آسمان کو دیکھکر یہ آسمان بنایا گیا ہو۔ یا اور کسی زمین کو دیکھکر اس کے اندازے پر یہ

زمین بنائی گئی ہو۔ بلکہ ابتدا آپ اسیطرح کی پیدا کی گئی ہیں تاکہ معلوم ہو کہ انکا موجد ایسا حکیم ہے کہ اُسے نمونہ قائم کرکے ایجاد کرنیکی کوئی ضرورت نہیں ہے۔ سماوات جمع سماء کی ہے جسکے معنی آسمان کے ہیں جیساکہ آیت سابقہ میں بیان کیا گیا۔ لیکن یہاں یہ دیکھنا ہے کہ لفظ سماوات تو جمع استعمال کیا گیا ہے۔ اور لفظ ارض جو بمعنی زمین ہے۔ واحد لایا گیا۔ حالانکہ جسطرح آسمان کے طبقات مختلف ہیں۔ اور کئی آسمان ہیں۔ اُسی طرح زمین کے بھی طبقے مختلف ہیں۔ جیساکہ اسی قرآن کی ایک آیت سے ثابت ہوتا ہے۔ اللہ الذی خلق سبع سماوات ومن الارض مثلھن یعنی اللہ وہ ہے جسنے سات آسمان پیدا کئے۔ اور زمین سے بھی مثل اُنہیں (آسمانوں) کے (سات درجے) پیدا کئے۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ آسمانوں کے سات طبقے ہونے کو تو چونکہ تصریح کئی مقام پر بیان کیا ہے۔ اس لئے واحد لانے میں اختلاف بیان کا شبہ ہوتا۔ اور نیز یہ بھی سبب ہے کہ آسمانوں کا تعدد یہی ہے احکام اُنکے مختلف ہیں۔ تدبیریں اُنکی مختلف ہیں حرکتیں اُنکی مختلف ہیں۔ اور وہ بآلات رصد یہ محسوس و مشہود بھی ہیں بخلاف زمین کے کہ اسکے طبقات اگرچہ مختلف ہیں لیکن اسطرح متشاکل و متشابہ ہیں کہ گویا سب طبقے ملکر شئی واحد بنگئے ہیں۔ اور سب طبقے ایک دوسرے سے لپٹے اور چمٹے ہوئے ہیں بخلاف آسمان کے کہ اُس کے طبقات سب علیحدہ علیحدہ۔ اُنکے حرکات علیحدہ علیحدہ۔ اُنکے ستارے علیحدہ علیحدہ ہیں۔ لہذا ارض کو واحد استعمال کیا۔ اور سماوات کو جمع۔

اختلاف یکے بعد دیگرے آنا جانا۔ نیز اختلاف۔ ضد اتفاق بھی ہے کہتے ہیں۔ دو آدمی آپس میں اختلاف رائے رکھتے ہیں جبکہ ایک کی رائے دوسرے کی رائے کے ضد ہو۔ یہاں یہ دونوں ہی معنی درست ہوسکتے ہیں۔ پس اختلاف اللیل والنہار کے یہ معنی ہونگے۔ کہ رات اور دن کا یکے بعد دیگرے آنا جانا کیونکہ جبکہ رات آتی ہے تو دن چلا جاتا ہے۔ اور جب دن آتا ہے تو رات چلی جاتی ہے۔ اور یہ بھی معنی ہوسکتے ہیں۔ کہ رات اور دن کا باہم رنگوں میں کیفیتوں میں مختلف ہونا۔ لیل اس تاریکی کا نام ہے جو دن کی روشنی کے بعد حادث ہوتی ہے۔ واحد اسکا لیلۃ ہے۔ نہار اُس روشنی کا نام ہے جو آفتاب کے طلوع کے وقت سے غروب آفتاب تک رہتی ہے۔ فلک بمعنی کشتی۔ اس کا واحد اور اُسکی جمع دونوں ہم صورت ہیں۔ اگرچہ وزن میں اختلاف ہے۔ فلک بروزن قفل واحد ہے اور بروزن اُسد جمع ہے۔ نفع یا بمعنی لذت ہے۔ یا بمعنی سرور۔ یا اُس چیز کو نفع کہتے ہیں جس سے سرور یا لذت پیدا ہو۔ اسی کے معنی میں حظ اور خیر بھی ہیں۔ انزل من السماء میں سماء سے بعض لوگوں نے سحاب مراد لی ہے۔ اور اکثروں کا وہی خیال ہے جو تفسیر آیہ سابقہ میں گزرا ہے فاحیی بہ الارض پس زمین کو اُس سے زندہ کیا۔ زمین کے زندہ کرنے سے مطلب یہ ہے کہ اُسکو آباد کیا۔ اُسپر سبزی اُگائی۔ درخت پیدا کئے۔ اور مردہ کرنے سے اُسکا خشک کردینا مراد ہوتا ہے۔ بثّ کے معنے پھیلانا

دابّہ ہر وہ چیز ہے جو زمین پر چلے یہانتک کہ چیونٹی۔ کیڑے۔ مکوڑے۔ آدمی اور باقی حیوانات لیکن
علاوہ لغوی معنی کے عرف عام میں گھوڑے کا نام پڑ گیا ہے۔ مگر یہاں پر وہی لغوی معنی مراد ہیں
تصریف الریاح - ہواؤں کو ادھر سے اُدھر پھرانا یعنی مشرق سے مغرب۔ اور مغرب سے مشرق
جنوب سے شمال اور شمال سے جنوب کیطرف۔ ریاح - جمع ریح کی ہے بمعنی ہوا کے متحرک۔ اور
اسکی چار قسمیں ہیں ۱ شمال ۲ جنوب ۳ صبا ۴ دَبور۔ شمالی وہ ہوا ہے۔ جو قبلہ کے دائیں جانب
یعنی اُتر سے چلے۔ اور جنوب وہ ہوا ہے جو قبلہ کے بائیں جانب یعنی دکھن سے چلے۔ صبا وہ ہے
جو مشرق سے چلے۔ اور دَبور وہ ہے جو مغرب سے۔ سحاب مشتق ہے سحب سے جسکے معنی کھینچنے
کے ہیں۔ چونکہ بادل چاروں طرف فضا میں اپنے دامن کھینچتا پھرتا ہے اس لئے اسکو سحاب کہا گیا
عرب بولتے ہیں تسحب المراۃ ذیلہا عورت اپنا دامن زمین پر گھسیٹتی چلتی ہے۔ تسخیر کے
معنی مطیع کرنا۔ چونکہ ابر درمیان آسمان و زمین کے قائم کیا گیا ہے۔ اور اطاعت حکم خالق کر رہا ہے
اس لئے اُسکو مسخر کہا۔ **بیان دوم** معنی آیت - انّ فی خلق السماوات والارض
بیشک آسمانوں اور زمین کے پیدا کرنے میں واختلاف اللیل والنهار اور رات اور دن کے
ایک بعد دیگرے آنے جانے میں والفلک التی تجری فی البحر بما ینفع الناس اور اُس
کشتی میں جو دریا میں آدمیوں کے نفع کیواسطے چلتی ہے۔ وما انزل اللہ من السماء من ماء
خدا تعالیٰ کے آسمان سے مینہ برسانے میں۔ وبث فیها من کل دابۃ اور زمین پر ہر قسم کے
جاندار پھیلا دینے میں (پیدا کر دینے ہیں) والسحاب المسخر بین السماء والارض اور
اُس ابر میں جو آسمان اور زمین کے درمیان مسخر کر کے قائم کیا گیا ہے لآیات لقوم یعقلون
ظاہر نشانیاں اور روشن دلیلیں ہیں عقلمندوں کے واسطے۔ **بیان سوم**۔ مطلب یہ ہوا کہ اتنے
آثار قدرت اور نشان حکمت تم لوگوں کے سامنے موجود ہیں اور پھر بھی تم وجود خالق کے اور اُسکی یکتائی
کے قائل نہیں ہوتے۔ دیکھو کہ آسمان اور زمین بغیر کسی نمونے کے بنائے گئے اور پھر فضا میں قائم کئے
گئے۔ نہ زمین کو کسی عمود کی ضرورت ہے جسپر وہ ٹھہرائی جائے اور نہ آسمان کو کسی ستون کی حاجت
ہے جسپر وہ روکا جائے۔ نہ کسی رسی میں ان دونوں کو باندھکر قائم کیا گیا ہے۔ پھر یہ کہ انکی خلقت
میں کیسی کیسی حکمتیں ودیعت کی گئیں۔ اور کیا کیا عجیب صنعتیں صرف ہوئیں کس طرح زمین کو ساکن
کیا گیا۔ اور کس طرح آسمان متحرک۔ حالانکہ نہ اسمیں کوئی کل لگی ہوئی ہے جو اُسے ہر وقت متحرک رکھے۔
اور نہ اسمیں طنابیں بندھی ہوئی ہیں جو اُسے ساکن رکھیں۔ کیا باوجود ان باتوں کے یہ دونوں وجود
خالق کو نہیں بتاتے۔ بیشک اُس کے وجود و قدرت کی دلیلیں ہیں۔ نیز رات اور دن کا آنا جانا۔ ان
کے لئے ایک خاص اندازہ مقرر ہونا فصول کے اختلاف سے انکا گھٹنا بڑھنا۔ یہ بھی اس امر کی دلیل

ہے کہ کوئی نہ کوئی انکا صانع ضرور ہے جس نے یہ انداز سے قائم کئے ہیں۔ نیز وہ کشتی جو پانی پر چلتی ہے آخر کس نے لکڑی کو ایسا بنایا کہ پانی پر تیرتی رہے۔ کس نے آدمی کو یہ عقل دی کہ اس صورت کی کشتی بناؤ۔ تو تم اُسپر بیٹھ کر سمندروں سے وار پار جا سکو گے۔ اپنی اشیائے تجارتی کو ایک مقام سے دوسرے مقام پر پہنچا سکو گے۔ مختلف بلاد کے حالات و کیفیات و امزجہ معلوم کر سکو گے۔ اور کس نے پانی کو یہ طاقت دی کہ ہزاروں من کے بوجھ سے لدی ہوئی کشتی کو اپنے اوپر اُٹھائے رہے۔ اور کس نے پانی میں سیلانی کیفیت دی کہ اسپر نہایت تیزی سے کشتی چل سکے۔ بیشک کوئی بڑا حکیم ہے جس نے ایسی چیزیں پیدا کیں۔ اور پھر اُس کے استعمال میں لانے کی تدبیریں بتائیں۔ وہی تو خالق العالم۔ و مبدع الاشیاء ہے۔ نیز آسمان کی طرف سے مینہ کا برسنا۔ اور زمین پر مختلف قسم کے جانداروں کا ہونا۔ اور چاروں طرف سے ہواؤں کا چلنا۔ اور فضائے آسمان میں ابر کا قائم رہنا۔ صاف صاف اسبات کی دلیلیں ہیں کہ انکا کوئی نہ کوئی خالق ضرور ہے۔ اور وہی اللہ ہے ؛

اس آیت میں آٹھ نشانیاں یعنی دلیلیں جو خالق تعالیٰ شانہٗ کی بیان کی گئی ہیں ۱ آسمان کا پیدا کرنا ۲ زمین کا پیدا کرنا ۳ رات اور دن کا اختلاف ۴ پانی پر نفع خلائق کے لیئے کشتی کا چلنا ۵ آسمان سے مینہ برسنا اور زمین کو اُس سے زندہ کرنا ۶ حیوانات کا پیدا کرنا ۷ ہواؤں کا چلانا ۸ ابر کا فضائے آسمان میں قائم رکھنا۔ میں اِن آٹھوں دلیلوں کو کسیقدر واضح کر کے بیان کرتا ہوں جس سے صاف ظاہر ہو جائے کہ کیونکر یہ اشیاء وجود خالق پر دلیل ہیں اور جو انہیں کوئی بحث ہوگی وہ بھی مختصر اً عرض کیجائیگی ؛

پہلی نشانی۔ آسمانوں کی خلقت ہے۔ یہ وہ عجیب مصنوع ہے کہ اگر اسکے سوا اور کوئی چیز عالم میں نہ موجود ہوتی۔ تب بھی صرف یہی ایک خدا تعالیٰ کے وجود۔ قدرت۔ حکمت۔ علم۔ غلبہ۔ کمال۔ قدم اور لُطف کے ثابت کرنیکے لیئے کافی تھا ؛

اسکی صنعتوں اور عجائب قدرت کو اگر علم ہیئت کے مذاق پر بیان کیا جائے تو صرف اسی ایک نشانی کی تفسیر میں ایک بڑی کتاب مرتب ہو جائے۔ اور اگر زبان شریعت سے اسکی تشریح کیجائے تب بھی ایک عظیم الشان دفتر تیار ہو جائے۔ لیکن چونکہ مجھہ کو اس آیت کے علاوہ اور آیتوں سے بھی بحث کرنی مقصود ہے اس لیئے ضروری ہے کہ نہایت مختصر لفظوں میں اس مطلب کو ادا کروں ؛

ملاحظہ ہو۔ آسمان کیا چیز ہے؟ اور آسمان کتنے ہیں۔ آسمان ایک عظیم الشان جسم کروی ہے جسکے طول و عرض کی مقدار کو خیال کرنیسے حیرت ہوتی ہے۔ جبکہ اُسکے ایک چھوٹے سے جرم نیر یعنی آفتاب کا قطر (۱۸۰۰۰۰) میل اور محیط (۳۲۶۴۰۰۰) میل کا ہے۔ تو پورے آسمان کا دور کتنا ہوگا۔ یہ ایک جسم بسیط ہے۔ جیسا کہ فلسفہ طبعیہ میں ثابت ہو چکا ہے۔ اسمیں نفس فلکی بھی موجود ہے۔ جو اسکے متحرک رکھتا ہے۔ مگر چونکہ اسکی طبیعت واحدہ بسیط ہے۔ اس لیئے اسمیں سوائے حرکت دوریہ

وضعیہ کے دوسری حرکت نہیں ہو سکتی۔ اور یہی سبب انتظام عالم کا بھی ہے۔ ورنہ اگر اسکی مختلف
حرکتیں ہوتی رہتیں۔ کبھی صعودی کبھی ہبوطی کبھی مستقیمہ کبھی دوریہ۔ تو وہ انتظام افعال و حرکات
اور وہ انتظام شب و روز اور وہ انتظام فصول جو اب حاصل ہے کبھی نہ ہو سکتا۔ پھر کیا ایسے عظیم الشان
جسم کا پیدا ہو جانا جسکے ایک چھوٹے سے جزو کا قطر وہ ہے جتنا ہے۔ جو بیان ہوا آپ سے آپ ممکن ہے
جب تک بہت ہی بڑا اقدر القادرین اسکا خالق نہ مانا جائے۔ پھر ایک ہی آسمان نہیں ہے۔ بلکہ
جیسا کہ آلات رصدیہ سے معلوم کیا گیا ہے۔ نہ یہ نو آسمان ہیں۔ سات تو صرف وہ ہیں جنمیں سے
ہر ایک پر ایک سیارہ ہے یعنی ماہتاب۔ عطارد۔ زہرہ۔ آفتاب۔ مشتری۔ مریخ۔ زحل۔ اور آٹھواں
وہ آسمان ہے جسپر یہ تمام ثابت ستارے ہیں جیسے عیوق۔ سہیل۔ ثریا۔ نسر طائر۔ نسر واقع

ـه من بحار السماء والعالم - اعلم ان اصحاب الهيئة قالوا البعد مقعر فلك القمر عن مركز العالم
احد واربعون الفا وتسعماة وستة وثلثون فرسخا وبعد محدبه الذي هو مماس لمقعر
فلك عطارد خمسة وثمانون الف فرسخ وسبعماة فرسخ وثلثة فراسخ وبعد مقعر فلك
الزهرة ماتان وخمسة وسبعون الف فرسخ وثلثماة وثمانون فرسخا وبعد مقعر فلك الشمس
الف الف فرسخ وثمانماة واربعون الف فرسخ وثمانماة وخمسة وثمانون فرسخا وبعد مقعر
فلك المريخ الفا الف فرسخ وسبعة وعشرون الف فرسخ وتسعماة واربعون وثلثون فرسخا
وبعد مقعر فلك المشترى اربعة آلاف الف فرسخ وسبعماة وسبعون الف فرسخ
وستماة واثنان وسبعون فرسخا وبعد مقعر فلك زحل ثلثة وعشرون الف الف
فرسخ وتسعماة وثمانون فرسخا وبعد مقعر الفلك الاعلى ثلثة وثلثون الف الف فرسخ
وخمسماة واربعة وعشرون الف فرسخ وستماة وتسعون فراسخ وبعد محدبه
الاعلى لا يعلم احد الا الرب تبارك وتعالى - ومن اوحى اليه - وذكروا ان قطر القمر
سبعماة وواحد وثلثون فرسخا وجرمه سدس سبع جرم الارض وقيل جزء من تسعة
وثلثين جزء منها وقطر العطارد ماة وتسعة فراسخ وجرمه جزء من اثنى عشر الف
جزء وسبعماة وتسعة وستين جزءا من جرم الارض - وقطر الزهرة تسعماة فرسخ و
خمسة وستون فرسخا وجرمه ثلث تسع جرم الارض وقيل جزء من سبعة وثلثين جزء
من الارض وقطر الشمس سبعة عشر الف فرسخ وخمسماة وثمانية وستون فرسخا و
جرمه ثلثماة وثمانية وعشرون ضعف جرم الارض وقيل ماة وستة وستون ضعفا و
قطر المريخ ثلثة الاف فرسخ وسبعماة وخمسة وتسعون فرسخا وجرمه ثلثة اضعاف

بقیہ حاشیہ صفحہ ۳۴

دب اصغر۔ دب اکبر۔ جدی۔ سماک رامح۔ سماک اعزل وغیرہ وغیرہ جنکی آجتک رصدیں بھی ٹھیک طور پر نہ ہو سکیں اور نہ جنکی تعداد کسی کو معلوم ہے۔ اِلّا ماشاء اللہ۔ اور نواں وہ آسمان ہے جسپر کوئی ستارہ نہیں ہے۔ اُسی کو فلک الافلاک اور عرش۔ اور فلک اطلس بھی کہتے ہیں۔ یہ نواں آسمان۔ باقی آٹھ آسمانوں کو اپنے ساتھ لئے ہوئے مشرق سے مغرب کیطرف حرکت کرتا ہے جس سے چاند سورج کا طلوع مشرق سے معلوم ہوتا ہے۔ اور غروب مغرب میں۔ اور جن سے رات والے ستارے مشرق سے طلوع اور مغرب میں غروب کرتے ہوئے نظر آتے ہیں۔ یہ آسمان صرف چوبیس گھنٹے میں اپنا پورا دورہ تمام کر لیتا ہے۔ کیا کوئی بتا سکتا ہے کہ فی منٹ کتنے میل اتنی مسافت طے کی ہے۔ جبکہ صرف اُسکا مقعر یعنی نیچے کی سطح کا عرض اتنی دیر میں کہ کوئی شخص "واحد" کا لفظ زبان

بقیہ حاشیہ صفحہ ۳۳ جرم الارض وقیل مثل الارض ونصفها۔ وقطر المشتری اربعة عشر الف فرسخ وخمسمائة وستة وتسعون فرسخاً وجرمه مائة وثمان وثمانون ضعفاً من الارض وقيل اثنان وثمانون ضعفاً وربعاً منها۔ وقطر زحل اربعة عشر الف فرسخ واربعمائة و خمسة وثلثون فرسخاً وجرمه مائة واثنان وثمانون ضعفاً من الارض وقيل سبعة وسبعون ضعفاً۔ والكواكب الثابتة المرصودة لا يعلم عدد الا الله وحجج عليهم السلام وما رصدوا منها الف واثنان وعشرون كوكباً فاعظمها على ما ذكره بعضهم ثمانية وتسعون ضعفاً للارض وسدسها۔ واصغرها عشرة اضعاف وثلث من الارض وعلى ما ذكره آخرون اعظمها مائتان واثنا عشرون ضعفاً من الارض واصغرها ثلثة وعشرون ضعفاً منها۔ ورتبوا اقدارها في ست مراتب ينقص كل مرتبة عن صاحبها في القطر بسدس فاوليها اعظمها وفيها خمسة عشر كوكب۔ وفي الثانية خمسة واربعون وفي الثالثة مائتان وثمانية وفي الرابعة اربعمائة واربع وسبعون وفي الخامسة مائتان وسبعة عشر وفي السادسة تسعة واربعون۔ واربعة عشر خارجة عن المراتب۔ تسعة خفية تسمى مظلمة وخمسة سحابية كانها قطعة غيم وقد يزاد ثلثة تسمى صفيرة الخ

ترجمہ۔ معلوم ہو کہ علم ہیئت کے جاننے والوں نے بیان کیا ہے کہ فاصلہ مقعر فلک قمر کا مرکز عالم سے اکتالیس ہزار نو سو چھتیس فرسخ ہے اور اسکے محدب کا فاصلہ پچاسی ہزار سات سو اور ثلث فرسخ ہے۔ مقعر فلک زہرہ کا فاصلہ دو سو چھتر ہزار تراسی فرسخ ہے۔ اور فلک آفتاب کے مقعر کا فاصلہ دس ہزار آٹھ سو ہزار چالیس ہزار آٹھ سو پچاسی فرسخ ہے۔ فلک مریخ کے مقعر کا بیس لاکھ ستائیس ہزار اور تینتالیس فرسخ ہے مقعر فلک مشتری کا فاصلہ چالیس لاکھ سات سو ستر ہزار چھ سو بہتر فرسخ ہے۔ فاصلہ مقعر فلک زحل کا دو کروڑ بیس لاکھ نواسی فرسخ ہے۔ اور فاصلہ مقعر فلک اعلیٰ کا تین کروڑ تیس لاکھ (بقیہ حاشیہ صفحہ ۵۰ دیکھو)

سے کہیں ۱۵۵۷۰۱ میل کی مسافت طے کر لیتا ہے۔ جیساکہ سید داماد حاشیۂ دعائے صحیفہ میں
تحریر فرماتے ہیں۔ رہے باقی آسمان پس انہیں سے جو ممثلات ہیں۔ سوائے جوزہر قریب کے سب مغرب سے مشرق
کیطرف حرکت کرتے ہیں اور نیز آٹھواں آسمان بھی مغرب سے مشرق کیطرف حرکت کرتا ہے مگر بنا برآنکہ فرمایا گیا ہے
تیس ہزار برس میں یعنی بنا بر رائے متاخرین کے چوبیس ہزار برس میں اپنا دورہ پورا کرتا ہے باقی آسمان کوئی پورے سال
بھر میں دورہ پورا کرتا ہے جیسے فلک آفتاب۔ اور کوئی تقریباً ایک سال میں دورہ پورا کرتا ہے جیسے فلک زہرہ و عطارد۔ اور کوئی
دو برس ساڑھے دس مہینے میں دورہ پورا کرتا ہے جیسے فلک مریخ۔ اور کوئی بارہ برس میں دورہ پورا کرتا ہے جیسے فلک مشتری
اور کوئی تیس برس میں دورہ ختم کرتا ہے جیسے فلک زحل۔ اور کوئی صرف اٹھائیس روز میں گردش ختم کر لیتا
ہے جیسے فلک قمر۔ ان کے علاوہ نہیں آسمانوں کے اندر اور بھی آسمان ہیں جنہیں

بقیہ حاشیہ صفحہ ۳۴۔ پانچسو چھبیس ہزار چھ سو نوے فرسخ ہے۔ اور اس کے محدب کا فاصلہ تو کوئی سوائے
خدا کے جانتا ہی نہیں۔ یا وہ لوگ جانتے ہیں جنہیں بذریعہ وحی بتایا گیا ہے۔ اور یہ بھی بیان کیا ہے۔
کہ چاند کا قطر سات سو اکتیس فرسخ ہے۔ اور اسکا جرم حجم زمین کا ۱/۳۹ جزو ہے اور بنا بر ایک قول کے
۱/۴۳ جزو ہے۔ عطارد کا قطر ایک سو نو فرسخ ہے۔ اور اسکا حجم ۱/۱۲۰۰۰ جزو اور ۱/۴۶ جزو حجم زمین کا ہے۔
زہرہ کا قطر نو سو ساٹھ فرسخ ہے اور اسکا حجم ۱/۴۴ حجم زمین کے برابر ہے۔ اور بنا بر دوسرے قول کے ۱/۳۴
جزو ہے۔ آفتاب کا قطر سترہ ہزار پانچسو ساٹھ فرسخ ہے۔ اور اسکا حجم زمین کے حجم سے تین سو اٹھائیس
حصہ زیادہ ہے۔ اور بنا بر قولے ایک سو چھیاسٹھ مثل زمین کا ہے۔ قطر مریخ تین ہزار سات سو چھیانوے
فرسخ ہے اور اسکا حجم تین حصہ حجم زمین سے زیادہ ہے۔ اور بنا بر قولے ڈیڑھ مثل زمین کا ہے۔
قطر مشتری چودہ ہزار پانچسو چھیانوے فرسخ ہے۔ اور اسکا حجم ایکسو اٹھاسی گنا زمین کا ہے۔ اور بنا بر
قولے بیاسی گنا اور ایک ربع زمین کا ہے۔ قطر زحل چھ ہزار چار سو بتیس فرسخ ہے۔ اور اسکا حجم
زمین کا بیاسی گنا ہے اور بنا بر قولے ستر گنا ہے۔ اور غیر محدود ستارے اسقدر ہیں جن کے
عدد کو سوائے خدا کے کوئی نہیں جانتا۔ مگر انہیں سے ایک ہزار بائیس ستارے رصد سے حالات معلوم کئے
ہیں۔ انہیں سے جو سب سے بڑا ہے بنا بر قولے اٹھانوے گنا اور ۱/۲ زمین سے بڑا ہے۔ اور چھوٹے
سے چھوٹا دس گنا اور ۱/۲ زمین سے بڑا ہے اور بنا بر دوسرے قول کے بڑے سے بڑا ستارہ ان میں
سے دو سو بائیس گنا زمین سے بڑا ہے۔ اور چھوٹا اس سے ستائیس گنا زمین سے بڑا ہے۔ نیز اہل
ہیئت نے انکی مقداروں کو چھ درجوں میں ترتیب دیا ہے۔ ہر درجہ انہیں سے دوسرے سے قطر کی مقدار میں
کم۔ پس پہلا انہیں جو سب سے بڑا ہے اور اسمیں پندرہ ستارے ہیں۔ دوسرے میں پینتالیس ستارے ہیں تیسرے میں دو سو
آٹھ چوتھے میں چار سو چوہتر۔ پانچویں میں دو سو سترہ ہیں۔ چھٹے میں ۴۹ اور ۱۴ ہیں جو خارج از دائرہ
مذکورہ ہیں تو انہیں سے خفی ہیں جنہیں مظلمہ کہتے ہیں اور پانچ سحابیہ ہیں (بقیہ حاشیہ صفحہ ۳۶ دیکھو)

افلاک جزئیہ کہتے ہیں۔ مثلاً تدویر کواکب۔ یا افلاک حاملہ یا افلاک مائل وغیرہ جنکی تعداد چوبیس یا پچیس آسمانوں تک پہنچتی ہے۔ پھر انکی حرکتوں کے منتظم ہونے کو خیال کیجئے۔ تو ایسا عجیب اندازان کے لیئے قائم کیا ہوا ملیگا۔ کہ اسمیں کبھی فرق آتا ہی نہیں۔ ایک آسمان تو ان سب کو لیئے دیئے۔ چوبیس گھنٹے میں دورہ پورا کر لیتا ہے۔ مگر اسی کے اندر باقی آسمان اپنی ذاتی حرکتوں سے ایسے پیمانہ پر گردش کرتے ہیں کہ انہیں ہزاروں برس میں بھی ذرا فرق نہیں آتا۔ جو آسمان اول سے سال بھر میں دورہ پورا کرتا آتا تھا۔ وہ اب بھی اسیطرح دورہ ختم کرتا ہے۔ اور جو تقریباً ایک ماہ میں پوری گردش کر لیتا تھا۔ وہ اب بھی اسیطرح گردش کر لیتا ہے۔ انہیں گردشوں سے سال کا حساب مرتب ہوتا ہے۔ انہیں گردشوں سے مہینے مرتب ہوتے ہیں۔ انہیں سے ہفتے قائم کیئے گئے۔ انہیں سے رات اور دن کا انتظام ہوا۔ انہیں سے قرن مقرر کیئے گئے۔ یہی وہ حرکتیں ہیں۔ جو فصلوں کی بنیاد قائم کرتی ہیں۔ اگر یہ مختلف حرکتیں نہوتیں۔ اور ہر روز آفتاب کی حرکت ایک نئی مدار پر مدارات یومیہ میں سے نہ قرار پاتی۔ تو آج گرمی سردی۔ ربیع خریف۔ کہاں سے پیدا ہوتے۔ اگر ہمیشہ گرمی رہتی۔ تو انسان نباتات۔ جمادات۔ حیوانات۔ اور عناصر سب تباہ و برباد ہو جاتے۔ خشک ہو جاتے۔ جل جاتے اور فنا کے رستہ پر جاتے ہوئے نظر آتے۔ اگر ہمیشہ سردی رہتی۔ تو تمام چیزوں میں انجماد اور تکاثف پیدا ہو جاتا اگر ہمیشہ مینہ برسا کرتا تو کاہے کو کسی ذیحیات کی زندگی قائم رہ سکتی۔ اب کہ روزانہ کی حرکت کے بدلتے رہنے سے آہستہ آہستہ فصلیں بدلتی رہتی ہیں۔ دن بڑے چھوٹے ہوتے رہتے ہیں تو مخلوقات کے لیئے کس قدر فوائد ہوتے ہیں۔ فرض کیجیئے اگر ایک ہی فصل دنیا میں رہتی۔ تو آدمی اُس سے تنگ آجاتے اور اُسکا بدلنا چاہتے۔ دیکھو قدرت نے اس خواہش سے پہلے ہی تدبیر کردی کہ آسمانوں کی حرکتوں کو اس قسم کا بنایا کہ وہ آہستہ آہستہ اور درجہ بدرجہ موسم کو پلٹتے رہیں تاکہ انسان ہر روز ایک نئی کیفیت حاصل کرتا ہے۔ بلکہ اگر دیکھو تو انہیں اوقات شبانہ روزی میں تمہیں چاروں فصلیں دکھائی دینگی۔ چار بجے صبح سے دس بجے دن تک فصل بہار ہے۔ پھر اسوقت سے چار بجے شام تک موسم گرما ہے۔ پھر اُسوقت سے دس بجے شب تک مثلاً خریف ہے۔ اور وہاں سے چار بجے صبح تک موسم سرما ہے۔ کیا ان چار وقتوں میں انسان چاروں فصلوں کی کیفیت حاصل نہیں کر لیتا ؛

اور دیکھو کیسے انتظام سے انہیں بارہ برج قرار پائے ہیں جسے خود خدا تعالیٰ دوسرے

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۳۵) یعنی ابر کے ٹکڑے کی صورت سے معلوم ہوتے ہیں اور کبھی نیرتین زیادہ کرکے ضفیرہ کہتے ہیں ؛

مقام پر اس قرآن میں فرماتا ہے والسّمآء ذات البروج جنمیں سیارات کی سیر ہوتی ہے - اور جن کے ذریعے سے حسابوں کا انتظام ہوتا ہے - انہیں میں منازل بھی قرار پائے - مثلاً منازل قمر جو اٹھائیس ہیں انہیں ماہتاب کے رہنے سے جو کیفیتیں حادث ہوتی ہیں - آپ تم علم نجوم سے معلوم کر سکتے ہو - میں یہاں پر تفصیل نہیں بیان کر سکتا ؛

اور دیکھئے کہ یہی وہ آسمان ہے جسکا اصلی رنگ تو وہ ہے جسے آپ فیروزی بھی کہہ لیتے ہیں مگر اسمیں وہ چیزیں بھی جو بنفسہ یا بغیرہ روشن ہیں کتنی مناسبتوں کے ساتھ پیدا کی گئی ہیں جنکو ایک ماہر علم ہیئت اور واقف علم نجوم اچھی طرح جان سکتا ہے - کس خوبی سے ان روشن ستاروں کی ترتیب قائم کی گئی ہے - کہ کبھی ایک دوسرے سے ٹکرا نہیں سکتے کبھی ایک دوسرے سے اتنے فاصلے پر نہیں چلے جاتے جو اپنے اثر کو بلحاظ نظرات باطل کر دیں - بالکل قریب نہیں بنائے گئے جنکی روشنی آنکھوں کو تکلیف پہنچائے اور نہ بالکل دور کہ جنکی روشنی سے ہم فائدہ ہی نہ اٹھا سکیں - بلکہ جسکے لئے جو فاصلہ مناسب تھا وہی قرار دیا گیا - مثلاً آفتاب کا بعد جو اب زمین سے ہے اگر اس سے زیادہ قریب ہوتا تو یبوست و حرارت کو اعتدال سے زیادہ بڑھا دیتا اور اگر اس سے زیادہ دور ہوتا تو وہ فوائد جو ہم کو اجسام فواکہ - اغذیہ - اور میاہ وغیرہ کو اس سے پہنچتے ہیں نہ پہنچتے - اگر اتنے ثوابت ستارے ہم سے قریب ہوتے تو شدت روشنی سے مخلوقات کی آنکھوں میں خیرگی رہتی - اور اگر اس سے زیادہ دور ہوتے تو نہ وہ کیفیت زینت فلک معلوم ہوتی - ولقد زیّنّا السّمآء الدنیا بمصابیح وجعلنٰھا رجومًا للشیاطین اور بیشک ہم نے نیچے والے آسمان کو چراغوں (ستاروں) سے زینت دی اور اُن کو شیطانوں کے واسطے رجم کرنیوالے قرار دیا - اور نہ وہ فائدہ جو راہوں کے معلوم ہونے - رستوں کے دکھائی دینے میں اب حاصل ہے وہ حاصل ہو سکتا " وبالنّجم ھم یھتدون "

پھر یہ ستارے محض ہمارا زینت ہی نہیں ہیں بلکہ انکے کرشمے تو اُسوقت کھلتے ہیں - جب فلسفۃ النجوم پر نظر ڈالی جائے - انہیں سے ہر ایک کو دوسرے سے وہ تناسب ہیں جنہیں نظرات کہا جاتا ہے کسی کو کسی سے نظر تسدیس ہے کسی کو نظر تربیع کسی کو نظر تثلیث وغیر ذالک اور انپر عجیب و غریب آثار مترتب ہوتے ہیں جو واقفان فن ہی کو بخوبی معلوم ہو سکتے ہیں - انکے خواص حرکات و خواص قرب و بعد اسقدر کثیر ہیں کہ انسانی عقلیں سب کا ادراک نہیں کر سکتیں - صرف چند معدودہ ستاروں کی جو کیفیتیں اسوقت تک معلوم ہو سکی ہیں - وہی اسقدر ہیں جنکے لئے مستقل علم تدوین کیا گیا

پس اب غور کیجئے کہ آسمانوں کا اس ترتیب سے ہونا - انہیں باہم فاصلے کا قائم رہنا - ان کا متساوی الحال حرکت کرنا - اور انمیں کبھی فرق نہ پڑنا - انکے اندر دو قسم کے ستاروں کو جڑنا ایک ثوابت اور دوسرے سیّار - ثوابت سے اور فوائد بخشنے اور سیارات سے کچھ اور - اور پھر انکی باہم مناسبتوں سے جو تعلقات پیدا ہوتے ہیں انسے عجائب آثار کا ظاہر ہونا - پھر انکی جسامتوں کو خیال کر دو - تو

عقل دنگ ہو جاتی ہے۔ باوجود اس کے انکا اتنی بلندی پر قائم رہنا۔ اور گر نہ پڑنا۔ انہیں سے بغیر کسی مدد کے روشنی کا پیدا ہونا کہ نہ وہاں کوئی روشنی کرنیوالا ہے۔ نہ آگ ہے۔ نہ تیل ہے۔ نہ گیس ہے۔ بجلی ہے۔ قدرتی طور پر انکا منور ہونا۔ اور جو ذاتاً روشن نہیں ہے اسکو اس ترکیب سے قائم کرنا کہ روشن جسم سے اسکا برابر مقابلہ گھٹتا بڑھتا رہے جس سے مہینے کی تاریخیں مرتب ہو سکیں۔ مثلاً چاند کا آفتاب سے نسبت محاذات تدریجی رکھنا۔ پھر ہر ایک کے آثار جدا جدا قرار پانے۔ باوجود اتنے کہنہ سال ہونے کے نہ کسی ستارے میں کہنگی کا اثر ظاہر ہونا اور نہ کسی آسمان میں۔ نہ کسی کا ایک دوسرے کی طاقت سے کھنچ جانا۔ نہ طنابوں کے ٹوٹ جانے سے دور ہو جانا۔ اور نہ باوجودیکہ یہ آسمانی اجرام ذوات الثخن ہیں۔ ان کے اندر ہزار دو ہزار برس یا سو دو سو سال میں کسی قسم کا نقصان آنا جسکی مرمت کی ضرورت پڑنے۔ کیا اس امر کو نہیں بتاتا کہ ہم اپنے تغیرات حرکات و تبدلات احکام کی وجہ سے حادث الوجود ہیں۔ عدم سے وجود میں آئے ہیں۔ قدیم نہیں ہیں بلکہ کسی کے پیدا کیئے ہوئے ہیں۔ لیکن چونکہ ہمارا پیدا کرنیوالا بہت ہی بڑا اقدر القادرین۔ حکیم الحکماء۔ اقدم القدماء۔ اقوی الاقویا اغلب الغالبین ہے۔ اور ایک خاص وقت تک کے لئے ہمکو بنایا ہے۔ اس لئے ایسا محکم بنایا ہے کہ ہم میں اسوقت تک شکستگی پیدا نہ ہو۔ کہنگی عارض نہو۔ مرمت کی ضرورت نہ پڑے۔ ورنہ اوروں کے کام میں اور اس اقدر القادرین کے کام میں کیا فرق تھا۔ اور چونکہ وہ اپنی قدرت کاملہ کو ظاہر کرنا چاہتا تھا۔ اس لئے ہمیں ایسا بنایا ہے کہ ہم میں سے کسی ایک کے مثل بھی دنیا کے تمام عقلا اور تمام روحانیات جمع ہو کر نہیں بنا سکتے۔ دیکھو تو ابن مقنع نے جب نخشب میں چاند بنایا تو کیسا منہ کے بل کنوئیں میں گرا۔ اس اقدر القادرین اور رب العالمین کا مقابلہ کرنا چاہا لیکن نہ ہو سکا۔ کیونکہ واجب الوجود کی صناعی۔ اور ممکن الوجود کی کاریگری میں بھلا کیا مناسبت ہو سکتی ہے۔ جو اس نے آسمان بنایا تھا۔ وہ بھی چند پتھروں سے ٹوٹ گیا۔ اور جو مصنوعی چاند بنایا تھا۔ وہ بھی اپنی روشنی کھو بیٹھا مگر دیکھو کہ ہم میں سے جو لالٹین ہے۔ وہ ہزاروں۔ لاکھوں برس سے بے تیل اور بے گیس کے روشن چلی آتی ہے۔ مگر کبھی اسکی روشنی میں فرق نہیں پڑتا۔ البتہ چند ستارہ پرستوں کی تنبیہ کے واسطے کبھی کبھی دن اور رات کی بعض بعض لالٹینوں کی روشنی کسی کسی وقت مدھم کر دیجاتی ہے تاکہ کم عقل لوگ انکو معبود حقیقی نہ سمجھنے لگیں اور اگر سمجھتے ہوں تو جان لیں کہ یہ واقعی معبود نہیں ہیں۔ ورنہ انہیں تغیر و زوال نہ ہوتا!! اور چونکہ وہ اپنی تحتانی مخلوقات پر حد سے زیادہ مہربان ہے۔ تو اس نے ہماری حرکتوں میں عجیب و غریب خواص پیدا کر دیئے ہیں جن سے وہ فائدہ اٹھا سکیں۔ مثلاً ہم میں سے کسی کے اثر سے مینہ برستا ہے۔ کسی کے اثر سے ہوا چلنے لگتی ہے۔ کسی کے اثر سے بیماریاں پیدا ہوتی ہیں۔ کسی کے اثر سے بیماریاں دفع ہوتی ہیں۔ کسی

کے اثر سے نباتات پیدا ہوتے ہیں کسی کے اثر سے کیڑے مکوڑے اور موذی جانور مر جاتے ہیں کسی کے اثر سے پیدا ہو جاتے ہیں۔ اور ایسی ایسی ہزاروں خاصیتیں ہم میں دیں جن سے ان مخلوقات سفلی کا انتظام تمدن قائم رہ سکے۔ اور انہیں کوئی فساد نہ پڑے۔ اور چونکہ وہ اپنی ذوی العقول مخلوقات پر اپنی لایزالی اور قدم اور ابدیت و ازلیت جتانا چاہتا تھا۔ اس لئے اس نے ہمیں ایسا بنایا کہ مدتوں ہم میں زوال نہ ہوتا کہ لوگ سمجھیں کہ جب اسکی پیدا کی ہوئی چیزیں ایسی ہیں کہ انکی صورت نوعیہ و شخصیہ میں تغیر نہیں ہوتا۔ تو پھر انکا پیدا کرنیوالا کیسا لازوال ازلی۔ اور ابدی ہوگا۔ بیشک صنعت افلاک و فلکیات اور استحکام انکے امور و احوال کا پکار پکار کر کہہ رہا ہے کہ لا الٰہ الا اللہ ہو اللہ الخالق الباری المصور له الاسماء الحسنیٰ و الامثال العلیا فتبارک اللہ احسن الخالقین!! والحمد للہ رب العالمین والصلوٰۃ علیٰ محمد وآلہ الطاہرین۔

اور اگر لسان شریعت سے اسکی مختصر حقیقت دیکھنی ہو تو یہ حدیث ملاحظہ ہو۔ خصال ابن بابویہ علیہ الرحمۃ جناب امام علی بن موسیٰ رضا علیہ السلام سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا مجھ سے بیان کیا موسیٰ بن جعفرؑ نے فرمایا مجھ سے بیان کیا جعفر بن محمدؑ نے فرمایا مجھ سے بیان کیا محمد بن علیؑ نے فرمایا مجھ سے بیان کیا علی بن الحسینؑ نے فرمایا مجھ سے بیان کیا حسین بن علیؑ نے فرمایا کہ علی بن ابیطالب علیہ السلام کوفہ کی مسجد جامع میں تشریف رکھتے تھے کہ ناگاہ ایک شخص اہل شام میں سے اٹھ کھڑا ہوا اور چند مسائل پوچھے منجملہ انکے ایک یہ سوال تھا کہ یا امیر المومنین آپ مجھے آسمانوں کے رنگ سے اطلاع دیجئے فرمایا آپ نے اسم سماء الدنیا رفیع وھی من ماء ودخان واسم الثانیہ قیدوم وھی علیٰ لون النحاس والسماء الثالثہ اسمہا الماروم وھی علیٰ لون الشبہ والسماء الرابعۃ اسمہا ارفلون وھی علیٰ لون الفضۃ والسماء الخامسۃ اسمہا ھیفون وھی علیٰ لون الذھب والسماء السادسۃ اسمہا عروس وھی یاقوتۃ خضراء والسماء السابعۃ اسمہا عجماء وھی درۃ بیضاء "نیچے والے آسمان کا نام رفیع ہے۔ اور یہ پانی اور دھوئیں سے مرکب ہے۔ دوسرے آسمان کا نام قیدوم ہے۔ اور اسکا رنگ تانبے کا سا ہے اور تیسرے آسمان کا نام ماروم ہے اور اسکا رنگ شبہ کا سا ہے۔ شبہ اسے کہتے ہیں جو معدنیات میں سونے کے رنگ سے مشابہ ہوں اور وہ کانسی سے بہتر ہوتا ہے (مجمع البحرین) اور چوتھے آسمان کا نام ارفلون ہے اور اسکا رنگ چاندی کا سا ہے اور پانچویں کا نام ھیفون ہے اور اسکا رنگ سونے کا سا ہے اور چھٹے کا نام عروس ہے اور یہ وہ (گویا) زمرد سبز ہے اور ساتویں کا نام عجماء ہے اور وہ (گویا) گوہر سفید ہے" یہ اس عارف حقیقی کا بیان ہے۔

جو فرمایا کرتا تھا کہ سلونی عما دون العرش اور جسکے علم سے بہتر دنیا میں بعد پیغمبر خدا کے کسی کا علم نہ تھا۔ رسول خدا خود فرما گئے ہیں انا مدینۃ العلم و علی بابہا۔ پس ایسے بزرگوار کا جو ارشاد ہے۔ وہی اصل اور حقیقی ہے۔ باقی جتنے بیانات ہیں وہ سب ظنی و تخمینی ہیں۔ کیونکہ جو کچھ حکماء نے بیان کیا ہے وہ سب اپنے خیالات و ظنون کی تخمین سے بیان کیا ہے۔ اور اس بزرگوار نے یا اس کے جانشینوں نے جو بیان کیا ہے۔ وہ اُسی علم الٰہی کے ذریعہ سے بیان کیا ہے جو انکو من جانب اللہ حاصل تھا۔ اور یہی وہ لوگ تھے جو خزانہ داران علوم الٰہیہ ہو سکتے تھے ؀

(کافی میں مذکور ہے) محمد بن مسلم کہتے ہیں کہ میں نے جناب ابوجعفر (امام محمد باقرؑ) سے دریافت کیا کہ سورج میں چاند سے زیادہ کیوں روشنی ہے۔ آپ نے فرمایا کہ خدا تعالےٰ نے آفتاب کو روشن آگ سے پیدا کیا ہے اور صاف پانی سے۔ ایک طبق اسکا بنایا ہے۔ اور ایک طبق اُسکا۔ یہانتک کہ جب سات تہ اسطرح قرار دیکر (سورج کو بنا لیا) تو اُسے آگ کا لباس پہنایا (یعنی اُسمیں آتشی حرارت بیرونی جانب قرار دی) اسلئے سورج میں چاند سے زیادہ حرارت ہے۔ میں نے عرض کی "میں آپ پر فدا ہوں"۔ اور چاند (میں روشنی ٹھنڈی ہی کیوں ہے) فرمایا کہ خدا تعالیٰ نے چاند کو آگ کے نور کی ضو سے پیدا کیا ہے۔ اور صاف پانی کی ایک تہ اسکی دی ہے اور ایک تہ اُسکی۔ اور جب سات تہیں پوری ہو گئیں۔ تو اُسے پانی کا لباس پہنایا۔ اسی وجہ سے چاند بہ نسبت آفتاب کے ٹھنڈا ہے"۔ اور عیون الاخبار میں مروی ہے کہ یزید بن سلام نے رسول خدا سے دریافت کیا کہ چاند اور سورج ضو اور نور میں مساوی کیوں نہیں ہیں؟ تو آپ نے فرمایا کہ جب خدا تعالیٰ نے انکو پیدا کیا تو یہ خدا تعالیٰ کے مطیع ہوئے۔ اور اسکی نافرمانی بالکل نہیں کی (بلکہ جو انکے لئے حکم دیا گیا۔ اُسکے عامل ہوئے) پھر خدا تعالےٰ نے جبرئیلؑ کو حکم دیا کہ چاند کی ضو کو مٹا دے تو جبرئیل نے اُسے محو کیا۔ پس اُنکے محو کرنے نے چاند میں سیاہ سیاہ خط ڈالدیئے اور اگر چاند اُسی حالت اصلیہ پر چھوڑ دیا جاتا۔ اور اُسکی ضو نہ مٹائی جاتی تو رات اور دن کی شناخت نہ ہو سکتی اور نہ روزہ دار سمجھ سکتا کہ میں کتنے دن روزے رکھوں۔ اور نہ لوگوں کو سال کا حساب معلوم ہو سکتا۔ یہی مطلب ہے اس آیت کا۔ وجعلنا اللیل والنہار ایتین فمحونا ایۃ اللیل وجعلنا ایۃ النہار مبصرۃ لتبتغوا فضلا من ربکم ولتعلموا عدد السنین والحساب الخ

جناب امیر المومنین علیہ السلام سے مروی ہے کہ آفتاب کے لئے تین سو ساٹھ برج ہیں۔ (یعنی درجات یا مدارات ہیں) اسکا ہر برج مثل ایک جزیرہ کے ہے۔ جزائر عرب سے پس ہر روز یہ ایک برج میں نزول کرتا ہے پس جب غائب ہو جاتا ہے تو وسط عرش تک پہنچتا ہے۔ پھر بارگاہ (خضوع و خشوع) خالق میں سجدہ کرتا ہے صبح تک اور پھر اپنے مطلع کیطرف واپس کر دیا جاتا ہے اور اس کے دو فرشتے رہتے ہیں۔ جو پکارتے رہتے ہیں۔ اسکا اگلا رخ اہل آسمان کیطرف ہے اور پشت اس کی

اہل زمین کیطرف ہے۔ اور اگر کہیں اسکا اگلا رخ اہل زمین کیطرف ہوتا تو زمین اور زمین پر رہنے والے اسکی شدت حرارت سے سب جل جاتے۔ اور آفتاب کے سجدہ کرنیکے وہی معنی ہیں جس معنی میں خدا تعالیٰ نے فرمایا ہے الم تر ان اللہ یسجد لہ من فی السماوات ومن فی الارض والشمس والقمر والنجوم والجبال والشجر والدواب وکثیر من الناس "کیا تو نے نہیں دیکھا کہ بیشک پروردگار کو سجدہ کرتے ہیں تمام وہ جو آسمانوں میں ہیں اور تمام وہ جو زمین پر ہیں۔ اور سورج چاند ستارے پہاڑ درخت چوپائے اور بہت سے آدمی اُسے سجدہ کرتے ہیں ؛

دوسری نشانی:۔ وجود پروردگار عالم کی جو اس آیت میں مذکور ہے۔ ارض (زمین) ہے اسکی دلالت بھی وجود ذات باری عز اسمہ پر واضح و بیّن ہے۔ بشرطیکہ ذرا تأمل و غور سے کام لیا جائے کیونکہ اسکا ایسا جسم ثقیل الوزن طویل القطر عظیم المحیط ہونا اور پھر فضا میں قائم رہنا کسی چیز پر اسکا سہارا نہ ہونا اور اُسپر اضافہ یہ کہ بڑے بڑے پہاڑوں۔ دریاؤں۔ حیوانات۔ نباتات اور معادن کا اٹھائے رہنا اور پھر بھی اسکا دھنس نہ جانا۔ یہ ایسے امور ہیں۔ جو صاف بتا رہے ہیں کہ کسی بڑی طاقت والے قادر مطلق کا حکم اسے اپنے مقام پر قائم کئے ہوئے ہے۔ ورنہ جبکہ معلوم ہو چکا ہے۔ کہ اثقال کا میل مستقیم سفل کیجانب ہے۔ جیسا کہ تجربہ سے معلوم ہوا ہے اور نیز یہ عنصر بہ نسبت اور عناصر کے کثیف و ثقیل ہے۔ تو کوئی وجہ نہیں کہ محیط آسمان کے بیچوں بیچ اسکا استقرار رہے حالانکہ نہ کوئی دلیل اس امر پر قائم ہوئی ہے کہ اسمیں بالنسبۃ فلکیات کے کوئی مقناطیسی قوت ہے اور نہ اسپر کہ فلکیات میں بالنسبۃ زمین کے کوئی جاذبہ طاقت ہے۔ سوائے اسکے کہ یورپ کے چند خیال بازوں نے جنکو لوگ فلاسفر کہتے ہیں۔ اپنے ذہنی تکے لگا کر یہ کہدیا ہے کہ ستاروں میں قوت مقناطیسی ہے جو اسے اپنی طرف کھینچے ہوئے ہے۔ میں کہتا ہوں کہ اگر واقعی ستاروں میں قوت مقناطیسی ہے۔ جو وہ زمین سی ثقیل الوزن چیز کو اپنی طرف کھینچ رہے ہیں۔ اور بنا بر اُن کے دعوے کے ہر سال کچھ نہ کچھ زمین اوپر کیجانب اٹھتی جاتی ہے۔ تو لازم آتا ہے کہ وہ اجسام منفصلہ ارضیہ جو وزنا ہلکے ہیں۔ زمین سے اُڑ اُڑ کر ستاروں میں جا چمٹیں اور کم از کم یہی ہو کہ جو پتھر نیچے سے اوپر کیطرف پھینکا جائے وہی دوبارہ زمین پر واپس نہ آئے کیونکہ وہ زمین سے بلند ہو کر ستاروں سے قریب ہو گیا ہے۔ حالانکہ ہم اسکے برخلاف دیکھتے ہیں کہ وہ پھر جلد پھرتی کرکے زمین ہی پر آتا ہے اگر اسکا یہ جواب دیا جائے کہ ہر ایک چیز اپنے مرکز کیطرف رجوع کرتی ہے اسلئے پتھر اوپر سے زمین ہی پر گرتا ہے ستاروں سے جا کر چمٹ نہیں جاتا۔ تو اس کے جواب میں نہایت ادب سے یہ التماس کیا جاتا ہے کہ حضرت یہ تو مسلّم ہے لیکن حضور کا تو یہ دعویٰ ہے کہ ستاروں میں قوت مقناطیسی ہے جس سے وہ اس کرہ ارض ثقیلۃ الوزن والحجم ہی کو اپنی طرف کھینچے لیتے ہیں تو اتنے بڑے پتھر

کی کیا ہستی ہے۔ آخر اُسے کیوں نہیں گھسیٹ لیتے اور جبکہ خود زمین ہی بسبب کشش سیارات کے اپنا مرکز چھوڑ رہی ہے۔ تو اُس کے اجزائے متفصلہ کی کیا ہستی ہے۔ جو وزناً اور حجماً ہر صورت سے اس سے ہلکے ہیں۔ اچھا اگر ہم بالفرض تسلیم بھی کرلیں کہ زمین اپنے جذب مرکزی سے اُس پتھر کو اپنی طرف کھینچتی ہے تو کم از کم یہ ضرور لازم آتا ہے کہ وہ پتھر نہ زمین پر گرے اور نہ ستارے سے جا لگے پھر فضا میں ٹھیرا رہے۔ کیونکہ سیارہ اُسے اپنی طرف جذب مقناطیسی سے کھینچ رہا ہے اور زمین اُسے اپنے جذب مرکزی سے پس دونوں قوتوں کا عمل تو اسیوقت متیقن ہوگا جبکہ پتھر زمین پر واپس نہ آئے اگر پھر بھی آپ انہی سے مدد لینگے اور فرمائینگے کہ یہ قوت اُس قوت سے بڑھی ہوئی ہے۔ تو حضور کو یاد رہے کہ آپکا یہ دعویٰ پہلے ہی تشریف لیجائیگا کہ زمین ہر سال کسیقدر اوپر کو کھنچ جاتی ہے کیونکہ اگر یہ قوت اُس قوت سے مقاومت کرسکتی ہے تو کوئی وجہ حرکت زمین کی نہیں ہے۔ مع ذالک اس قول کی سفاہت اسی سے ظاہر ہے کہ سیارات میں مقناطیسی قوت جاذب ارض تسلیم کیجاتی ہے۔ کیونکہ اگر واقعاً یہ قوت ان سیاروں میں ہوتی۔ تو آجتک کب کی یہ زمین آسمان پر پہنچ گئی ہوتی۔ اس لئے کہ جسقدر سیارات ہیں۔ سوائے ماہتاب کے سب کے سب زمین سے بہت بڑے ہیں۔ مثلاً یہی ایک آفتاب ہے جو زمین سے قدیم تحقیقات کے مطابق ۳۲۸ یا ۱۳۰۶ گونہ بڑا ہے (جدید تحقیقات نے کچھ اور رنگ لگایا ہوگا) تو یقیناً اُسکی طاقت بھی زمین کی طاقت سے اتنی ہی زیادہ ہوگی پھر بھلا زمین کا جذب مرکزی اُسکو یہاں کب ٹھیر اسکتا تھا پس اگر یہ قوت مقناطیسی سیارات میں ہوتی تو لامحالہ اہل یورپ نے ابتک بغیر غبارہ وغیرہ کی مدد کے عطارد تک پہنچکر وہاں کی بھی سلطنت پر قبضہ کرلیا ہوتا۔ بھلا یہ کب چوکنے والے تھے۔ لہذا معلوم ہوا کہ یہ دعویٰ دعوائے محض اور بے دلیل ہے ؛

خلاصہ یہ کہ زمین ایک ایسی چیز ہے۔ چاہو اسے زندہ کہلوا ور چاہو مردہ دونوں معنی اسپر صادق آتے ہیں۔ مردہ تو اس لحاظ سے کہ اسمیں حس و ادراک نہیں۔ اسپر چلو پھرو۔ اسے کھودو۔ اسپر ہل چلاؤ اسپر گھوڑے دوڑاؤ گاڑی دوڑاؤ جسطرح سے چاہو اسے کام میں لاؤ تمہیں مانع نہ ہوگی اور نہ خود اُسے کوئی تکلیف پہنچیگی۔ اور زندہ اس لحاظ سے ہے کہ جونہی اسپر مینہ برسا اُسیوقت جاندار چیزوں کو اپنے میں سے پیدا کردیتی ہے کیسی کیسی سبزی۔ کیسے کیسے درخت۔ اور حشرات الارض اس سے پیدا ہوجاتے ہیں۔ جیسے اس آیت میں یوں فرمایا گیا ہے۔ فاحیا بہ الارض بعد موتہا۔ نیز اسکا مدور ہونا بھی خاص حکمت رکھتا ہے اور وہ یہ کہ اگر یہ زمین مسطح ہوتی تو جسقدر اوپر سے مینہ برستا ہے۔ وہ سب اسی پر جمع رہتا۔ اور اب چونکہ مدور ہے۔ اس لئے صرف بقدر ضرورت تو اس میں جذب ہوجاتا ہے اور باقی اِدھر اُدھر بہ کر دریاؤں اور سمندروں میں چلا جاتا ہے۔ چنانچہ جناب صادق علیہ السلام حدیث مفضل میں فرماتے ہیں وسبب تدبیر الحکیم جلّ وعلا فی خلقۃ الارض ان

"مهب الشمال ارفع من مهب الجنوب فلم يجعل الله عزوجل كذلك الا لتنحدر المياه على وجه الارض فتسقيها وترويها ثم تفيض آخر ذلك الى البحر فكانما يرفع احد جانبي السطح ويخفض الآخر لينحدر الماء عنه ولا يقوم عليه كذلك جعل مهب الشمال ارفع من مهب الجنوب لهذه العلة بعينها ولولا ذلك لبقي الماء متحيرا على وجه الارض فكان يمنع الناس من اعمالها ويقطع الطرق والمسالك"

نیز اسکا ساکن ہونا بھی عجیب وغریب حکمت پر مشتمل ہے۔ اور وہ یہ کہ اگر یہ متحرک رہتی کہ دنیا کے کاروبار میں خلل پڑ جاتا۔ نیند موقوف ہو جاتی۔ چلنا پھرنا دشوار ہو جاتا جبکہ نہایت تیزی سے حرکت کرتی۔ جیسا کہ اہل یورپ کا دعویٰ ہے۔ دیکھئے اسی حکمت کو ہمارے مولا صادق آل محمدؐ نے حدیث مفضل میں یوں ارشاد فرمایا ہے۔ "اے مفضل!" ثم فكر في خلق هذه الارض على ما هي عليه حين خلقت راتبة راكنة فيكون موطنا مستقرا للاشياء فيتمكن الناس من السعي عليها في مآربهم والجلوس عليها لراحتهم والنوم لهدوءهم والاتقان لاعمالهم فانها لو كانت رجراجة منكفئة لم يكونوا يستطيعون ان يتقنوا البناء والتجارة والصناعة وما اشبه ذلك بل كانوا لا يتهنئون بالعيش والارض ترتج من تحتهم۔ اے مفضل غور کرو اس زمین کی خلقت میں کہ مع اُن تمام چیزوں اور حالتوں کے جنکے ساتھ یہ زمین اسوقت موجود ہے ثابت وساکن پیدا کی گئی تاکہ یہ تمام چیزوں کے رہنے کی جگہ ہو سکے۔ اور انسان بھی اپنی ضرورتوں کے واسطے اسپر چلتے ہیں اور اپنے آرام کے لئے اسپر بیٹھتے اور سکون حاصل کرنے کے لئے اسپر سوتے ہیں اور اپنے کاموں کو عمدہ بنا سکنے میں قادر ہو سکیں۔ کیونکہ اگر یہ متحرک اور اُلٹتی پلٹتی رہتی۔ تو انسانوں سے یہ ممکن نہ ہو سکتا کہ عمارت اور نجاری اور ظروف سازی وغیرہ اچھی طرح کر سکیں۔ ایسی حالت میں کہ زمین اُنکے پاؤں کے نیچے حرکت کر رہی ہو اپنی زندگی بھی بآرام نہ بسر کر سکتے۔

غرضیکہ ایسی ایسی حکمتوں پر جو چیز مشتمل ہو اُسے یہ کہا جا سکتا ہے کہ اسکا کوئی بنانے والا نہیں ہرگز نہیں ہرگز نہیں۔ بلکہ جسطرح آسمان کی ساخت اور اُسکی حکمتیں وجود باری تعالیٰ کی دلیلیں ہیں۔ اُسیطرح زمین بھی اپنی تمام حالتوں اور کیفیتوں سے اپنے صانع قدیر کے وجود کا بزبان حال اقرار کر رہی ہے "سنريهم آياتنا في الآفاق وفي انفسهم حتى يتبين لهم انه الحق" خدا تعالیٰ فرماتا ہے کہ ہم دکھلائینگے اپنی نشانیاں جہان کے چاروں طرف اور خود انسانوں کے اندر (یعنی جو جو عجائب وغرائب صنعتیں جسم انسان میں صرف کی گئی ہیں) تاکہ اُنہیں صاف معلوم ہو جائے کہ وہی معبود برحق سچا معبود ہے" ان نشانیوں سے یہی دنیا کی چیزیں زمین آسمان۔ رات دن۔ موالید

وعناصر۔ اعراض وجواہر، ارواح و اجسام مراد ہیں جنہیں سے ہرایک چیز لاکھوں صنعتوں کے ساتھ بلند آواز سے پکار کر کہہ رہی ہے۔ کہ ہم ایک بڑے حکیم مدبّر کی پیدا کی ہوئی ہیں۔ ہرگز آپ سے آپ ہمارا وجود نہیں ہوا ہے۔

تیسری نشانی وجود صانع عالم کی رات اور دن کا اختلاف یعنی آمد و رفت اور یکے بعد دیگرے الٹ توار دہے۔ ان میں بھی عجیب عجیب حکمتیں ہیں جو بجز انسان سے اس بات کا اقرار لیتی ہیں۔ کہ خالق عالم وہ موجود ازلی ہے جسکی حکمتوں کی کوئی انتہا نہیں۔ منجملہ انکے یہ ہے کہ آفتاب و ماہتاب اسطرح پر مسخر و مطیع فرمارہے ہیں۔ کہ برابر انکا ایک طرح سے طلوع و غروب و غروب و طلوع ہوتا رہتا ہے آخر وہ کون ہے جس نے اتنے بڑے جرم کو ایسی سریع حرکت دی جو ایک منٹ پیچھے رہ سکتا ہے۔ اور نہ مقدار معین سے ایک منٹ آگے جا سکتا ہے۔ بلکہ خاص خاص اوقات معینہ پہ طلوع و غروب کر کے رات اور دن کو حادث کرتا رہتا ہے۔

نیز عالم کی حالت تین حالتوں میں سے ایک ضرور ہوتی بلکہ ہونی چاہیے تھی۔ اور یہی وہ تین حالتیں ہیں جنکے لئے چوتھی نہیں ہے یا ہمیشہ روشنی ہی روشنی رہتی۔ یا ہمیشہ تاریکی ہی تاریکی رہتی۔ یا روشنی اور تاریکی دونوں نہ ہتیں۔ پہلی دو حالتیں تو کسیطرح مخلوقات سفلیہ کے مناسب حال ہی نہیں۔ کیونکہ اگر ہمیشہ روشنی رہتی۔ تو وہ فائدہ جو بارہ یا تیرہ یا چودہ گھنٹوں کے بعد مثلاً تاریکی آجانے سے ہے حاصل نہ ہوتا۔ کیونکہ اس صورت میں تو دن بھر کے کام سے تھکے تھکائے آدمی یا طلب آب و گیاہ میں دوڑے دھوپے ہوئے جانور اندھیرا چھا جانے سے اپنے اپنے مسکنوں میں آرام لیتے اور تمام روز کی تھکن کو دفع کرتے ہیں۔ پس اگر ہمیشہ روشنی ہی روشنی رہتی تو نہ آدمی اپنا کاروبار چھوڑ کر سونے کے لئے جاتے اور نہ جانور آب و گیاہ چھوڑ کر اپنے مسکنوں کی طرف واپس لوٹتے حرص طبیعتوں پر غالب آتا اور آخر نتیجہ یہ ہوتا کہ آدمی کام کرتے کرتے تھک کر تلف ہو جاتے۔ اور جانور کھاتے کھاتے اور پیتے پیتے تخمہ اور بدہضمی میں مبتلا ہو کر مر جاتے۔ نیز یہ بھی ضرور ہوتا کہ دھوپ کی گرمی تمام اشیاء کو سوختہ کر دیتی۔ اور اسطرح سخت نقصان پہنچتا۔ اور اگر ہمیشہ تاریکی رہتی تو ہزاروں خرابیاں ہوتی۔ جنمیں ایک یہ بھی ہے کہ آدمی کا روبار سے معطل ہو جاتے اور حیوانات بھی آب و گیاہ سے۔ لہذا مناسب ہوا۔ کہ ایک حصہ زمانہ کا روشن کیا جائے اور دوسرا حصہ تاریک۔ تاکہ احوال عالم برابر منتظم رہیں۔ **فائدہ** ۔ رات اور دن اگرچہ یکے بعد دیگرے آتے جاتے ہیں۔ اور یہ معلوم نہیں ہو سکتا۔ کہ انمیں سے کون مقدم ہے اور کون مؤخر مگر احادیث اہلبیت طاہرین ؑ سے اسکا پتہ چلتا ہے۔ چنانچہ ایک حدیث صاحب مجمع البیان نے اس مضمون کی تفسیر عیاشی سے نقل فرمائی ہے۔ العیاشی باسنادہ عن الاشعث بن

حاتم قال کنت بخراسان حیث اجتمع الرضا والفضل بن سهل والمامون فی الایوان الحیری بمرو فوضعت المائدة فقال الرضا ان رجلاً من بنی اسرائیل سالنی بالمدینة فقال النهار خلق قبل ام اللیل فما عندکم فادار فی الکلام فلم یکن عندهم فی ذلک شئ فقال الفضل للرضا اخبرنا بها اصلحک اللہ قال نعم من القرآن ام من الحساب قال له الفضل من جهة الحساب فقال قد علمت یا فضل ان طالع الدنیا السرطان والکواکب فی مواضع شرفها فزحل فی المیزان والمشتری فی السرطان والشمس فی الحمل والقمر فی الثور وذلک یدل علی کینونة الشمس فی الحمل فی العاشر من الطالع فی وسط السماء فالنهار خلق قبل اللیل واما فی القرآن فهو فی قوله تعالیٰ لا الشمس ینبغی لها ان تدرک القمر ولا اللیل سابق النهار ای قد سبقه النهار۔ عیاشی نے اپنی سند سے اشعث بن حاتم سے روایت کی ہے کہ میں خراسان میں اس وقت موجود تھا جبکہ امام رضا علیہ السلام اور فضل بن سہل اور مامون ایوان حیری میں مقام مرو میں تھے۔ دسترخوان بچھایا گیا۔ امام علیہ السلام نے یوں گفتگو شروع کی کہ مجھسے ایک اسرائیلی نے مدینہ میں دریافت کیا کہ دن پہلے پیدا کیا گیا یا رات تم لوگ اس معاملہ میں کیا کہتے ہو پس لوگ گفتگو کرنے لگے مگر کسی نے کوئی معقول بات نہ کہی۔ اسوقت فضل نے امام علیہ السلام سے عرض کی کہ خدا تعالےٰ آپکو اصلاح عطا فرمائے تمہیں بتائیے (کہ انمیں سے کون مقدم ہے کون موخر) آپ نے فرمایا قرآن سے بیان کروں یا قاعدہ ہیئت سے۔ فضل نے کہا قاعدہ ہیئت سے بیان فرمایئے۔ آپ نے فرمایا اے فضل تم جانتے ہو کہ دنیا کا طالع سرطان ہے (یعنی جب دنیا پیدا ہوئی تھی تو اسوقت کا طالع سرطان تھا) اور تمام ستارے اپنے اپنے شرف کے مقام میں تھے۔ زحل تو میزان میں تھا و مشتری سرطان میں آفتاب برج حمل میں۔ چاند برج ثور میں۔ اور اس سے ثابت ہوتا ہے کہ آفتاب برج حمل کے طالع کے دسویں درجے میں وسط آسمان پر رہا ہوگا۔ تو لامحالہ دن کی خلقت رات سے پہلے ہوئی لیکن قرآن مجید کے رو سے تو یہ آیت ہے لا الشمس ینبغی لہا ان تدرک القمر۔ الخ یعنی دن رات سے سابق ہے۔

ملاحظہ ہو یہ بیان جو صادق آل محمدؐ نے ان دونوں کے متعلق مفصلاً فرمایا ہے۔ اور میں نے اسے مشرح طور پر کتاب توحید الائمہ میں درج کیا ہے۔ آپ فرماتے ہیں کہ فکر یا مفضل فی طلوع الشمس وغروبها لاقامة دولتی النهار واللیل فلولا طلوعها لبطل امر العالم کله فلم یکن الناس یسعون فی معایشهم ویتصرفون فی امورهم والدنیا مظلمة علیهم ولم یکونوا یتهنون بالعیش مع فقدهم لذة النور وروحه والارب فی طلوعها ظاهر مستغن بظهوره عن الاطناب فی ذکره والزیادة فی شرحه۔ بل تامل المنفعة فی غروبها فلولا غروبها لم یکن للناس هدوء ولا قرار مع عظم

حاجتهم الى الهدوء والراحة لسكون ابدانهم وجموم حواسهم وانبعاث القوة الهاضمة لهضم الطعام وتنفيذ الغذاء الى الاعضاء ثم كان الحرص يستحملهم من مداومة العمل ومطاولته على ما يعظم نكايته في ابدانهم فان كثيرا من الناس لولا جثوم هذا الليل لظلمته عليهم لم يكن لهم هدوء ولا قرار حرصا على الكسب والجمع والادخار ثم كانت الارض تستحمي بدوام الشمس بضيائها وتحمي كلما عليها من حيوان ونبات فقدرها الله بحكمته وتدبيره تطلع وقتا وتغرب وقتا بمنزلة سراج يرفع لاهل البيت تارة ليقضوا حوائجهم ثم يغيب عنهم مثل ذلك ليهدؤا ويقروا فصار النور والظلمة مع تضادهما منقادين متظاهرين على ما فيه صلاح العالم وقوامه" یعنی اے مفضل طلوع آفتاب اور غروب آفتاب میں غور کرو جو دولت شب و روز کے قائم کرنیکے لئے ہیں۔ پس اگر طلوع آفتاب نہ ہوتا تو عالم کا معاملہ باطل و برباد ہو جاتا۔ آدمی نہ اپنے معاش میں کوشش کر سکتے۔ اور نہ اپنے امور میں تصرف کر سکتے۔ جبکہ دنیا انکی آنکھوں کے سامنے تیرہ و تار رہتی۔ اور نہ وہ اپنی زندگانی سے خوش ہو سکتے۔ جبکہ انکو لذت نور اور راحت روشنی ہی نہ ملتی (غرض) آفتاب کے طلوع کی حاجتیں تو ظاہر ہیں۔ اسکے بیان میں طول دینے اور زیادہ شرح کرنیکی ضرورت نہیں ہے۔ بلکہ اے مفضل تم اسکے غروب کے معاملہ میں غور کرو۔ پس اگر غروب آفتاب نہ ہوتا۔ تو آدمیوں کو سکون و قرار ہی نہ ہو سکتا۔ باوجودیکہ انکو اپنے بدنوں کے تئیں ساکن کرنے اور اپنے حواس کو ٹھہرانے اور ہضم غذا کیواسطے قوت ہاضمہ کے برانگیختہ کرنے اور اعضا میں غذا کے نفوذ کرانے کے لئے سکون و راحت کی بہت بڑی ضرورت ہے۔ پھر اگر غروب آفتاب نہ ہوتا تو حرص اور لالچ انکو برابر کام کرتے رہنے پر آمادہ کرتا جس سے انکے اجسام میں بڑی خرابی واقع ہوتی۔ کیونکہ اکثر آدمیوں کی یہ حالت ہے کہ اگر رات کی تاریکی نہ ہو تو انکو بسبب حرص کسب معاش اور جمع مال اور ذخیرہ کرنیکے سکون و قرار ہی نہ ہو۔ پھر (اگر آفتاب ہمیشہ روشن رہتا تو) آفتاب کی روشنی کے سبب سے زمین برابر گرم رہا کرتی۔ اور تمام وہ چیزیں تپتی رہتیں۔ جو روئے زمین پر ہیں خواہ حیوانات ہوں یا نباتات۔ لہذا خدا تعالی نے اپنی حکمت سے ایسا مقدر و معین کر دیا ہے کہ آفتاب ایک وقت میں طلوع کرے دوسرے وقت میں غروب کرے جیسے چراغ ہوتا ہے کہ کبھی تو اہل خانہ کی ضرورتوں کے واسطے روشن کیا جاتا ہے اور پھر اسی طرح بجھا دیا جاتا ہے تاکہ انکو سکون و قرار ہو سکے (دیکھو کہ) نور اور ظلمت دونوں ہی باوجود متخالف الجنس ہونے کے کیسے منقاد و مطیع ہیں۔ اور مدد پہنچا رہے ہیں۔ ان امور میں جس عالم کے لئے صلاح و قوام ہے"

چوتھی نشانی۔ وجود صانع عالم کی "والفلک التی تجری فی البحر بما ینفع الناس" وہ کشتی

ہے جو پانی پر نفع رسانی انسان کے لئے چلتی ہے۔ اسمیں دلیل وجود خالق کی یہ ہے۔ کہ لکڑی اور پانی
دونوں ہی اس صورت پر واقع ہوئے ہیں با وجود اختلاف طبائع کے۔ ایک دوسرے کا متحمل ہو سکتا
ہے۔ لکڑی میں یہ طاقت پیدا کیگئی کہ وہ پانی پر تیرتی رہے، اور پانی میں یہ قوت دیگئی کہ وہ لکڑی
کو اٹھائے رہے۔ اور پھر اُسمیں ایسا سیلان رکھا گیا کہ ایک مقام سے دوسرے مقام پر لکڑی منتقل
ہوتی رہے۔ پھر اسی پر اکتفا نہیں کیگئی بلکہ ایک تیسری چیز اور بنائی گئی جو اس نقل و تحویل میں مدد
دے سکے۔ یعنی ہوا جو پانی کو زور سے متحرک رکھتی ہے اور کشتی کو چلاتی ہے۔ اگر ہوا نہ ہوتی تو کشتی پر
بادبان لگانے سے کیا فائدہ ہوتا۔ اور جس سرعت سے اب کشتی چل سکتی ہے بغیر ہوا کی مدد کے
کیونکر اس تیزی سے چل سکتی۔ تو اب غور کرنا چاہیئے کہ کس نے یہ سمجھایا تھا کہ آدمیوں کو اس بات کی
ضرورت ہوگی۔ کہ ایک ملک سے دوسرے میں تبادلہ خیالات یا صیغۂ تجارات۔ یا حج و زیارات
کے لئے پانی کے ذریعے جائینگے۔ لہذا لکڑی کو اسطرح پر بنانا چاہیئے کہ وزن اسکا پانی کے وزن
سے ہلکا ہو تا کہ اُسے تراش کر قابل نشست اور قابل حمل اشیائے تجارتی مستطیل یا مدور یا مربع شکل
میں جس صورت سے لوگ چاہیں بنا سکیں۔ اور پانی اسطرح کا بنانا چاہیئے کہ اسمیں قوت تحمل اشیائے
ثقیلہ ہو۔ اور پھر اسمیں قوت سیلان پیدا ہونی چاہیئے جس سے کشتی اُس پر چل سکے اور یہی نہیں
بلکہ اُسمیں ہر وقت تموج رہنا چاہیئے۔ کہ کشتی کے چلنے میں مدد مل سکے۔ اور پھر ایسی ہوا بھی پیدا
کرنی چاہیئے۔ جو تیزی سے کشتی کو ایک ملک سے دوسرے ملک میں پہنچا سکے۔ اور پھر کس نے
انسان کو یہ عقل دی اور کس نے سکھایا کہ لکڑی اور پانی سے یہ کام لیا جا سکتا ہے اور کس نے
بتایا کہ اگر اس صورت کی ایک چیز بنائی جائیگی تو وہ پانی پر چلنے آدمیوں کو اٹھائے رہنے۔ اسباب
گران وزن کو ایک شہر سے دوسرے شہر میں لیجانے میں مدد دیگی، اُسی نے تا جنسِ انسان
کے جد اعلےٰ حضرت نوحؑ کو یہ وحی کی تھی کہ واصنع الفلک باعیننا و وحینا ولا تخاطبنی
فی الذین ظلموا انھم مغرقون۔ اور اُسی نے تا جو فرماتا ہے کہ حملنا ھم علی ذات الواح
ودسر۔ اور اسی نے تا جنسے اسپر سوار ہونے کا طریقہ یوں تعلیم فرمایا کہ ارکبوا فیھا بسم اللہ
مجریھا و مرسھا اور اسی نے تا جنسے اسپر سے اترنے کی یوں تعلیم دی کہ یا نوحُ اھبط بسلام
منا و برکات علیک و علےٰ امم ممن معک" (سورہ ہود ع ۳) اور اسی نے تا جو فرماتا ہے۔ ومن
ایاتہ ان یرسل الریاح مبشرات ولیذیقکم من رحمتہ ولتجری الفلک بامرہ
ولتبتغوا من فضلہ ولعلکم تشکرون" اور اسی نے تا جو فرماتا ہے الم تران الفلک تجری
فی البحر بنعمۃ اللہ لیریکم من ایاتہ ان فی ذالک لایات لکل صبار شکور"
پھر کیا عجائبِ حکمت و غرائبِ صنعت اس امر کو نہیں بتاتے کہ ضرور بالضرور ہماری آنکھوں

مخفی کوئی ایسا مدبر حکیم صناع وخلاق رحمان ورحیم بھی ہے جس نے ہماری ضرورت کی چیزوں کو ہمارے سوچنے سے پہلے ہی نہایت متانت اور استحکام کے ساتھ پیدا کر دیا ہے۔ کیا لکڑی بیچاری آپ سے آپ پیدا ہو سکتی تھی۔ اور کیا اسکی طبیعت اس امر کو سمجھ سکتی تھی کہ اُسے ایسا بنائیے۔ جس سے وہ پانی پر چل سکے اور کیا پانی کی طبیعت نے پہلے اس بات کو غور کیا تھا کہ مجھ پر کشتی چلیگی لہذا مجھے ایسا ہونا چاہیئے ہرگز نہیں۔ ہرگز نہیں!! فسبحان اللہ عما یصفون۔ دیکھیئے اسی مطلب کو صادق آل محمد جو اکمل معلمین دروس معرفت اور اشرف ملقنین اسباق حکمت ہیں۔ یوں ارشاد فرماتے ہیں۔ حدیث مفضل از بحار۔ ومن جسیم المصالح فی الخشبۃ انہ یطفو علی الماء فکل الناس یعرف ھذا منہ ولیس کلھم یعرف جلالۃ الامر فیہ فلو لا ھذہ الخلۃ کیف کانت ھذہ السفن والاظراف تحمل امثال الجبال من الحمولۃ وانی کان ینال الناس ھذا الرفق وخفۃ المؤنۃ فی حمل التجارات من بلد الی بلد وکانت تعظم المؤنۃ علیہم فی حملھا حتی یلقی کثیر مما یحتاج الیہ فی بعض البلدان مفقودًا اصلًا او عسرًا وجودہ۔ یعنی لکڑی میں بہت بڑی ایک مصلحت یہ بھی ہے کہ وہ پانی پر اُبھری رہتی ہے۔ اور تمام آدمی اس بات کو جانتے ہیں لیکن ہر شخص اسکی جلالت قدر کو نہیں جانتا۔ پس اگر یہ صفت اسمیں نہ ہوتی۔ تو کیونکر یہ کشتیاں اور بجریاں پہاڑوں جیسے بوجھ کو اُٹھا سکتیں۔ اور کہاں سے آدمی کو یہ آسانی اور کمی مشقت اشیائے تجارتی کی ایک شہر سے دوسرے شہر کیطرف لیجانے میں ہوتی (بلکہ) انہیں بڑی مشقت اُنکے لیجانے میں پڑتی (اگر لکڑی میں یہ صفت نہ ہوتی اور اس سے کشتی نہ بن سکتی) یہانتک کہ اکثر ضرورت کی چیزیں بعض بعض شہروں میں یا بالکل مفقود ہوتیں یا دشواری سے دستیاب ہو سکتیں (اور اب کہ کشتی بن سکتی ہے۔ تو نہایت آسانی سے وہ چیزیں ایک شہر سے دوسرے شہر کیطرف جا سکتی ہیں ؟

پانچویں نشانی وجود صانع عالم کی آسمان سے مینہ برسانا۔ اور اُس سے زمین کو زندہ کرنا ہے۔ اس میں بھی عجائب حکم ودیعت کیئے گئے ہیں۔ جو تمامہا نہ بیان میں آ سکتے ہیں۔ اور نہ کسی ایک آدمی کو سوائے اُن لوگوں کے جو تعلیم گاہ الہی کے تعلیم یافتہ ہیں معلوم ہو سکتے ہیں مگر مختصراً یہ کہ پانی ایک عجیب نعمت الہیہ ہے جسکے بعض فوائد یہ ہیں ۱۔ یہ کہ پانی وہ چیز ہے جس سے خلقت بقائے مخلوقات سفلی۔ اور انکی حیات ہے وجعلنا من الماء کل شیء حی افلا تعقلون۔ دیکھیئے کہ اگر حیوانات پیدا ہوتے ہیں تو اسی پانی سے مع ترکیب دیگر عناصر۔ اگر نباتات پیدا ہوتے ہیں تو اسی سے اور اگر جمادات پیدا ہوتے ہیں تو اسی سے۔ آپنے پڑھا ہوگا کہ سونا۔ چاندی۔ یاقوت۔ زمرد۔ زبرجد۔ ہیرا۔ پکھراج۔ نیلم۔ پارہ۔ گندھک شورہ وغیرہ معدنیات اُسیوقت پیدا ہوتے ہیں جبکہ زمین کے اندر جذب شدہ پانی ایک عرصے تک وہاں ٹھیرا رہتا ہے۔ اور اسمیں اجزا ارضیہ ملجاتے ہیں۔ زمین کے بخارات اور آفتاب کی گرمی انہیں پختہ کرتی ہے۔ اور ایک مدت تک وہ پانی مع اُن اجزا کے جو اُس سے مخلوط ہو گئے ہیں۔ اُسی مقام

پر موجود رہتا ہے۔ تو کبھی اس سے سونا پیدا ہوجاتا ہے اور کبھی چاندی کبھی پارہ کبھی ابرک کبھی یاقوت کبھی فیروزہ وغیر ذالک۔ اور یہ اختلاف اُن قوتوں کے اختلاف کے سبب سے ہے جو اسمیں شامل ہوتی ہیں مثلاً کسی میں کبریتی اجزا زیادہ ہیں کسی میں بیض بیقی اجزا زیادہ ہیں۔ کسی میں ملحی اجزا زیادہ ہیں کسی میں حرارت کم پہنچی اور پورا نضج نہ ہوسکا کسی میں ضرورت سے زیادہ حرارت پہنچ گئی تو وہ جل اُٹھا کسی میں معتدل حرارت پہنچی۔ تو وہ پختگی کی حد کو پہنچ گیا۔ مثلاً پارہ ہے کہ یہ اُسوقت پیدا ہوتا ہے جبکہ آبی اور خاکی بخارات باہم اسطرح سے ملجاتے ہیں کہ مقدار آبی بخارات کی خاکی بخارات سے زیادہ ہوتی ہے اور بعد آمیزش و نضج کے حرارت آفتاب سے بخار آبی منعقد اور بستہ ہوجاتا ہے۔ یا سونا مثلاً ہے کہ گندھک اور پارہ کے شفاف و صاف اجزا جنکی ترکیب بھی اُنہیں بخارات آبی و خاکی سے ہوتی ہے جب آپسمیں خوب مختلط ہوجاتے ہیں۔ بشرطیکہ جوہر ان دونوں کے ایک دوسرے پر غالب نہ ہوں۔ اور بعد آمیزش کے کامل طور پر نضج پاجائے اور نہایت متشابہ الاجزا ہونے چاہئیں۔ اور پھر انہیں خارجی برودت اثر کرتی ہے۔ تو بستہ ہوکر سونا بنجاتے ہیں۔ اور چونکہ برودت خارجیہ کے سبب سے انکا انعقاد ہوا ہے اسی سبب سے آگ کی گرمی پاکر گداختہ بھی ہوجاتے ہیں۔ اور چاندی کے پیدا ہونیکی بھی یہی ترکیب ہے۔ لیکن صرف فرق یہ ہے کہ سونے میں جو برودت عاقدہ پہنچی ہے۔ وہ بعد کمال نضج و پختگی کے پہنچی ہے اسلئے اُسکا رنگ سُرخ ہے۔ اور چاندی میں ابھی اُتنی پختگی نہیں آئی تھی۔ اور حرارت نے پورا عمل نہیں کیا تھا کہ برودت نے اُسکو بستہ کردیا۔ اسوجہ سے اُسکا رنگ سفید رہگیا۔ یا مثلاً لوہا ہے کہ یہ بھی کبریت و سیماب کے بخارات ناصافی سے مرکب ہوتا ہے۔ مگر اول ہی سے اسکے اجزا غیر نضج یافتہ ہوتے ہیں۔ اور بعد ترکیب و امتزاج کے بھی خام ہوتے ہیں کہ برودت آکر انہیں بستہ کردیتی ہے۔ علیٰ ہذا القیاس اور بھی اجسام جمادات ہیں جنکو اگر بطور تفصیل و تحقیق بیان کیا جائے۔ تو یہی بیان ایک بڑا دفتر بنکر فن کیمیا کی عظیم الشان کتاب ہوجائے۔ لہذا اختصار سے کام لیا گیا۔

نباتات کا پانی سے پیدا ہونا اور پانی ہی سے انکی زندگی ہونی اور پانی ہی سے انکا باقی رہنا۔ اور پانی ہی کی بدولت انہیں پھل پھول لگنے یہ ایک ایسی بات ہے جسکے مفصل بیان کرنیکی ضرورت نہیں علیٰ ہذا القیاس۔ حیوانات کی خلقت بھی اسی سے ہے۔ اگر حشرات الارض ہیں تو اسی کی مدد سے پیدا ہوتے ہیں۔ اگر آبی جانور ہیں۔ جیسے مچھلیاں تو اسی کی مدد سے پیدا ہوتی ہیں۔ اگر خاکی جانور ہیں تو بھی اسی کے ذریعے سے وجود میں آتے ہیں۔ اگر فضا کے جانور ہیں تو اسی کے ذریعے سے۔ اور اگر حضرت انسان کو دیکھئے تو اسی کے ذریعے سے خلق الانسان من ماء دافق بین الصلب و الترائب"۔ اگر تھوڑے عرصے کیلئے ان ذی حیات سے پانی کے سلسلے کو قطع کردیا جائے تو ہرگز باقی نہیں رہ سکتے۔ حیوانات پیاس سے مرجائیں۔ اور نباتات فوراً خشک ہوجائیں۔ پھر نہ روئے زمین پر انسان رہے نہ اور کوئی حیوان۔ نہ نباتات رہیں۔ اور یہ استعمال میں لائے والے ۔

۲- فائدہ یہ ہے کہ پانی ہی وہ چیز ہے جو زمین کی کثافتوں کو دھو دیتی ہے۔ اسی سے زمین کے اُٹھتے ہوئے فاسد بخارات ٹھنڈے ہو جاتے ہیں۔ اسی سے گندگی دفع ہوتی ہے۔ اسی سے راہیں صاف ہو جاتی ہیں۔ اور اسی سے ارضی بیماریاں دفع ہوتی ہیں ؎

۳- فائدہ یہ ہے کہ پانی ہی وہ چیز ہے جس سے انسانوں کو باطنی اور ظاہری طہارت حاصل ہو سکتی ہے۔ اگر گندگی لگی ہو تو اس سے دھو کر صاف کر ڈالو۔ اور اگر باطنی نجاست مثل جنابت و حیض کے حاصل ہوا ہو تو اس سے اُسکی طہارت کر لو۔ وانزلنا من السماء ماءً طہوراً یعنی طاہراً فی نفسہ و مطہراً لغیرہٖ اسی پر شاہد ہے ؎

۴- فائدہ تفریح ہے اور دفع کسل۔ اگر آدمی تھکا ہوا ہو تو اس سے ہاتھ منہ دھو کر فرحت حاصل کر سکتا اور کسل کو اپنے دفع کر سکتا ہے ؎

۵- اسی کے ذریعے سے انسان سخت سے سخت چیز کو نرم کر سکتا ہے۔ کبھی انسان کھانا نہیں پکا سکتا اگر اُسکے پاس پانی نہ ہو ؎

۶- یہی وہ چیز ہے جسکو ہر صورت سے استعمال میں لا سکتا ہے اسی کو گرم سے گرم کر کے استعمال کرو چاہو سرد سے سرد بنا کر کام میں لاؤ ؎

۷- اسے ہر طرح اپنی دواؤں میں استعمال کر سکتے ہیں۔ کبھی شرباً کبھی تکمیداً کبھی ضماداً کبھی غسلاً کبھی بطور آبزن۔ کبھی بطور احتقان۔ دیکھئے کہ عقل والوں نے اسے کہاں تک وسعت دی ہے۔ اور کتنی صورت اس سے معالجہ کی نکالی۔ اسی آفتاب کی شعاعیں مختلف حیثیتوں سے ڈاکٹر مختلف امراض میں استعمال کرتے ہیں۔ اور اسی کو آگ کے بخارات سے گرم کر کے بیشتر معالجات میں کام میں لاتے ہیں ؎

۸- اسی پانی کو ایسا بنایا گیا ہے کہ ہر وقت بھی ہمارے پاس رہ سکے۔ اور نہ بھی رہ سکے جس وقت ضرورت ہو اُسے اپنے سے قریب کر سکتے ہیں۔ اور جب ضرورت نہ ہو اپنے سے دور کر سکتے ہیں جب ہمیں ضرورت ہوتی ہے۔ تو دریاؤں۔ نہروں اور تالابوں سے اسے کھینچ کر اپنی زراعتوں اور باغوں میں لاتے ہیں۔ اور جب چاہتے ہیں اسکا سلسلہ منقطع کر دیتے ہیں بلکہ تدبیر حقیقی ہی نے ایسا کیا ہے کہ ہر وقت ہمارے سر پر موجود نہیں رکھا ہے۔ بلکہ اُسکی خاص خاص فصلیں مقرر کر دی ہیں۔ کہ انہیں اسکا نزول اور کثرت ہو۔ تاکہ اوقات معینہ پر اس سے کامل انتفاع حاصل کیا جا سکے۔ اور اسکی بارش بیکار رہ بہ نہ جائے۔ اور ہر وقت کی ضرورتوں کے واسطے اسکا ایک بڑا ذخیرہ ہمارے پاس موجود کر دیا ہے جیسے کہ دریا یا تالاب وغیرہ ہیں ؎

۹- اسی کے ذریعے سے ہم اپنی کشتیوں کو چلا سکتے۔ اور سیر و سیاحت کر سکتے۔ اور اشیائے تجارت

لے آ اور لیجا سکتے ہیں۔ اگر پانی نہ ہوتا۔ تو ہم خود اپنی پیٹھوں پر ان چیزوں کو اس کثرت سے ایک ملک سے دوسرے ملک میں جو لاکھوں میل کے فاصلہ پر ہے۔ پہنچا سکتے تھے؟ یا ہمارے جانور ان کی مسافت طے کر سکتے تھے؟ اور اگر طے بھی کر لیتے۔ تو کیا سخت زحمت و تکلیف ہمیں نہ پہنچتی؟ بخلاف اسوقت کے کہ ہر طرح کی ہمکو اس سے آسانی ہو گئی ہے؟

۱۰- اسی نے تمام قدیم وجدید ریفارمر و نبی جو منجانب اللہ آنے کا دعویٰ کرتے تھے ان اقوال کو صحیح ثابت کر دیا جو معاملہ حشر و نشر میں وہ ہم سے بیان کرتے تھے یا بیان کرتے ہیں۔ کیونکہ جب یہ خشک زمین پر گرتا ہے جو بالکل مردہ ہو گئی ہو تو اسمیں جان تازہ ڈال دیتا ہے اور اسکو پھر اس قابل بنا دیتا ہے کہ اس سے جاندار چیزیں نکالی جائیں۔ کیا تم نے دیکھا نہیں کہ اگر مرے ہوئے مینڈک کی بوسیدہ مٹی کو تالاب کی مٹی میں ملا کر رکھ لو اور جب مینہ برسے اسے صحن میں ڈال دو تو اسی مٹی سے صبح کے وقت تمہیں ہزاروں مینڈکیاں کودتی اور اچکتی ہوئی ملینگی۔ اور کیا تم نے دیکھا نہیں کہ ادھر مینہ برسا اور سینکڑوں کیڑے جنکے تخم اور اجزا سوکھ کر مردہ ہو گئے تھے وہ صرف ایک دن کے مینہ برسنے سے جی اٹھے اور اڑنے لگے۔ اور کیا یہ نہیں دیکھا ہے کہ بالکل بے آب زمین جبکہ اسنے بارش کا پانی پایا فوراً اپنے اندر سے اسنے لہلہاتے سبزے نکال دیئے۔ پس معلوم ہوا کہ جب اسطرح مردوں کا جی اٹھنا آج ممکن ہے تو کل کیوں نہ ممکن ہوگا۔ قال من یحیی العظام وھی رمیم قل یحییھا الذی انشاھا اول مرۃ وھو بکل خلق علیم ۝ واللہ الذی ارسل الریاح فتثیر سحابا فسقناہ الی بلد میت فاحیینا بہ الارض بعد موتھا کذلک النشور

فائدہ صحیح رائے یہی ہے کہ پانی اصل مرکبات ہے۔ یعنی جسقدر بھی مرکبات ہیں خواہ عنصریہ ہوں۔ خواہ فلکیہ ہوں۔ سب کی اصل پانی سے ہے اور اس خیال کی ایک انسانی اور دو الٰہی رائیں ہیں جن کا غلط ہونا ناممکن ہے

۱- دنیا میں سب سے پہلا شخص جو حکیم کہا گیا اور جس نے مصر میں علوم فلسفیہ حاصل کر کے ملطیہ کیطرف ہجرت کی وہ حکیم فلوطرخیس ہے۔ اسکی رائے ہے کہ اصل مرکبات پانی ہے۔ چنانچہ صاحب ملل و نحل نے اسکی رائے نقل کی ہے (جلد دوم ملل و نحل ابن حزم ظاہری برحاشیہ ملل شہرستانی ص۹) قال ان اصل المرکبات ھو الماء فاذا تخلخل صفا فاوجد النار واذا تخلخل وفیہ بعض الثقل صار ھواء واذا تکاثف تکاثفا مبسوطا صار ارضا"

۲- حکیم الٰہی۔ اعرف العرفاء و اعلم العلماء و راس الحکماء مولانا امیر المومنین علیہ السلام فرماتے ہیں (نہج البلاغہ ص۱۲ مطبوعہ بیروت) ثم انشأ سبحانہ فتق الاجواء وشق الارجاء وسکائک الھواء۔ فاجری فیھا ماء متلاطما تیارہ متراکما زخارہ حملہ علی متن الریح

العاصفۃ والزعزع القاصفۃ فامرھا بردہ۔ وسلطھا علی شدہ۔ وقرنھا الی حدہ۔ پھر فرماتے ہیں حتی عب عبابہ۔ ورمی بالزبد رکامہ۔ فرفعہ فی ھواء منفتق۔ وجو منفھق۔ فسوی منہ سبع سماوات جعل سفلاھن موجا مکفوفا وعلیاھن سقفا محفوظا۔ وسمکا مرفوعا۔ بغیر عمد یدعمھا۔ ولا دسار ینظمھا

دوسرے مقام پر ایک خطبہ میں فرماتے ہیں (نہج البلاغۃ صفحہ ۲۳۲) وکان من اقتدار جبروتہ وبدیع لطائف صنعتہ۔ ان جعل من ماء البحر الزاخر المتراکم المتقاصف یبسا جامدا ثم فطر منہ۔ اطباقا ففتقھا سبع سماوات بعد ارتتاقھا فاستمسکت بامرہ وقامت علی حدہ وارسی ارضا یحملھا الاخضر المثعنجر والقمقام المسخر الخ

فائدہ۔ کتاب خصال میں مروی ہے کہ رسولخدا نے فرمایا کہ چار نہریں جنت کی ہیں۔ فرات۔ نیل۔ سیحان اور جیحان۔ پس فرات تو پانی کی نہر ہے دنیا و آخرت میں اور نیل شہد کی نہر ہے۔ اور سیحان شراب کی اور جیحان دودھ کی (یعنی جنت میں)

اور درمنثور سیوطی میں مروی ہے کہ رسولخدا نے فرمایا کہ جنت سے پانچ نہریں آئی ہیں۔ ایک سیحون جو ہندوستان میں ہے۔ اور جیحون جو بلخ کی نہر ہے۔ اور دجلہ اور فرات جو عراق کی نہر ہے اور نیل جو مصر کی نہر ہے۔ ان سب کو خدا تعالی نے جنت کے ایک چشمہ سے جبرئیل علیہ السلام کے بازوں کے ذریعے سے اتارا اور پہاڑوں میں ساکن کیا۔ اور زمین پر انکو جاری فرمایا۔ اور قسم قسم کے معیشتوں میں انسان کو ان سے نفع پہنچایا یہی مطلب ہے۔ خدا تعالی کے اس قول کا وانزلنا من السماء ماء بقدر فاسکناہ فی الارض۔ پس جب یاجوج و ماجوج کا خروج ہوگا۔ تو خدا تعالی جبرئیل کو بھیجیگا۔ اور وہ زمین سے قرآن مجید اور تمام علم اور حجر اسود اور مقام ابراہیم اور تابوت موسیٰ مع تمام چیزوں کے جو اسمیں ہیں۔ اور ان پانچ نہروں کو لیجائینگے۔ اور یہی مطلب ہے خدا تعالے کے اس قول کا وانا علی ذھاب بہ لقادرون۔ اور جب یہ سب چیزیں اٹھ جائینگی تو اہل زمین سے خیر دنیا و آخرت اٹھ جائیگا۔

کتاب اکمال الدین میں مروی ہے کہ ایک یہودی نے جناب امیرالمومنین علیہ السلام سے عرض کی کہ وہ کونسا پہلا درخت ہے جو روئے زمین پر اگا اور وہ کونسا اول چشمہ ہے جو زمین سے پھوٹا۔ اور وہ کونسا پہلا پتھر ہے جو زمین پر رکھا گیا تو آپ نے فرمایا کہ پہلا درخت جو زمین پر اگا اسکی نسبت یہود تو یہ کہتے ہیں کہ وہ زیتون کا درخت ہے حالانکہ وہ جھوٹے ہیں۔ بلکہ کھجور کا درخت ہے جسے آدم علیہ السلام جنت سے لائے تھے۔ اور بویا تھا۔ اور تمام کھجوروں کی اصل وہی ہے۔ لیکن اول چشمہ جو زمین پر پھوٹ بہا تو یہود کہتے ہیں کہ وہ چشمہ بیت المقدس ہے اور تحت سنگ ہے مگر وہ جھوٹ کہتے ہیں۔ بلکہ وہ چشمہ حیات ہے کہ جو کوئی وہاں پہنچا ہمیشہ زندہ رہا۔ اور جناب خضر ذوالقرنین بادشاہ کے مقدمۃ الجیش کے افسر تھے اس

آبحیات کو تلاش کیا۔ تو حضرت خضر نے اُسے پایا اور اُسمیں سے پیا اور ذوالقرنین نے نہ پایا لیکن اول پتھر جو روئے زمین پر رکھا گیا پس اُسکی نسبت یہود تو کہتے ہیں کہ وہ سنگ بیت المقدس ہے۔ اور وہ جھوٹ کہتے ہیں۔ بلکہ وہ حجر اسود ہے۔ جسے حضرت آدمؑ جنت سے لائے تھے۔ اور اُسے رکن خانۂ کعبہ میں رکھا۔ اور لوگ اُسے (اب) بوسہ دیتے ہیں۔ یہ پتھر بہت سفید تھا مگر بنی آدم کی خطاؤں کی وجہ سے سیاہ ہو گیا۔

کامل الزیارہ میں یہ بھی وارد ہے کہ دو نہریں مومن ہیں اور دو نہریں کافر ہیں۔ کافر تو نہر بلخ اور دجلہ ہے اور مومن نیل مصر اور فرات ہے" مراد کافر اور مومن سے یہ ہے کہ نہر دجلہ و بلخ سے سیرابی زراعات وغیرہ کی بدشواری ہوتی ہے اور بڑی مشکل سے لوگ ان سے منتفع ہوتے ہیں اور نہر فرات و مصر سے بلا مشقت لوگوں کو انتفاع پہنچتا ہے۔ لہذا یہ دونوں نفع پہنچانے میں مثل اہل ایمان کے ہیں اور وہ دونوں عدم نفع رسانی میں مثل کافر کے ہیں۔ حضرت کا یہ ارشاد بر بنائے تشبیہ ہے۔

نیز جناب رسولخدا کے نوادر راوندی میں مذکور ہے کہ بدترین یہود یہود بیسان ہیں۔ اور بدترین نصاریٰ نصارائے نجران۔ اور بہترین آب جو زمین پر پھوٹ نکلا آب زمزم ہے اور بدترین آب جو زمین پر جاری ہوا آب برہوت ہے جو وادی حضرموت میں واقع ہے۔ یہیں کفار کی روحیں جاتی ہیں

درمنثور میں یہ بھی مروی ہے کہ رسولخدا نے فرمایا کہ جو کوئی آب زمزم کو بغرض شفا پئیگا۔ اُس کو خداتعالی شفا دیگا اور جو کوئی بھوک میں پئیگا۔ اُسے سیر کریگا۔ یا کسی حاجت کے لئے پئیگا تو اُس کی حاجت کو پروردگار عالم بر لائیگا۔

مد و جزر کی نسبت اگرچہ حکمائے بہت کچھ خود اُسباب ظاہر کئے ہیں اور قیاس کے گھوڑے دوڑائے ہیں۔ مگر کوئی بھی ان اقوال میں سے قابل توجہ نہیں۔ البتہ خزینۂ دار علم الہی امیرالمومنین علیہ السلام نے اسکا راز یوں بیان فرمایا ہے کہ ایک فرشتہ ہے جو دریاؤں پر موکل ہے۔ اُسے رومان کہتے ہیں جب وہ اپنے پاؤں دریا میں ڈالتا ہے تو مد اُٹھتا ہے اور جب وہ نکال لیتا ہے تو جزر ہوجاتا ہے (علل الشرایع منقول از کتاب سمار للعالم بحار)

۳۔ خود اللہ حقیقی فرماتا ہے "وجعلنا من الماء کل شیء حی" پس اب کسی کو پانی کے اصل مرکبات ہونے میں کیا شبہ ہو سکتا ہے۔

چھٹی نشانی۔ وجود پروردگار عالم کی حیوانات کا پیدا کرنا ہے "وبث فیہا من کل دابۃ" اللہ اکبر یہ وہ نشانی ہے کہ جس کے عجائب صنعت و غرائب حکمت کو ہرگز انسانی بیان محیط نہیں ہو سکتا۔ اور نہ یہی کافی طور پر ادا ہو سکتا ہے کہ کس کس طرح اور کن کن صورتوں نے خلقت حیوانات دلیل وجود صانع حکیم تعالی مجدہ وجل شانہ ہے۔ اگر انکی تعداد کو دیکھئے تو لاتعد و لاتحصیٰ نظر آئینگی اور اگر انکی صورتوں کو دیکھئے تو اسمیں بھی عقلیں حیران ہونگی۔ اگر انکے رنگوں کی صنعت کو ملاحظہ فرمائیے۔ تو اسمیں وہ حیرت

ہوتی ہے کہ ہرگز اس دریا سے انسان پار نہیں ہو سکتا۔ اگر انکے اغراض و فوائد پر نظر کیجائے۔ تو انکی
ہیں۔ کہ ہرگز ایک شخص کا بیان انہیں محیط نہیں ہو سکتا۔ اگر انکے مساکن کو دیکھئے۔ تو حیرت ہوتی ہے
کہ کیا کرشمہ قدرت ہے اگر انکی غذاؤں پر غور کیجئے تو وہ الگ حیرت انگیز نظر آئینگے۔ اگر انکی ساخت
اور تنوعات اشکال پر نظر ڈالئے۔ تو کوئی انتہا نہیں دکھائی دیتی۔ انکی انواع کے اقسام اور اقسام کے
اصناف اور اصناف کے اشخاص اتنے ہیں کہ "لا یمکن ان یعد لاعداد او یحصی لحصر الا
الذی خلقہا فقدرہا و بای صورۃ ما شاء رکبہا" البتہ بیشک صحیح ہے لا یعلم
جنود ربک الا ہو۔ افواج خدا کو سوائے اسکے کوئی نہیں جانتا!۔ کیونکہ اگر صرف فہرست ہی انکی
لکھی جائے۔ تب بھی تعدید انکی دشوار ہے۔ نہ معلوم کہ کتنے بری حیوانات ہیں۔ اور کتنے بحری۔ اور
کتنے ہوائی۔ اور بری کتنے سم دار ہیں۔ کتنے بے سم کے۔ کتنے شاخ دار ہیں۔ کتنے بے شاخ کے۔ کتنے
بڑے بالوں والے ہیں۔ کتنے چھوٹے بالوں والے۔ کتنے انسی ہیں اور کتنے وحشی۔ کتنے چرند ہیں اور
کتنے پرند۔ کتنے دانہ خوار ہیں۔ کتنے علف خوار کتنے سفید رنگ ہیں۔ کتنے سیاہ رنگ۔ کتنے سبز رنگ
ہیں۔ اور کتنے زرد رنگ۔ کتنے کبود رنگ ہیں۔ اور کتنے کاہی رنگ۔ اور علی ہذا القیاس پھر رنگوں
کے اختلاف کی کوئی حد نہیں۔ کیونکہ ہر رنگ بہتیرے رنگوں میں ظاہر ہوتا ہے۔ ایک سرخ ہی رنگ ہے
مگر اسکے اصناف بحسب اختلاف شدت و ضعف بیشمار ہیں۔ جو ان رنگوں سے رنگیں ہیں۔ پھر یہ دیکھنا
چاہیئے کہ کتنے یک رنگ ہیں اور کتنے دو رنگ اور کتنے سہ رنگ۔ پھر سب کی صورتوں کو دیکھنا چاہیئے
کہ کتنی قسم کی صورتیں ہیں۔ پھر اگر پرندوں کو دیکھئے تو انکے اقسام کی انتہا ہے۔ اور نہ انکی صورتوں کی۔ نہ
انکے رنگوں کی۔ پھر اگر حشرات الارض کو دیکھئے۔ تو انکی قسمیں بھی لاتعد و لاتحصی نظر آئینگی۔ آپ صرف
شب کے وقت کسی کھلے میدان میں لیمپ روشن کرکے دیکھئے کہ کتنی قسم کے جانور اسکے گرد اگرد جمع ہو جاتے
ہیں اور انکی کیسی کیسی صورتیں ہیں۔ پھر انہیں بھی کئی قسم کے جاندار ہیں۔ کوئی پردار ہے اور کوئی بے پر
کوئی زہریلا ہے اور کوئی بے زہر۔ کوئی پاؤں والا ہے اور کوئی بے پاؤں کا کسی کے بیشمار پاؤں ہیں
جیسے کنکھجورا۔ اور کسی کے ایک بھی نہیں جیسے سانپ۔ پھر اگر دریا میں آئیے۔ تو اسکے اقسام کو بھی حصر
نہیں کر سکتے۔ صرف ایک مچھلی ہے کہ اگر اسکے تمام اقسام کو انسان شمار کرنا چاہے تو ناممکن ہے۔
چہ جائیکہ انکے افراد و اشخاص کہ انکا حصر تو کسی طرح ممکن ہو ہی نہیں سکتا۔ پھر ان سب کے خواص و منافع
کیطرف رجوع کیجئے۔ تو معلوم ہوتا ہے کہ جتنی ہی انکی قسمیں ہیں اتنے ہی انکے فوائد ہیں۔ اور چونکہ انکے
اقسام لاتعداد لہ ہیں تو لا محالہ انکے منافع و خواص بھی لاتحصی ہونگے۔ اور اگر ان سب سے قطع نظر کی
جائے اور صرف انہیں حیوانات کو لیا جائے جو بری ہیں اور بری میں بھی صرف ما یدبّ علی الارض
(یعنی جو زمین پر چلتے ہیں) کو شمار کیا جائے۔ تو کونسا دفتر انکی تعداد بیان کرنے اور انکی اقسام کے

حصر کرنے اور اُنکے اصناف کے شمار کرنے اور اُنکے رنگوں کی تعریف کرنے اور اُنکے منافع کے احصا کرنے۔ اور اُنکے مضار کے بتانے۔ اور اُنکی صورتوں کی تعدید کیلئے کافی ہوسکتا ہے۔ کون بتا سکتا ہے کہ دواب میں سے کتنے طویل العنق ہیں۔ اور کتنے قصیر العنق۔ کتنے طویل الارجل ہیں۔ اور کتنے قصیر الارجل۔ کتنے۔ کتنے طویل القامت ہیں اور کتنے قصیر القامت۔ اور طول و قصر کے درمیان کتنے اقسام اُنکے ہیں۔ اور اگر ان سب سے قطع نظر کر لیجائے۔ اور صرف حضرت انسان ہی کے اصناف پر غور کیا جائے۔ تو آج کون ایسا دنیا میں ہے جو اُنکی اصناف۔ اُنکی اشکال۔ اُنکے اختلاف امزجہ اُنکے اختلاف الوان۔ اُنکے اختلاف السنہ۔ اُنکے اختلاف اقطار جسمیہ کو شمار کر کے بتا سکتا ہے اور جبکہ اُنکا حصر و شمار ہی نہیں ہوسکتا۔ تو کسی کی کب مجال ہے کہ اُن حکمتوں صنعتوں۔ رمزوں نکتوں۔ لطافتوں منفعتوں مضرتوں کو بیان کرسکے۔ جو اُنکے اندر صانع قدرت و خلاق فطرت و مبدع ازل و مخترع اول و حکیم لاشریک لہ و مدبر لاند لہ نے ودیعت فرمائے ہیں۔ صرف اگر ایک ہی صنف کے انسان کو دیکھا جائے اور اُسکے امور کلیہ پر نظر سرسری ڈالی جائے اور پوچھا جائے۔ کہ اسکے دو ہاتھ کیوں ہیں۔ اور اگر ہیں۔ تو گردن کے پاس کیوں نہیں لگے ہیں۔ اگر گردن کے پاس لگے ہیں۔ تو انمیں تین جوڑ کیوں ہیں۔ انکی انگلیوں کی ساخت اسطرح کی کیوں ہے ہتھیلی اس طرح کی کیوں بنی۔ پشت دست اس انداز کا کیوں رکھا گیا۔ اُنکے جوڑ صرف ایک ہی طرف کیوں مڑتے ہیں۔ دوسری طرف کیوں نہیں مڑتے۔ پھر سر کی حکمتوں پر غور کیا جائے اور اُسکے اندر جو حواس ظاہرہ اور حواس باطنہ قرار دیئے گئے ہیں اُنکی حکمتوں کو سوچا جائے۔ پھر سینہ کی ساخت۔ اور اُسکی حکمتیں پھر پیٹ کی بناوٹ اور اُنکی تدبیریں۔ پھر اندرونی آلات اعضاء قلب و جگر و ریہ و طحال و مرہ و انثیہ و معدہ۔ و عروق۔ و غضاریف۔ و رباطات و اعصاب۔ و اوردہ و شرائین وغیر ذالک کو دیکھا جائے اور انکی حکمتوں کو غور سے سمجھا جائے۔ پھر انکے اندر مختلف الانواع قوتیں۔ اور متنوع الاقسام طاقتیں رکھی گئی ہیں۔ اُن پر نظر تامل ڈالی جائے۔ تو معلوم ہوسکتا ہے کہ یہ ضرور کسی کے مصنوع و مخلوق ہیں۔ اور انکا خالق آنا بڑا حکیم و مدبر و صانع و مخترع و موجد و خالق و مبدع و باری ہے جس سے بڑھکر عقلاً محال ہے کہ کوئی دوسرا ہوسکے ٭

خیر انسان تو انسان۔ یہ تو ایک نمونہ عالم اکبر ہے۔ اور اسمیں تو تمام عالم میں جسقدر چیزیں ہیں مثلاً آسمان و کواکب و زمین و عناصر و موالید و ملائک و جن و وحش و طیر سب ہی کے نمونے موجود ہیں

اگر ان کی عجیب حکمتیں معلوم کرنی مقصود ہوں۔ تو دیکھو کتاب توحید الائمہ۔ جو مصنف کی تالیف سے ہے۔ اور چند سال ہوئے شائع ہوچکی ہے۔ ۱۲

اور اسکے حکم و مصالح و منافع۔ خواص و حرکات و سکنات و طبائع و امزجہ کو کوئی کیا بیان کر سکتا ہو
محض اگر ایک چیونٹی ہی کی خلقت کو غور کیا جائے۔ جو موجودات سفلیہ میں بہت ہی چھوٹا دابہ ہے
تو معلوم ہو سکتا ہے کہ خزانہ حکمت حکیم فیاض اسقدر وسیع ہے کہ ہرگز کسی کا وہم و گمان بھی وہاں
تک نہیں جا سکتا۔ اتنا چھوٹا سا تو آپ کا جسم اور اسکے اندر چار یا چھ پاؤں۔ دو ڈنک۔ سر۔ آنکھیں
کمر پیٹ۔ آنتیں۔ دماغ اور قوت دماغیہ۔ احساس و ادراک۔ تفرس۔ ذہانت۔ فہم سب ہی چیزیں تو موجود
ہیں۔ کیا تو اسکے سر کی مقدار ہے۔ مگر اسمیں آنکھیں بھی ہیں۔ ناک بھی ہے۔ کان بھی ہیں۔ منہ بھی۔
قوت متخیلہ بھی ہے۔ قوت حافظہ بھی ہے۔ قوت ہاضمہ و دافعہ۔ ماسکہ و جاذبہ بھی ہے۔ قوت شامہ ایسی
قوی ہے کہ کتنی ہی حفاظت سے کوئی شیرینی رکھئے مگر حضرت نملہ ہیں کہ وہاں موجود ہیں۔ پچاس
تہوں کے اندر سے بھی اسکی خوشبو انکی ناک تک پہنچ جاتی ہے۔ پھر جب یہ تمام قوتیں اسمیں موجود
ہیں۔ تو لامحالہ انکے مقامات بھی علیحدہ علیحدہ ہونگے۔ تو اب اسکی قدر مسافت کو غور کیجئے۔ اور
اسمیں اس تقسیم کو کہ کتنا کتنا حصہ اسکے جسم کا ان تمام قوتوں کے لئے مقرر ہوا ہے۔ اور کہاں کہاں اسکے
مقامات قرار پائے ہیں اسکی آنتیں کہاں ہیں۔ اس کے دل و جگر۔ و گردہ وغیرہ کس مقام پر ہیں۔
اور کتنے کتنے بڑے ہیں۔ تو اسوقت خلاق عالم کی قدرت کاملہ اور صنعت تامہ کا حال کسیقدر معلوم
ہو سکیگا۔ جناب امیر المومنین علی بن ابیطالب علیہ السلام فرماتے ہیں (نہج البلاغۃ صفحہ ۱۹۰) ولو فکّروا
فی عظیم القدرۃ وجسیم النعمۃ لرجعوا الی الطریق۔ وخافوا عذاب الحریق
ولکن القلوب علیلۃ والبصائر مدخولۃ الا ینظرون الی صغیر ما خلق کیف
احکم خلقہ واتقن ترکیبہ وفلق لہ السمع والبصر وسوّی لہ العظم والبشر انظروا
الی النملۃ فی صغر جثتہا ولطافۃ ہیئتہا لا تکاد تنال بلحظ البصر ولا بمستدرک
الفکر کیف دبّت علی ارضہا وصبّت علی رزقہا تنقل الحبۃ الی جحرہا وتعدّہا
فی مستقرہا تجمع فی حرّہا لبردہا وفی وردہا لصدرہا مکفولۃ برزقہا مرزوقۃ
بوفقہا لا یغفلہا المنان ولا یحرمہا الدیان ولو فی الصفا الیابس والحجر الجامس
ولو فکرت فی مجاری اکلہا فی علوہا وسفلہا وما فی الجوف من شراسیف
بطنہا وما فی الراس من عینہا واذنہا لقضیت من خلقہا عجبا ولقیت من
وصفہا تعبا فتعالی الذی اقامہا علی قوائمہا وبناہا علی دعائمہا لم یشرکہ
فی فطرتہا فاطر ولم یعنہ فی خلقہا قادر ولو ضربت فی مذاہب فکرک
لتبلغ غایاتہ ما دلتک الدلالۃ الا علی ان فاطر النملۃ ہو فاطر النخلۃ۔
لدقیق تفصیل کل شیئ وغامض اختلاف کل حیّ وما الجلیل واللطیف والثقیل و
الخفیف والقوی والضعیف فی خلقہ الا سواء" انتہی بقدر الحاجۃ ۱۲

اگر لوگ (خدا تعالیٰ) کی بڑی قدرت اور عظیم الشان نعمت کو غور کریں۔ تو ضرور راہ پر آجائیں۔ اور عذاب دوزخ سے ڈریں لیکن (کیا ہو سکتا ہے) دل تو بیمار ہیں۔ اور عقلیں فاسد ہیں۔ کیا یہ لوگ اُس چھوٹی سی چیز کو نہیں دیکھتے۔ جسے اُسنے پیدا کیا ہے؟ کہ کس طرح اُسکی ساخت (ترکیب) کو محکم و مضبوط بنایا ہے اور اس کے لئے کان اور آنکھیں پیدا کی ہیں۔ اور اُس کے لئے ہڈی اور جلد ترتیب دی ہے چیونٹی کو دیکھو اسکا اتنی چھوٹی سی اور باریک شکل ہونے میں قریب ہے کہ آنکھ سے بھی دکھائی نہ دے۔ اور فکر و غور سے بھی نہ معلوم ہو سکے۔ (مگر باوجود اسکے) زمین پر چلتی۔ اور اپنی روزی کی تلاش میں دوڑتی پھرتی ہے۔ دانہ کو اپنے سوراخ میں پہنچاتی اور اپنے مسکن میں اسکو جمع و مہیا کرتی ہیں۔ گرمی کے موسم میں جاڑے کے لئے۔ اور اپنے آنے کے وقت میں نکلنے کے وقت تک کے لئے ذخیرہ کر لیتی ہیں۔ اُسکی روزی کی بھی (خدا تعالیٰ کیطرف سے) ضمانت کر لی گئی ہے۔ اور اُسکی حیثیت کے موافق اُسے بھی رزق پہنچایا گیا ہے (چیونٹی بھی ہاتھ اُٹھا کے یہ کہتی ہے باربار ٭ اے داتا کل ضعیفوں کے رازق تیرے نثار۔ خدائے منان اُس سے بھی غافل نہیں ہے۔ اور جزا دہندہ اُسکو بھی محروم نہیں رکھتا۔ اگرچہ وہ (چیونٹی) چکنے خشک پتھر پر ہو۔ (جسکی چال کی آہٹ بھی نہ محسوس ہو سکے) اور سنگ بستہ پر۔ اور اگر تم اُس کے مجاری غذا (اُن رستوں اور سوراخوں پر جس راہ سے غذا اُس کے پیٹ میں جاتی ہے) اُس کے بلند و پست حصہ (جسم) میں ہے۔ غور کرو اور جو اُسکے جوف بدن میں اُس کے پیٹ کی پسلی ہڈیاں ہیں اور اُس کے سر میں آنکھیں اور کان ہیں۔ اُنہیں تامل سے دیکھو۔ تو تمہیں اسکی ساخت کے انداز میں بہت تعجب ہوگا اور اُسکے اچھی طرح کہنے میں تکلیف ہوگی (بلکہ اگر چاہو گے کہ ہم اُسکی پوری حقیقت بیان کر دیں۔ تو تم سے ممکن نہ ہوگا) پس بلند مرتبہ ہے وہ (معبود حقیقی) اُسکو اُسکے قوائم (ٹانگوں) پر اُسنے قائم کیا ہے۔ اور اُسکے ستونوں (پاؤں) پر اُسکی بنیاد رکھی ہے (باوجودیکہ) نہ اُس کے پیدا کرنے میں کوئی اور پیدا کرنیوالا اُسکا شریک ہوا ہے۔ نہ کسی اور طاقت والے نے اُسکی ساخت میں اُس (خالق حقیقی) کی مدد کی ہے۔ اور اگر تم اپنے فکر کے رستوں میں اس غرض سے دوڑو بھی کہ اس (خلقت) کی انتہا تک پہنچ جاؤ۔ تو دلیلیں تمہیں یہی بتائینگی کہ جو چیونٹی کا پیدا کرنیوالا ہے وہی (اتنے بڑے) درخت خرما کا بھی خالق ہے۔ کیونکہ ہر شئے کی باریک تفصیل اور ہر زندہ رہنے والی چیز کا مخفی اختلاف تمہیں اسی طرف راہنمائی کریگا۔ اُس (معبود) کے پیدا کئے ہوئے کیا جلیل یا لطیف کیا ثقیل کیا خفیف۔ کیا قوی اور کیا ضعیف سب ہی تو یکساں ہیں "سبحان اللہ کیا اچھی تشریح و توضیح ہے) ٭

ساتویں نشانی وجود صانع کی تصریف الریاح یعنی ہواؤں کا چلانا ہے۔ یہ نشانی بھی اعظم دلائل سے ہے۔ بشرطیکہ انسان اسپر غور کرے۔ کیونکہ اسکا مشتمل ہونا بیشمار حکمتوں اور ان گنت فائدوں اور مصلحتوں پر صاف بتاتا ہے کہ بیشک اسے بھی کسی بڑے طاقتور حکیم ازلی نے پیدا کیا ہے۔
پہلی بات جو سب میں قابل غور ہے۔ وہ یہی ہے کہ اگرچہ ہوا ہر جگہ اور ہر وقت موجود ہے۔ لیکن

پھر بھی کسی وقت تو اسمیں حرکت ہوتی ہے - اور کسی وقت نہیں ہوتی - اسکا کیا سبب ہے اور کیوں ایسا ہے - دوسرے یہ کہ کبھی چاروںطرف سے - اور کبھی صرف ایک طرف سے خواہ شمال سے خواہ جنوب سے - خواہ مشرق سے اور خواہ مغرب سے چلتی ہے - کیا مصلحتیں ہیں - تیسرے یہ کہ کوئی ہوا سخت گرم ہوتی ہے - اور کوئی بہت سرد کوئی بہت رطب اور کوئی بہت یابس ہوتی ہے اسمیں کیا کیا فوائد ہیں کسکی زبان میں اتنی طاقت ہے اور کسکے قلم میں اتنا زور ہے کہ اسکی پوری حقیقت کو لکھے یا بیان کرسکے - مگر نہایت مختصر چند لفظوں میں اجمالی حالت اسکی گوش گزار سامعین اور نذر نظر ناظرین کیجاتی ہے ؛

مطلق ہوا میں ایک تو یہ فائدہ ہے کہ بہت سے جانداروں کی زندگی اسی کی بدولت ہے - اگر تھوڑی دیر کے لئے بھی ہوا منقطع کردیجائے تو جاندار مرجائے - مثلاً کسی صندوق میں آدمی یا کسی اور حیوان کو اسطرح بند کیا جائے - کہ اُسکے اندر کی ہوا کسی آلہ کے ذریعے سے نکال لیگئی ہو - تو چند منٹ میں وہ مرجائیگا - اور اگر ایسے صندوق یا مکان میں بند کیا جائے جسکی ہوا نکالی نگئی ہو - مگر باہر سے صاف ہوا بھی نہ داخل ہوسکتی ہو - تو تھوڑی دیر میں اندرونی ہوا خراب ہوکر اُس ذیحیات کو ہلاک کردیگی ؛

دوسرے یہ کہ یہی ہوا تنفس کی راہ سے کھنچکر پھیپھڑے تک پہنچتی ہے - اور اندرونی بخارات کو دفع کرتی ہے - پھیپھڑے تک جاکر اُسے تفریح دیتی ہے - اور وہاں سے آتے ہوئے بخارات کو اپنے ساتھ لیتی آتی ہے - پس اگر تھوڑے دیر کے لئے منافذ ہوا بند کردیئے جائیں تو ذیحیات چند دقیقوں میں مرجائیگا - اسی لئے عقل والوں نے یہ تجویز کیا ہے کہ ہر وقت صاف ہوا میں رہنا چاہیئے جو بسبب بخارات ارضیہ یا مائیہ کے غلیظ و فاسد نہ ہوگئی ہو - تاکہ زندگی حیوان میں خلل انداز نہوسکے ؛

تیسرے یہ کہ یہی ہوا جبکہ متحرک ہوتی ہے تو ابر کے پیدا ہونے کا سبب بنتی ہے - اور اُسے اُن مقامات تک پہنچاتی ہے - جہاں قدرت نے مینہ برسنے کا حکم دیا ہے ؛

چوتھے یہی ہوائے متحرک پانی میں کشتیوں کو چلاتی ہے - اور ایک ملک سے دوسرے ملک کیطرف لیجانے میں مدد دیتی ہے ؛

پانچویں یہی ہوائے متحرک پانی میں تموج پیدا کرکے اُسکے فاسد مادوں کو دفع کرتی ہے - اور تازہ بتازہ تبدیلی سے اُسمیں تازگی لاتی ہے ؛

چھٹے یہی ہوا متحرک ہوکر ساکن ہوا کے فسادات کو جو بخارات تنفس یا بخارات زمین یا بخارات آب سے پیدا ہوگئے ہیں دفع کرتی ہے ؛

ساتویں یہی ہوا متحرک ہوکر درختوں کو پھلنے اور پھولنے میں مدد دیتی ہے - آپ جانتے ہونگے

کہ اسی کے ذریعے سے جب درخت خرما کے نر کا پھول مادہ پر جاکے پڑتا ہے تو اسمیں اچھے بڑے اور خوش مزہ پھل آتے ہیں ؛

آٹھویں یہی ہوا متحرک ہو کر گرمی کے موقع پر خنکی اور خنکی کے موقع پر گرمی پیدا کرتی ہے ؛

نویں یہی ہوا حامل حرارت و برودت ہوتی ہے۔ اگر ہوا نہو تو حرارت شمس یا برودت شب کی حامل کوئی چیز نہ ہو سکے ؛

دسویں یہی ہوا آوازوں کو کان تک۔ خوشبوؤں کو دماغ تک پہنچاتی ہے۔ اگر اسکا واسطہ درمیان میں نہ ہو تو نہ کوئی آواز سنائی دے سکتی ہے۔ اور نہ بری یا اچھی بو ناک تک پہنچ سکتی ہے ؛

علٰی ہذا القیاس اور بہت سے فوائد ہیں جسکی تفسیر بقدر فہم انسان زبان شریعت نے بھی کی ہے۔ اور بقدر طاقت بشریہ فلسفہ نے بھی۔ زبان شریعت سے ایک مختصر بیان اس کے متعلق عرض کیا جاتا ہے۔ جناب صادق آل محمد صلوات اللہ علیہ وعلیہم اجمعین مفضل سے ارشاد فرماتے ہیں

وانبهك يا مفضل على الريح وما فيها ألست ترى ركودها اذا ركدت كيف يحدث الكرب الذي يكاد ان يأتي على النفوس ويحرض الاصحاء وينهك المرضى ويفسد الثمار ويعفن البقول ويعقب الوباء في الابدان والآفة في الغلات ففي هذا بيان ان هبوب الريح من تدبير الحكيم في صلاح الخلق"

اے مفضل میں تمہیں خبر دیتا ہوں ریح کی۔ اور جو کچھ اسکے اندر حکمتیں ہیں۔ کیا تم دیکھتے نہیں کہ جب ہوا رک جاتی ہے۔ تو کیسی بے چینی پیدا کرتی ہے کہ جانوں کے تلف ہو جانے کا ڈر ہو جاتا ہے۔ صحیح و سالم آدمیوں کے بدن کو خراب کر دیتی ہیں۔ بیماروں کو لاغر بنا دیتی ہیں۔ پھلوں کو فاسد بقول کو متعفن کر دیتی اور اجسام میں وبا لاتی ہیں۔ اور غلوں میں آفت۔ پس اسمیں صاف دلیل اس بات کی ہے کہ ہوا کا چلنا کسی حکیم کی تدبیر سے ہے جس نے مصلحت خلائق کے واسطے اسکو متحرک کیا ہے ؛

پھر فرماتے ہیں فالريح تروح عن الاجسام وتزجي السحاب من موضع الى موضع ليعم نفعه حتى يستكثف فيمطر وتفضه حتى يستخف فيتفشى وتلقح الشجر وتسير السفن وترخي الاطعمة وتبرد الماء وتشب النار وتجفف الاشياء الندية وبالجملة انها تحيي كلما في الارض فلولا الريح لذوى النبات ومات الحيوان وحمت الاشياء وفسدت۔

پس چلنے والی ہوا اجسام کو راحت پہنچاتی اور اس سے فسادات کو دفع کرتی ہے۔ ابر کو ایک مقام سے دوسرے مقام کیطرف ہنکا لاتی ہے تاکہ اسکا نفع عام ہو۔ یہانتک کہ جب ابر کثیف ہو جاتا ہے تو برس جاتا ہے۔ اور اُسے منتشر کر دیتی ہے یہانتک کہ ہلکا ہو جاتا ہے۔ تو پھیل جاتا ہے۔ اور درخت کو حمل دیتی ہے۔ کشتیوں کو چلاتی ہے۔ کھانے کی چیزوں کو

نرم کر دیتی ہے۔ پانی کو ٹھنڈا کرتی ہے۔ آگ کو مشتعل کرتی ہے۔ اور تر چیزوں کو خشک۔ خلاصہ یہ کہ ہوا تمام اُن چیزوں کی زندگی کا باعث ہے جو روئے زمین پر ہیں۔ پس اگر یہ نہ ہو۔ تو نباتات سوکھ جائیں۔ حیوانات مر جائیں۔ اور تمام اشیائے خراب و برباد ہو جائیں

فوائد۔ پہلا فائدہ۔ ریاح یعنی ہوائے متحرک کے پیدا ہونے کے اسباب فلسفہ نے کیا بیان کئے ہیں۔ اہل طبعیات کا یہ خیال ہے کہ ریح چار وجہ سے پیدا ہوتی ہے ۱ تخلخل ۲ تکاثف ۳ صعود بخارات ۴ نزول۔ تخلخل سے تو اسطرح کہ جب آفتاب کی حرارت کسی طرف ہوا پر اپنی کیفیت زیادہ ڈالتی ہے۔ اور اس وجہ سے ہوا میں انتشار پیدا ہوتا ہے (کیونکہ حرارت کی شان سے مادہ منجمدہ کو پھیلانا اور اسمیں تخلخل پیدا کر دینا ہے۔ جیسا کہ ہم دیکھتے ہیں۔ کہ جب ایک کٹورہ پانی سے بھر کر آگ پر رکھا جاتا ہے۔ بشرطیکہ تھوڑا سا خالی بھی ہو۔ تو جب آگ کی حرارت پانی کو گرم کر دیتی ہے۔ تو اسکا حجم اسقدر بڑھ جاتا ہے کہ پانی کٹورے کے لب سے چھلکنے لگتا ہے۔ حالانکہ اصلی پانی لب تک نہ تھا۔ بلکہ ایک دو انچ نیچے تھا۔ تو معلوم ہوا کہ اسی حرارت نے اسمیں تخلخل پیدا کر کے اُسے مقدار حجمی میں بڑھا دیا) تو وہ ہوائے متخلخل پھیلنا چاہتی ہے۔ اور ظاہر ہے کہ جبتک وہ آگے کی ہوا کو نہ ہٹائے تب تک وہ پھیل نہیں سکتی۔ اس لئے وہ اپنے آگے کی ہوا کو دھکیلتی ہے اور وہ اپنے آگے کی ہوا کو یہانتک کہ تمام ہوائے متقارب میں تموج پیدا ہو جاتا ہے۔ اور یہی تموج ہوا کے زور سے چلنے کا باعث ہوتا ہے۔

اور تکاثف سے اسطرح کہ جب کوئی سمت ہوا کی قرب دریا یا تگرگ باری سے ٹھنڈی ہو جاتی ہے۔ اور اس ٹھنڈک کے سبب سے اسمیں انجمادی کیفیت پیدا ہو جاتی ہے۔ تو وہ پھیلاؤ ہوا کا جو پہلے تھا۔ اُسمیں کمی ہو کر انقباض پیدا ہوتا ہے۔ پس جب ایک مقدار ہوا کی سمٹی۔ تو جگہ خالی ہوئی اور جب وہ جگہ خالی ہوئی تو دوسری طرف کی ہوا جو اس سے دبی ہوئی تھی۔ خالی جگہ پا کر اسطرف چلی اور حرکت پیدا ہوئی تو اس حرکت کے پیدا ہونے سے جو ہوا میں تموج ہوتا ہے۔ وہی باعث ہبوب ریاح کا ہوتا ہے۔

نزول سے اسطرح کہ پانی اور زمین کے بخارات اوپر کو جاتے ہیں اور کرۂ زمہریر تک پہنچکر اسکی خنکی کے سبب سے اُنکی حرارت زائل ہو جاتی ہے۔ اور انمیں غلظت اور ثقل پیدا ہوتا ہے۔ وہی اس امر کا باعث ہوتا ہے کہ زمین کیطرف مائل ہوں۔ پس اس سبب سے ہوا میں تموج پیدا ہو کر حدوث ریح ہوتا ہے۔

اور صعود سے اسطرح کہ بخارات آبی و زمینی بالائے ہوا متصاعد ہو کر لطیف حصہ انکا تو وہی ہوا بنجاتا ہے۔ اور غلیظ حصہ ابر تو یہ ہوا اور ابر جو ان بخارات سے پیدا ہوئے ہیں آپس میں ٹکراتے ہیں اور اس سے حدوث ریح ہوتا ہے۔ قال فی حکمۃ العین و ان انکسرت الادخنۃ الصاعدۃ الی الطبقۃ الباردۃ ببرودتہا طلبت النزول لثقلہا الحاصل

لسبب البرد فیتموج به الهواء فیحدث الریح وان لم ینکسر صعد الی کرة النار فیرده
الحرکة الدوریة فیتموج به الهواء فیحدث الریح ایضا وقد یحدث الریح من
تخلخل الهواء واندفاعه من جانب الی آخر فی الزوابع انما یحدث من التقاء
ریحین قویین مختلفی الجهة فتلتقیان فتستدیران"

دوسرا فائدہ۔ متحرک ہوا کے چار نام ہیں۔ اور ہر ایک سمت کی ہوا کا نام مختلف ہے۔ جو ہوا قطب شمالی کیطرف سے آتی ہے۔ اُسکو شمال کہتے ہیں۔ اور جو اُسکے مقابل سے آتی ہے۔ اسکو جنوب۔ اور جو مشرق سے آتی ہے اُسکو صبا اور قبول کہتے ہیں۔ اور جو مغرب کیطرف سے آتی ہے اسکو دبور۔ صاحب قاموس نے لکھا ہے۔ الصبا ریح مهبها من مطلع الثریا الی بنات النعش۔ صبا وہ ہوا ہے جو ثریا کے مطلع سے بنات النعش تک چلتی ہے۔ والشمال بالفتح ویکسر الریح التی تهب من قبل الحجر او ما استقبلک عن یمینک وانت مستقبل والصحیح انه ما مهبه بین مطلع الشمس وبنات النعش او من مطلع الشمس الی مسقط النسر الطائر ویکون اسما وصفة ولا تکاد تهب لیلا۔ شمال بفتح شین اور بعض بالکسر بھی پڑھتے ہیں۔ وہ ہوا ہے جو حجر اسمٰعیل کیطرف سے چلتی ہے۔ یا مطلع آفتاب سے مغرب نسر طائر (ستارہ کا نام ہے جو اڑتے ہوئے گدھ کی صورت میں گوشہ شمال و مشرق پر دکھائی دیتے ہیں) تک چلتی ہے۔ والجنوب ریح تخالف الشمال مهبها من مطلع سهیل الی مطلع الثریا۔ اور جنوب وہ ہوا ہے جو ہوائے شمال کے مخالف ہے۔ یہ ہوا مطلع سہیل ہی سے ثریا کے مطلع تک چلتی ہے۔ اور دبور کو لکھا ہے۔ هو ریح تقابل الصبا۔ صبا کے مقابل سے جو ہوا چلتی ہے۔ وہ دبور کہی جاتی ہے۔

صاحب مجمع البحرین تحریر فرماتے ہیں۔ وعن بعض اهل التحقیق ان الصبا محلها ما بین مطلع الشمس والجدی فی الاعتدال والشمال محلها من الجدی الی مغرب الشمس فی الاعتدال فالدبور من سهیل الی المغرب والجنوب من مطلع الشمس الیه۔ یعنی بعض اہل تحقیق سے منقول ہے کہ صبا کی رفتار درمیان مشرق و جدی سے ہوتی ہے۔ زمانہ اعتدال میں اور شمال کی رفتار جدی سے مغرب شمس کیطرف ہوتی ہے۔ اور دبور کی رفتار سہیل سے مغرب تک۔ اور جنوب کی مطلع شمس سے سہیل تک ہے اسی کو کسی نے نظم بھی کر دیا ہے ؎

مهب الصبا من مطلع الشمس ماثل | الی الجدی والشمال حتی مغیبها
وبین سهیل والغروب تهب | دبور ومطلعها الیه جنوبها

کچھ ہوائیں نکباء بھی کہی جاتی ہیں۔ انکی چار قسمیں ہیں۔ ازیب جو درمیان صبا و جنوب

چلے ۲ صابیہ جسے نکیبا بھی کہتے ہیں جو درمیان صبا و شمال کے چلے ۳ حربیا جو شمال و دبور کے درمیان چلے ۴ هیف جو درمیان جنوب اور دبور کے چلے اور مطلقاً نکبا اُس ہوا کو کہتے ہیں جو دو ہواؤں کے درمیان سے۔ اور بعضوں نے تخصیص بھی کی ہے کہ جو درمیان صبا و شمال کے چلے وہی نکبا ہے لیکن اوّل اصح ہے ؎

ہوائے جنوب کو لواقح بھی کہتے ہیں اور شمال کو محوۃ یسغا و نسعا بھی۔ عرب ہوائے جنوب کو لاقح کہتے ہیں۔ گویا انکا خیال ہے کہ اسی کے ذریعے خرما کے درخت میں پھل آتے ہیں۔ اور ہوائے شمال کو حائل (جس سے پھل نہ پیدا ہوں) ؎

یہ بھی انکا خیال ہے۔ کہ ہوائے دبور ابر کو اٹھاتی اور اُسے چلاتی ہے۔ اور جب ابر بلند ہو جاتا ہے تو وہ اپنا عمل چھوڑ دیتی ہے اور پھر ہوائے صبا آجاتی اور ابر کو تہ بتہ کر کے ایک پختہ سطح بنا دیتی ہے پھر ہوائے جنوب اُسے پھیلاتی ہے۔ مگر ہوائے شمال جب چلتی ہے تو ابر کو پراگندہ کر دیتی ہے اسی وجہ سے یہ لوگ ہوائے شمال کو نہایت ناپسند جانتے اور منحوس سمجھتے ہیں۔ کیونکہ اس سے برودت پیدا ہوتی اور ابر زائل ہو جاتا ہے۔ اسی وجہ سے ہر مکروہ چیز کو مشمول کہنے لگے !!

ان ہواؤں کے بحیثیت مختلفہ اور بھی نام ہیں۔ مثلاً ریح عقیم۔ صرصر۔ سموم اور عاصف وغیرہ ریح عقیم ہوائے عذاب کو کہتے ہیں۔ کیونکہ اُس سے نہ ارحام میں لقاح ہوتا ہے۔ اور نہ نباتات میں۔ صاحب مجمع البحرین تحریر فرماتے ہیں۔ وھی ریح تخرج من تحت الارض السابعۃ یہ وہ ہوا ہے جو زمین کے ساتویں طبقے سے نکلتی ہے۔ جناب امام محمد باقر علیہ السلام سے مروی ہے کہ لم یخرج منھا شئ قط الا علی قوم عاد حین غضب اللہ علیھم فامر الخزان ان یخرجوا منھا سعۃ الخاتم فعصفت علی الخزنۃ فخرج منھا بمقدار منخر الثور تغیظا منھا علی قوم عاد فاھلکتھم " اس ہوا میں سے کبھی کوئی حصہ باہر نہیں آیا مگر قوم عاد پر جبکہ خدا تعالیٰ اُنپر غضبناک ہوا تو خزنوں کو حکم دیا کہ اسمیں سے بقدر حلقہ انگشتری کے نکالیں مگر ہوا نے اپنے خزانہ داروں پر زور کیا اور بقدر منخر گاو نر کے نکلی۔ کیونکہ قوم عاد پر اُسکو غیظ و غضب تھا اور اُنکو فنا و ہلاک کر دیا ؎

اس کلام میں اشارہ ہے کلام خدا تعالیٰ کیطرف جو فرماتا ہے وفی عاد اذ ارسلنا علیھم الریح العقیم " اور سموم اس ہوا کو کہتے ہیں۔ جو گرم ہو۔ اکثر دن میں چلتی ہے اور کبھی رات میں صرصر اُسکے مقابلہ میں ہوائے سرد و تند کو کہتے ہیں۔ واما عاد فاھلکوا بریح صرصر[1] عاتیۃ " و عاصف اس اعتبار سے کہتے ہیں کہ جب اتنی تند چلے کہ درختوں کو توڑ دے۔ مکانوں کو

---

[1] لیکن قوم عاد پس وہ ہلاک کیگئی ہوائے صرصر تند سے ۱۲

ڈھا دیئے۔ اور عاصف محض باعتبار شدت رفتار و لسلیمان الریح عاصفۃ ہم نے سلیمان کے تابع کیا تھا تیز چلنے والی ہوا کو)

تیسرا فائدہ۔ اطبا نے بیان کیا ہے کہ ہوائے شمالی۔ اعصاب کو قوت دیتی اور انہیں سخت کرتی ہے۔ مسامات کو بند کر دیتی ہے۔ ہضم کو قوی کرتی ہے۔ ادرار بول و جریان بطن کو روکتی ہے اور ہوائے جنوبی مرخی[۱] قوت اور مفتح مسامات اور مثور اخلاط و محرک مواد ہے۔ اس سے حواس میں ثقل پیدا ہوتا ہے۔ زخموں کو اس سے نقصان پہنچتا ہے۔ بدن میں سستی و ضعف پیدا ہوتا ہے نیند زیادہ آتی ہے۔ تپ و نقرس اس سے حادث ہوتا ہے اور زخموں میں خارش۔ ہوائے مشرقی اگر آخر شب اور اول روز میں چلے تو آفتاب کی حرارت کی تعدیل کرتی ہے اور اُن ہواؤں سے جو سختی یا مثلار طوبت پیدا ہوتی ہے اُسے کم کر دیتی ہے۔ اور اگر آخر روز اور اول شب میں چلے۔ تو اس سے برخلاف اُس سے نتیجے ظاہر ہونگے۔ ہوائے مغربی۔ اگر آخر شب اور اول روز میں چلے تو کثیف و غلیظ ہوگی۔ کیونکہ اسمیں آفتاب کی حرارت نے کچھ عمل نہیں کیا ہے۔ اور اگر آخر روز اور اول شب میں چلے تو لطیف ہوگی"

یہ کم از کم وہ بیان ہے جو ہوا کے متعلق کیا جا سکا۔ اور اس قدر اک ایسے شخص کو جو آیات الٰہیہ سے نصیحت و عبرت حاصل کرنی چاہے کافی ہے۔ واللہ الہادی الیٰ سواء السبیل۔

چوتھا فائدہ۔ ہوا کے متعلق احادیث میں جو کچھ ذکر ہے انہیں سے مختصراً یہاں بیان کیا جاتا ہے کافی سے صاحب بحار نے نقل فرمایا ہے کہ ابو بصیر نے جناب امام ابو جعفر علیہ السلام کی خدمت میں ہوائے شمال و جنوب و صبا و دبور کا سوال کیا۔ اور عرض کی کہ لوگ کہتے ہیں کہ ہوائے شمال جنت سے چلتی ہے۔ اور جنوب دوزخ سے۔ تو آپ نے فرمایا کہ خدا تعالیٰ کی کئی فوجیں ہوا کی ہیں۔ جن سے عذاب نازل کرتا ہے۔ جن لوگوں پر چاہتا ہے اپنے نافرمانوں میں سے۔ اور ہر ہوا پر ایک فرشتہ موکل ہے۔ پس جب خدا تعالیٰ ارادہ کرتا ہے کہ کسی قوم پر کسی قسم کا عذاب کرے تو اُس فرشتہ موکل کو حکم دیتا ہے کہ اُسی قسم کی ہوا انکی طرف روانہ کرے جس قسم کی ہوا سے اُن لوگوں پر نازل کرنا چاہتا ہے پس وہ ہوا اسطرح جوش میں آتی ہے جیسے شیر غضبناک کیا تم نے خدا تعالیٰ کے اس قول کو نہیں سنا ہے کذبت عاد فکیف کان عذابی و نذر انا ارسلنا علیہم ریحاً صرصراً فی یوم نحس مستمر۔ اور ایک مقام پر فرماتا ہے الریح العقیم اور فرمایا ہے ریح فیہا عذاب الیم اور فرمایا ہے فاصابہا اعصار فیہ نار فاحترقت۔ وغیر ذالک جنکا ذکر خدا تعالیٰ نے فرمایا ہے۔ اور جن سے اپنے نافرمانوں کو معذب کیا ہے پھر آپ نے فرمایا۔ خدا تعالیٰ نے چند ہوائیں رحمت کی بھی پیدا

---

[۱] مُرخی یعنی سست کرنیوالی ۱۲

کی ہیں۔ جو درختونکو بارآور کرتی ہیں۔ اور علاوہ اُنکے بھی ہیں جنکو اپنی رحمت کے سامنے چلاتا ہے
اور منجملہ اُنکے وہ ہے جو ابر کو اٹھاتی ہے۔ اور منجملہ اُنکے وہ ہوائیں ہیں جو ابر کو آسمان و زمین کے درمیان
ٹھیرائے رہتی ہیں۔ اور منجملہ اُنکے وہ ہوائیں ہیں جو ابر کو دباکر مینہ برساتی ہیں۔ اور منجملہ اُنکے وہ ہیں
جو ابر کو پراگندہ کردیتی ہیں۔ اور منجملہ اُنکے وہ ہوائیں ہیں جنکو خدا تعالی نے اپنی کتاب میں درج فرمایا ہے
اور شمار کیا ہے لیکن باقی رہیں ہواہائے شمال و جنوب و صبا و دبور۔ تو یہ اُن فرشتوں کے نام ہیں
جو انپر موکل ہیں۔ پس جب خدا تعالی چاہتا ہے کہ ہوائے شمال چلے۔ تو اُس فرشتہ کو حکم دیتا ہے
جسکا نام شمال ہے۔ پس وہ خانہ کعبہ پر اُترتا ہے۔ اور رکن شامی پر کھڑا ہوتا ہے اور اپنے بازوں سے مارتا
ہے تو ہوائے شمال پھیلتی ہے۔ جہاں جہاں خدا تعالی چاہتا ہے خشکی میں ہو یا تری میں۔ اور جب
چاہتا ہے کہ ہوائے جنوب چلے۔ تو اُس فرشتہ کو حکم دیتا ہے جسکا نام جنوب ہے۔ پس وہ خانہ کعبہ
پر اُترتا ہے۔ اور رکن شامی پر کھڑا ہوتا ہے۔ اور اپنے بازوں سے مارتا ہے (یا اُنکو حرکت دیتا ہے)۔ تو
ہوائے جنوب بر و بحر میں پھیلتی ہے۔ جہاں جہاں خدا تعالی چاہتا ہے۔ غرض اسی طرح ہوائے صبا
اور ہوائے دبور کے چلنے کا ذکر فرمایا ہے۔ اسکے بعد فرمایا کہ کیا تم نے اسکا قول نہیں سنا ریح الشمال
و ریح الجنوب و ریح الدبور و ریح الصبا۔ کہ یہ سب منسوب و مضاف ہیں اُن فرشتوں کیطرف
جو اُن پر موکل ہیں (یعنی ریح الشمال وغیرہ کی ترکیب ترکیب اضافی ہے جسکے معنی یہ ہیں کہ شمال کی ہوا
یعنی وہ ہوا جو شمال فرشتے کی تحریک سے پیدا ہوتی ہے) ❊

کتاب علل الشرائع میں مروی ہے کہ ریح عقیم اس زمین کے نیچے ہے جسپر ہمارا قیام ہے۔
ستر ہزار لوہے کی لگاموں سے رکی ہوئی ہے (یعنی نہایت سختی کے ساتھ اُسکو خدا تعالی نے روک رکھا
ہے) اور ہر باگ پر ستر ہزار فرشتے مقرر کئے ہیں۔ پس جبکہ اُسے قوم عاد پر مسلط کیا تو اس ہوا نے اپنے
خزانہ داروں سے اجازت لی کہ بقدر منخر گاو کے نکلے۔ اور اگر پروردگار عالم اسے اجازت دیدیتا۔ تو
روئے زمین پر کسی چیز کو بغیر جلائے نہ چھوڑتی۔ پس پروردگار عالم نے خزانہ داران ہوا کو حکم دیا کہ اس ہوا
میں سے بقدر سوراخ انگشتری کے نکالیں۔ تو اسیقدر ہوا سے قوم عاد ہلاک ہوئی۔ اور اسی ہوا سے خدا تعالی
پہاڑوں ٹیلوں۔ بلندیوں۔ شہروں اور عمارتوں کو قیامت کے دن ریزہ ریزہ کریگا۔ یہی مراد ہے
قول خدا تعالی سے ویسئلونک عن الجبال فقل ینسفها ربی نسفا فیذرها قاعا صفصفا لا ترى
فیها عوجا و لا امتا۔ اور قاع سے مراد وہ زمین ہے جسمیں گھانس نہ ہو۔ اور صفصف وہ زمین ہے جسمیں
کجی نہ ہو۔ اور امت سے مراد بلندی ہے !! اس ہوا کو عقیم اسوجہ سے کہا گیا کہ یہ عذاب سے تو حامل ہے
اور رحمت سے عقیم (بانجھ) ہے یعنی اس میں رحمت بالکل نہیں ہے (مثل عقیم ہونے رحم کے جس سے کچھ
نہ پیدا ہو) ❊

نیز علل الشرائع میں مذکور ہے کہ جناب صادق علیہ السلام نے فرمایا کہ ہوا (متحرک ہوا) رکن شامی کے نیچے بند ہے۔ پس جب چاہتا ہے پروردگار عالم کہ اسمیں سے کچھ نکالے جنوب یا شمال یا صبا یا دبور کی صورت تو ان اطراف میں اُسے خارج کرتا ہے۔ اور اسکی علامت کہ یہ ہوا رکن شامی کے نیچے بند ہے یہ ہے کہ گرمی جاڑا رات دن تم دیکھو گے۔ کہ رکن شامی متحرک رہتا ہے (بحار السماء والعالم)۔

ابن عمر سے مروی ہے کہ ہوائیں آٹھ ہیں۔ چار اُنہیں سے رحمت کی ہوائیں ہیں۔ اور چار عذاب کی لیکن رحمت کی ہوائیں تو ناشرات۔ مبشرات۔ مرسلات۔ اور ذاریات ہیں۔ اور عذاب کی ہوائیں عقیم۔ صرصر۔ جو خشکی پر چلتی ہے۔ اور عاصف وقاصف جو دریاؤں میں چلتی ہیں (در منثور سیوطی)

جناب رسول خدا سے مروی ہے کہ تم لوگ ہوا کو گالیاں نہ دو کیونکہ وہ حکم خدا سے چلتی ہے۔ (اُسکا خود کوئی قصور نہیں)۔ کیونکہ جو کوئی کسی پر لعنت کرتا ہے۔ جو اُسکا مستحق نہیں۔ تو وہ لعنت اُسی لعنت کرنیوالے پر لوٹ آتی ہے۔ نیز ابن عباس سے مروی ہے کہ جب کبھی ہوا چلتی تھی تو رسول خدا گھٹنوں کے بل بیٹھ جاتے تھے اور یہ دعا کرنے لگتے تھے۔ کہ خدایا اس ہوا کو رحمت کی ہوا قرار دینا۔ عذاب کی ہوا نہ بنانا۔ خدایا اسکو ریاح بنانا۔ ریح نہ بنانا (کیونکہ ریح عقیم نے قوم عاد کو تباہ کیا تھا) (در منثور سیوطی)

جناب رسالتمآب صلعم نے مرسلات ذاریات وغیرہ کی تشریح بھی فرمادی ہے کہ مرسلات تو ابر کو اٹھاتی ہے اور مبشرات ابر کو بار ور کرتی ہے (یعنی اسمیں یہ قابلیت پیدا کردیتی ہے کہ اُس سے مینہ برس سکے) اور ذاریات کا یہ کام ہے کہ ابر کو اٹھاتی ہے کہ اُس سے اسطرح مینہ برسے۔ جیسے دودھ دینے والی اونٹنی سے دودھ نکلتا ہے۔ اور ناشرات کا یہ کام ہے کہ جو بعد مینہ برسانے کے ابر کو منتشر کردیتی ہے (در منثور)

آٹھویں نشانی وجود صانع حکیم کی والسحاب المسخر بین السماء والارض یعنی وہ ابر ہے جو درمیان آسمان وزمین کے بحکم خدا فضا میں ہوا پر قائم رہتا ہے ؛

واقعی اس کا سبب خلقت۔ اور خود اسکی ساخت وحدوث۔ اور پھر اسکا استحالہ۔ اور اُس سے مینہ برسنا۔ اور باوجود اتنی مقدار پانی کی لئے ہوئے ہونے کے ہوا میں قائم رہنا سوائے اسکے کہ کسی قادر مطلق کی قدرت کیطرف حوالہ کیا جائے کوئی چارہ نہیں ہے ؛

اگر صرف اسی اہتمام کو ملاحظہ فرمایئے۔ کہ ایک ابر کے واسطے کیا کیا امور پہلے سے قائم کئے گئے ہیں۔ تو معلوم ہوتا ہے کہ یقیناً یہ کسی بڑے مدبر کی تدبیر اور کسی عظیم الشان حکیم کی حکمت ہے۔ مثلاً ۱ یہ کہ دریاؤں سمندروں۔ پہاڑوں کی غاروں میں پانی کا جمع کرنا۔ ۲ زمین کے اندر حرارت پیدا کرنی جو بخارات کو اُبھار سکے۔ ۳ آفتاب کو پیدا کرکے اُسکی حرارت کو پانی پر ڈالنا جس سے بخارات اُٹھ سکیں ۴ ہوا کو پیدا کرنا۔ جو بخارات کی متحمل ہوسکے ۵ متحرک ہواؤں کا پیدا کرنا جو اُن بخارات کو ایک طرف سے دوسری طرف لیجا سکیں ۶ تھوڑی بلندی پر جاکر ہوا کو نہایت سرد بنا دینا کہ جو ہیں یہ بخارات وا دخشہ وہاں پہنچیں۔ بستہ ہو کر قطعات سحاب بن سکیں۔ اور اُس سے اور نہ چلے جائیں

کہ پھر مینہ کے برسنے میں وقت واقع ہو۔ پھر ہواؤنکو اسپر مسلط کیا کہ اسمیں حرکت پیدا کرے۔ تاکہ مختلف مقامات پر پھیل جائے۔ اور حرکت سے حرارت پیدا ہو۔ اور وہ پانی کی صورت میں تبدیل کرسکے اور بلندی سے مینہ برسکر خلق کو نفع تام اور فیض عام پہنچا سکے!! کیا کوئی شخص ان امور پر غور کرنیکے بعد کہہ سکتا ہے کہ ابر بغیر حکم خدا تعالی اور بدون حکمت خدا تعالی پیدا ہوا ہے۔ آخر یہ کون سوچ سکا تھا کہ اگر یوں تدبیریں کام میں لائی جائینگی۔ تو اس صورت کی ایک شے بن سکیگی۔ اور اس صورت میں اسکا استحالہ ہوسکیگا اور اسطرح مخلوقات کو فائدہ پہنچ سکیگا۔ کیا ان چیزونکی لاشعور طبیعتیں ان معانی لطیفہ کا ادراک کرسکتی تھیں۔ یا مادہ کو ایسا غور حاصل ہوا تھا؟ استغفر اللہ ربی واتوب الیہ۔ کبھی ایسا نہیں ہوسکتا۔ اور نہ یہ حکمتیں جو نہایت باقاعدہ طریقے سے قائم کیگئی ہیں بغیر تدبیر و تقدیر مدبر و مقدر اقدر القادرین ظہور میں آسکتی ہیں۔ فتبارک اللہ احسن الخالقین۔

پس بیشک آسمانوں اور زمینوں کا موجود ہونا اور انمیں تغیرات و احتمال زیادتی و نقصان کا ہونا دلیل ہے اس بات کی کہ یہ حادث ہیں۔ اور انکا حادث کرنیوالا کوئی بڑا توانا و قادر ہے اور نیز انکا استحکام و اتقان انتظام و اتساق اور ایک نہج مستقیم پر برابر انکا قائم رہنا دلیل ہے اس امر کی کہ انکا خالق عالم و حکیم بھی ہے۔ اور رات اور دن کا یکے بعد دیگرے آنا جانا اور ایک ہی صورت سے انکا قائم رہنا۔ اور فصول کے اختلاف سے انمیں بقدر ضرورت کمی بیشی کا ہونا۔ آفتاب و ماہتاب کے مجاری سے انکا متعلق ہونا دلیل ہے اس امر کی کہ انکا خالق بڑا عالم اور بڑا مدبر ہے۔ جسے نہ کبھی بھول ہوتی ہے۔ نہ کبھی چوک۔ کیونکہ یہ افعال اس استحکام و انتظام و ترتیب سے قائم کئے گئے ہیں کہ جنہیں کسی قسم سے کوئی خلل ڈالنے والا خلل پیدا نہیں کرسکتا۔ اور کشتیوں کا پانی پر چلنا۔ پانی کا اسقدر لطیف و سایل ہونا جسپر اسکی روانی ممکن ہو۔ ہواؤنکا اسکے چلانے پر مسخر ہونا کہ اگر پانی کی روانی کشتی کی رفتار کے مخالف بھی ہو۔ تب بھی یہ ہوا اُسے منزل مقصود کیطرف لیجا سکے۔ اس بات کی دلیل ہے کہ انکا موجد معلم و خالق بڑا صاحب انعام و فضل بھی ہے کہ اُسنے اپنے بندونکی آسائش کے واسطے یہ سامان مہیا کئے۔ نیز پانی کا بلندی سے قطرہ قطرہ ہوکے برسنا یکبارگی سیل کیطرح نہ آنا جس سے شہروں اور آبادیوں اور زراعتوں اور باغونکو نقصان پہنچے۔ پھر اسکا فضا میں قائم رہنا۔ باوجودیکہ پانی کی طبیعت اور فطرت اصلیہ زمین ہی پر رہنے کو چاہتی ہے۔ اور اسکا اپنے مرکز اصلی سے بلند ہوکر غیر مرکز میں ٹھیرا رہنا صرف اوقات معینہ پر برسنا۔ غیر وقت میں نہ برسنا اس امر کی دلیل ہے کہ اسکا موجد و مخترع تمام چیزوں پر قادر و توانا ہے۔ جو چاہے اور جسوقت چاہے کرسکتا ہے۔

زمین کا زندہ ہونا جس سے پھلوں پھولوں سبزوں۔ زراعتوں اور انواع و اقسام کے اشجار و نباتات کا ظاہر ہونا محسوس و معلوم ہوتا ہے جن سے مخلوقات سفلیہ کی غذا ہوسکے۔ جو حیوانات

سکنے لئے علت بن سکیں ۔ دواؤں میں کام آسکیں ۔ اور جو ہر صورت میں ایک نئی خاصیت نیا نفع نیا اثر دکھلا سکیں اس بات کی قطعی دلیل ہے کہ وہ بڑا بدیع الحکمت اور عجیب القدرت ہے ؛

پھر حیوانات کا پیدا ہونا انکی قسموں کا لا متناہی ہونا ۔ انکی صورتوں کا بیشمار ہونا ۔ اُنکی ترکیبوں اور ساختوں کا عجیب و غریب ہونا انکے فائدوں کا بے حصر و احصا ہونا ۔ انکے خواص کا بے تعداد ہونا انکے اعضاء و جوارح و اعصاب و عروق و عظام و لحوم و شحوم کا عجائب حکمت و غرائب منفعت پر مشتمل ہونا ۔ صاف دلیل ہے اس امر کی کہ وہ بدیع الفطرت غریب الحکمت عظیم القدرت اور جسیم النعمت ہے

ہواؤں کا متحرک ہونا ۔ مختلف اطراف سے مختلف فوائد کیلئے انکا چلنا کبھی گرم ہونا کبھی سرد کبھی خشک ہونا کبھی تر کبھی آہستہ چلنا کبھی زور سے کبھی عقیم ہونا ۔ اور کبھی لواقح صریح اس امر کی برہان ہے کہ ایسے افعال سوائے واحد ازلی و ابدی اقدر القادرین و باری العالمین کے کوئی نہیں کرسکتا ۔ کیونکہ اگر تمام عالم بھی مجتمع ہوکر یہ کوشش کرے کہ ہم اُنہیں سے ایک چیز کے مثل بھی بنا سکیں یا وجود میں لاسکیں ۔ تو قطعاً محال اور یقیناً ناممکن ہے ۔ آج کوئی ایسا ہی کر کے تو دکھادے کہ جو ہوا جنوب سے چلتی ہے یا شمال سے مشرق سے چلتی ہے یا مغرب سے اسمیں تبدیلی کردے یا روک دے ؛

ابر کا فضا میں مسخر رہنا ۔ اور بوقت ضرورت اُسکا پانی کیصورت میں مستحیل ہوجانا ۔ اور بغیر ضرورت میں اُسکا مثل لاشی و پراگندہ و فنا ہوجانا اس امر کا قطعی ثبوت ہے کہ اسکا خالق بے شبہ و بے نظیر ہے کیونکہ جسم ثقیل کا بے علاقہ و بے دعامہ ہوا میں ٹھیرانا ممکنات عالم میں کسی کے امکان میں نہیں ؛

پس بے شبہ وہی سبوح و قدوس و حکیم و علیم و قدیر و خبیر و منتظم و متفضل و صالح و بدیع و حی قیوم ہے جو کسی امر سے کسی چیز سے عاجز نہیں کوئی شے اُسپر مخفی نہیں ۔ کوئی حکمت اُس سے چھوٹتی نہیں ۔ بیشک وہی سمیع و بصیر ہے ۔ پس اُسکے سوا کوئی بھی مستحق عبادت نہیں ۔

اشهد ان لا إله الا هو الخالق البارى المصور له الاسماء الحسنى و له الامثال العليا ؛

چونکہ یہ آیت شریفہ جسکی کچھ تھوڑی سی تشریح اسوقت کیجا سکی ۔ باری تعالیٰ کی عجیب قدرت و حکمت و علم و انعام کو ظاہر کر رہی ہے ۔ اس لیئے جناب سرور کائنات اشرف المخلوقات نتیجہ خلقت عالم و عالمیان ثمرہ فطرت جہان و جہانیان خیر البشر حبیب اللہ الاکبر محمد مصطفےٰ صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اسکی تلاوت کے وقت ارشاد فرمایا ویل لمن لا کھا بین لحیتیہ ۔ واے ہے اُسپر جو اس آیت کو اپنی دونوں ڈاڑھوں کے درمیان چھپائے یعنی زبان سے تو پڑھے ۔ مگر اسکے معانی و مطالب و حقائق و دقائق پر غور نکرے ؛

یہ ایک نہایت مختصر بیان ہے جو اس آیت کے متعلق ادا کیا گیا ہے اگرچہ کیا صوعقہ تو کیا اپنی خواہش کے موافق بھی اسکی تفصیل نہ کی جاسکی۔ باوجودیکہ خیال یہ تھا کہ اس آیت کو اچھی طرح سے مفصل بیان کیا جائے۔ مگر سبب اسکا صرف یہ ہے کہ اگر اسی آیت کو زیادہ بسط دیا جاتا تو اور آیتیں جو لکھنی ہیں۔ انکا موقع ہاتھ سے جاتا رہیگا اور انکی تفصیل نہ ہو سکیگی ؛

اس سے یہ مقصود نہیں کہ مجھ میں اتنی طاقت یا علم ہے کہ خدا تعالیٰ کے کلام کی مفصل تفسیر لکھ سکوں نہیں نہیں۔ بلکہ غرض یہ ہے کہ یہ کلام ہی اس قسم کا ہے کہ بیحد تفصیل و تشریح و تبیین و تفسیر کو چاہتا ہے۔ گو سوائے آئمہ طاہرین علیہم السلام کے جو عرفائے حقیقی اور علمائے واقعی تھے۔ کوئی شخص اس سے برنہیں آسکتا۔ البتہ وہ شخص اس فرض سے ضرور سبکدوش ہو سکتا ہے جس نے یہ فرمایا ہو کہ اگر میں چاہوں تو صرف سورہ حمد کی تفسیر سے ستر اونٹ بار کر سکتا ہوں۔ اور جسے رسول خدا نے خود فرمایا ہو۔ انا مدینۃ العلم و علی بابھا۔ اور جسکی نسبت خود پروردگار عالم کا ارشاد ہو وکل شیء احصیناہ فی امام مبین۔ اور جو کلام الٰہی کے تمام ناسخ و منسوخ و مجمل و مفصل و خاص و عام و محکم و متشابہ و مطلق و مقید و مرسل و محدود و رخص و عزائم و فواصل و قواطع و اوامر و نواہی و زواجر و مواعید و حرام و حلال و ترغیب و ترہیب و قصص و احکام و عبر و اخلاق و نکات و دقائق و حقائق و رقائق و غوامض و ظواہر اچھی طرح جانتا ہو۔ و ان ھم الا علی بن ابیطالب والباقون من اہلبیت الرسول فصلوات اللہ و سلامہ علیہم ما دام للنجوم طلوع و افول ؛

سورہ رعد رکوع ۱۔ اَللّٰهُ الَّذِيْ رَفَعَ السَّمٰوٰتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا ثُمَّ اسْتَوٰى عَلَى الْعَرْشِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَّجْرِيْ لِاَجَلٍ مُّسَمًّى يُدَبِّرُ الْاَمْرَ يُفَصِّلُ الْاٰيٰتِ لَعَلَّكُمْ بِلِقَاۗءِ رَبِّكُمْ تُوْقِنُوْنَ ○ وَهُوَ الَّذِيْ مَدَّ الْاَرْضَ وَجَعَلَ فِيْهَا رَوَاسِيَ وَاَنْهٰرًا وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرٰتِ جَعَلَ فِيْهَا زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ يُغْشِي الَّيْلَ النَّهَارَ اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيٰتٍ لِّقَوْمٍ يَّتَفَكَّرُوْنَ ○ وَفِي الْاَرْضِ قِطَعٌ مُّتَجٰوِرٰتٌ وَّجَنّٰتٌ مِّنْ اَعْنَابٍ وَّزَرْعٌ وَّنَخِيْلٌ صِنْوَانٌ وَّغَيْرُ صِنْوَانٍ يُّسْقٰى بِمَاۗءٍ وَّاحِدٍ وَنُفَضِّلُ بَعْضَهَا عَلٰي بَعْضٍ فِي الْاُكُلِ اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيٰتٍ لِّقَوْمٍ يَّعْقِلُوْنَ (سورہ رعد رکوع ۱) یہ مجموعاً تین آیتیں ہیں جنمیں وہ آیات و علامات اور نشانیاں بیان کیگئی ہیں جو وجود صانع عالم اور اسکی قدرت حکمت علم اور اسکے کمال تدبیر و تقدیر کو ثابت کرتی ہیں ان تین آیتوں میں آٹھ نشانیاں ہیں۔ ایک آسمان کا بغیر عمود کے بلند کرنا دوسرے آفتاب و ماہتاب کا پیدا کرنا اور انکا حرکت محدودہ معینہ کے موافق چلانا تیسرے زمین کی خلقت چوتھے پہاڑوں کا پیدا کرنا پانچویں نہروں کا پیدا کرنا چھٹے ہر قسم کے پھلوں کو پیدا کرنا اور انکو زوجین اثنین قرار دینا ساتویں شب و روز کو پیدا کرنا۔ اور رات کو دن پر بڑھا نہ دینا۔ آٹھویں زمین میں قطعات متجاورات کا پیدا کرنا اور اگر جنات اعناب

وزروع ونخیل صنوان وغیر صنوان کو بھی لیا جائے اور انکا ایک پانی سے سیراب ہونا بھی ان نشانیوں میں شمار کیا جائے۔ تو چھ نشانیاں اور ہوتی ہیں جنکا مجموعہ چودہ ہوگا۔ اور مطلب یہ ہوگا کہ یہ چودہ چیزیں ایسی ہیں جو وجود و قدرت و حکمت و علم و کمال و تدبیر خدا تعالیٰ پر گواہ ہیں۔ پس جبکہ کسی امر کے ثبوت کے لئے دو گواہ کافی سمجھے جاتے ہوں تو اس امر کے ثبوت کے واسطے چودہ گواہ کیوں کافی نہ سمجھے جائیں

اس آیت کی مختصر تشریح چند بیانوں کے ذیل میں کیجاتی ہے **پہلا بیان تحقیق الفاظ۔**

عَمَد اسم جمع ہے بمعنی ستونہا۔ اور واحد انکا عَمُود اور عِماد ہے جنکی جمع عُمُد آتی ہے۔ استوی کے معنی کئی ہیں ۱ اعتدال ۲ بلغ اَشُدَّہٗ۔ یا بلغ اربعین سنۃ کے ہیں یعنی سن پختگی تک پہنچا یا چالیس برس کے سن کو پہنچا۔ چالیس برس والے آدمی کو بھی مستوی کہتے ہیں۔ جو اٹھارہ برس سے لیکر تیس برس تک کے سن کو پہنچتے ہیں ۳ اگر آسمان کے متعلق استعمال کیا جائے مثلاً استوی الی السماء تو چڑھنے یا قصد کرنے یا متوجہ ہونے یا غالب ہونے کے معنی ہونگے (دیکھو قاموس اللغت) نیز بولتے ہیں استوی الشر علی العراق مثلاً تو اسکے معنی یہ ہوتے ہیں کہ استولی من غیر سیف ودم یہراقہ یعنی بغیر شمشیر کشی اور خونریزی کے فلاں شخص عراق پر غالب آگیا (دیکھو مجمع البحرین) اَجَل بمعنی مدت و وقت معین۔ آیۃ کا لفظ کئی معنوں میں استعمال ہوا ہے منجملہ انکے قرآن مجید کا وہ کلام متصل ہے جو ایک مقام سے شروع ہو کر دوسرے مقام پر منتہی ہوتا ہے۔ مثلاً قل ھو اللہ احد" یہ ایک آیت ہے انہی معنی میں خدا تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے۔ واذا تلیت علیھم آیاتہ زادتھم ایمانا، (جب تلاوت کیجاتی ہیں انکے سامنے آیتیں تو انکا ایمان بڑھا دیتی ہیں) یا مثلاً منہ آیات محکمات واُخر متشابھات (یعنی قرآن مجید کی کچھ آیتیں محکم ہیں اور کچھ متشابہ) اور عبرت کے معنی میں آیا ہے جیسے خدا تعالیٰ فرماتا ہے ولقد ترکناھا آیۃ فھل من مدکر (ہم نے کشتی نوح کو عبرت بنا کر چھوڑا تھا۔ پس آیا کوئی یاد کنندہ ہے؟) معجزہ کے معنی میں بھی آیا ہے جیسے خدا تعالیٰ فرماتا ہے وان یروا آیۃ یعرضوا ویقولوا سحر مستمر (جب وہ معجزہ دیکھتے ہیں تو کہتے ہیں کہ یہ سحر جادو ہے) اور ولقد آتینا موسیٰ تسع آیات بینات۔ بیشک ہم نے موسیٰ کو نو معجزے کھلے کھلے دیئے تھے" عذاب کے معنے میں بھی استعمال ہوا ہے جیسے وما نرسل بالآیات الا تخویفا" ہم عذاب نہیں بھیجتے مگر ڈرانے کے واسطے۔ نشانی کے معنی میں بھی آتا ہے۔ جیسے حضرت زکریا کے قصہ میں خدا تعالیٰ فرماتا ہے قال رب اجعل لی آیۃ زکریا نے کہا اے میرے پروردگار مجھے کوئی نشانی دے قال آیتک ان لا تکلم الناس ثلث لیال سویا خدا نے کہا کہ تمہاری نشانی یہ ہے کہ تم تین راتیں لوگوں سے نہ بولو۔ دلیل کے معنی میں بھی آتا ہے جیسے ان فی ذلک لآیات لقوم یعقلون رواسی جمع راسیہ یعنی گڑے ہوئے مستحکم یعنی

ڈھانک لینا ۔ صنوان ۔ ایک ہی جڑ سے کئی درخت نکلے ہوئے ۔ یا وہ درخت خرما جسکے گرداگرد اور بھی درخت ہوں ۔ اور غیر صنوان اسی کا مقابل ہے ۔ دوسرا بیان باعتبار معنی اللہ الذی رفع السماوات بغیر عمد ترونها معبود برحق وہ ہے جس نے بلند کیا آسمانوں کو بغیر ایسے عمودوں کے جنہیں تم دیکھتے ہو ثم استوی علی العرش پھر وہ غالب ہوا عرش پر وسخر الشمس والقمر کل یجری لاجل مسمی اور مطیع بنایا سورج اور چاند کو ہر ایک چلتا رہیگا وقت معین تک ۔ یدبر الامر وہ معبود کام کی تدبیر کرتا ہے یفصل الایات اور دلیلوں کو تفصیل سے بیان کرتا ہے لعلکم بلقاء ربکم توقنون تاکہ تم اپنے رب کی ملاقات یعنی حشر و نشر کا یقین کرو ۔ وھو الذی مد الارض وہی معبود وہ ہے جس نے زمین کو پھیلایا وجعل فیها رواسی وانهارا اور اسمیں گڑے ہوئے پہاڑ اور نہریں قرار دیں ۔ ومن کل الثمرات جعل فیها زوجین اثنین اور ہر قسم کے پھلوں سے جوڑے دو دو یعنی دو دو قسم کے مثلاً سفید و سیاہ میٹھے کھٹے ۔ گرمی کے جاڑے کے تر و خشک ۔ یا یہ مطلب ہو کہ ہر قسم کے پھل کو جوڑا یعنی نر و مادہ پیدا کیا ۔ جیسے کھجور کے درخت میں ہوتا ہے کہ ایک قسم نر ہوتا ہے اور ایک مادہ ۔ اور جب تک نر کے پھول مادہ پر ڈالے نہیں جاتے جسے عرب لوگ تدبیر کہتے ہیں ۔ تب تک مادہ میں اچھے پھل نہیں آتے ۔ ہندوستان میں بھی قدیم زمانہ سے رسم وہی ہے کہ بعض درخت کی بعض سے شادی کیجاتی تھی جیسے آم اور مہوہ یا آم اور جامن ۔

اور علی ہذا القیاس اور قسم کے درختوں میں بھی ہے ۔ اگرچہ عام طور پر لوگوں کو تشخیص نہیں یغشی اللیل النهار رات کو دن پر ڈھانک دیتا ہے ۔ یعنی دن کی روشنی کو مخفی کر کے رات کی تاریکی لاتا ہے ۔ ان فی ذلک لآیات لقوم یتفکرون بیشک اسمیں دلیلیں ہیں اُن لوگوں کے لئے جو فکر و غور کریں وفی الارض قطع متجاورات اور زمین میں ایک دوسرے سے قریب قریب قطعے ہیں ۔ کوئی نرم ہے کوئی سخت ہے ۔ کوئی شیریں ہے ۔ کوئی شور ہے ۔ کوئی خشک ہے ۔ کوئی گیلا کیچڑ کے مثل ہے ۔ کوئی قابل زراعت ہے ۔ کوئی بنجر ہے ۔ وجنات من اعناب وزرع اور باغ ہیں انگوروں کے اور کھیتیاں ہیں ۔ ونخیل صنوان وغیر صنوان اور خرمازار کے درخت ہیں ۔ اور علاحدہ علاحدہ یسقی بماء واحد ۔ جو ایک پانی سے سینچے جاتے ہیں ۔ ونفضل بعضها علی بعض فی الاکل اور (پھر بھی) ہم بعض کو بعض پر پھل میں ترجیح دیتے ہیں کہ کسی کو زیادہ میٹھا کرتے ہیں کسی کو کم میٹھا کسی میں زیادہ خوشبو کر دیتے ہیں کسی میں کم ۔ کوئی بڑے قد کا ہوتا ہے ۔ کوئی چھوٹے قد کا (باوجودیکہ سب ایک ہی باغ میں ایک ہی پانی سے سینچے جاتے ہیں) ان فی ذلک لآیات لقوم یعقلون ۔ بیشک اسمیں دلیلیں ہیں اُن لوگوں کے لئے جو سمجھیں ۔

تیسرا بیان ۔ حاصل مطلب یہ ہے کہ آسمان بغیر ستون کے قائم رکھنا حالانکہ یہ کتنے بڑے بڑے اور جسیم و دبیز ہیں اور اُن پر نہایت ہی وزنی وزنی اور بڑے بڑے قطروں کے ستارے ہیں ۔ پھر

عرش کا قصد کرنا یا اُسپر غالب آنا۔ جو بہت ہی بڑی چیز ہے۔ جسکے متعلق حدیثوں میں بہت کچھ تشریح ہے میں صرف جناب امیرالمومنین کا ارشاد جو کتاب توحید صدوق علیہ الرحمہ میں منقول ہے۔ اور جسے تفسیر صافی میں نقل کیا گیا ہے۔ بیان کرتا ہوں۔ حدیث جاثلیق میں حضرت نے فرمایا ان الملائکۃ تحمل العرش ولیس العرش کما یظن کھیئۃ السریر لکنہ شی محدود مخلوق مدبر وربک عزوجل مالکہ لا انہ علیہ ککون الشی علے الشی۔ بیشک فرشتے عرش کو اُٹھائے ہوئے ہیں۔ اور عرش ایسا نہیں ہے جیسا لوگ خیال کرتے ہیں کہ اُسکی صورت تخت کی سی ہے لیکن وہ محدود و مخلوق اور با تدبیر و حکمت بنائی ہوئی ایک چیز ہے اور تمہارا پروردگار اُسکا مالک ہے نہ یہ کہ وہ اُسپر بیٹھا ہے۔ جیسے ایک شے دوسری شے پر ہوتی ہے۔ اور آفتاب و ماہتاب کو ایسا پیدا کرنا کہ باوجودیکہ جسامت بہت بڑے ہیں نہ انکے لیئے ہاتھ ہیں نہ پاؤں۔ اور پھر اپنی حرکت فلکیہ کے ذریعہ سے کیسی ٹھیک اور باقاعدہ حرکت کرتے ہیں جسمیں کبھی فرق نہیں آتا جس سے سال و ماہ میں فرق پڑجائے۔ اسی لیئے دوسرے مقام پر فرمایا ہے لتعلموا عدد السنین والحساب تاکہ تم برسوں کے اعداد اور حساب کو جانو۔ اور زمین کو ایسی بڑی بنایا اور چونکہ اُسکا قیام بغیر اوتاد کے نہیں ہوسکتا تھا۔ لہذا اُسپر بڑے بڑے پہاڑوں کا قائم کرنا جس سے اُسمیں حرکت و تنزلزل نہ ہو۔ اور خلق اللہ کے واسطے اُن پہاڑوں سے نہریں نکالنی۔ اور چشمے پیدا کرنے جو میٹھے بھی ہوتے ہیں۔ شور بھی۔ ٹھنڈے بھی ہوتے ہیں گرم بھی۔ اور مختلف مصلحتوں میں کام آتے ہیں مثلاً پینے میں۔ زراعت میں۔ دوا میں وغیرہ وغیرہ۔ اور ہر قسم کے پھل پیدا کرنے جنکی نہ کسی کو تعداد معلوم ہوسکتی ہے اور نہ کوئی حصر کرسکتا ہے کیونکہ نباتات دو قسم کے ہیں۔ کچھ بحری ہیں کچھ بری ہیں۔ اور بری بھی کچھ جبلی ہیں کچھ سہلی ہیں۔ اور دونوں ہی یا بیلدار ہیں یا بغیر بیل کے ہیں۔ اور بغیر بیل کے یا تنہ دار اور سخت و طویل ہیں۔ یا اسکے خلاف ہیں۔ اور پھر یا محض پھول والے ہیں۔ یا پھل والے۔ اور پھولدار یا سرخ پھول کے ہیں۔ یا زرد پھول کے۔ یا سیاہ یا اودے۔ یا کاسنی۔ یا سفید۔ یا نارنجی وغیرہ وغیرہ یا دو رنگے ہیں یا سہ رنگے یا چہار رنگے یا اس سے بھی زیادہ والے ہیں۔ اور چھوٹے پھولوں والے یا بڑے پھولوں والے۔ اور خوشبودار ہیں یا بے خوشبو کے۔ اور خوشبوئیں بھی یا متفق ہیں یا مختلف ہیں۔ اگر مختلف ہیں تو کتنی قسموں کی ہیں۔ اور پھلدار درخت یا دوا کے کام کے ہیں یا غذا کے۔ انسان کی غذا کے بکار آمد ہیں۔ یا پرندوں۔ وحشیوں کے بکار آمد ہیں یا ہلیوں کے اور میٹھے پھل والے ہیں یا کھٹے پھل کے۔ اور میٹھاس بھی ایک قسم کی ہے یا جتنے پھل ہیں سب کے مزے الگ الگ ہیں۔ اگر ترش ہیں۔ تو ایک قسم کی ترشی ہے یا کئی قسم کی۔ اور مزاج انکے یا حار ہیں یا بارد۔ رطب ہیں یا یابس۔ وغیر ذالک من التفاصیل التی لا حصر لہا۔ اور پھر ہر ایک قسم کے درخت میں کتنے یادہ ہیں جو تخم کے ذریعے سے پیدا ہوتے یا قلم لگانے سے اور ہر ایک انمیں آیا دیرپا ہیں۔ یا جلد فنا ہوجانے والے ہیں۔ زرعی ہیں یا بستانی ہیں۔ اور تعداد میں انکی محدود ہیں یا نا محدود ہیں

اگر ان سب کو جمع کیا جائے۔ تو کروڑ در کروڑ بلکہ ارب در ارب شمار ہو سکتا ہے۔ مگر انکے اقسام و انواع و اصناف و افراد محدود نہیں ہو سکتے نہ ان سب کے اسماء معلوم ہو سکتے۔ اور نہ خواص۔ سوائے اسکے کہ جنکو علم نباتات والوں نے اپنی کتابوں میں درج کیا ہے اور ان سے بڑی بڑی ضخیم ضخیم کتابیں ترتیب دی ہیں لیکن پھر بھی کل اقسام کو محدود نہیں کر سکے۔ اور نہ ان سب کے تمام خواص سمجھ سکے کیونکہ ہر ایک پھل میں بیس بیس تیس تیس بلکہ اس سے بھی زیادہ زیادہ خواص و منافع و فوائد ہیں۔ جو ابھی تک بہت سے معلوم نہیں ہو سکے۔ اور وقتاً فوقتاً الہام الٰہی سے اہل علم و فکر کو معلوم ہوتے رہتے ہیں۔ اور رات کا دن پر ڈھانک لینا تاکہ مخلوقات راحت و آرام پا سکے۔ وجعلنا الّیل لباساً" اور زمین کے قطعے قطعے کی الگ الگ خاصیت اور حالت جدانی۔ کوئی قابل زراعت ہے اور کوئی قابل باغ لگانے کے ہے۔ کوئی صرف سبزہ پیدا کر سکتی ہے۔ کوئی پھول کے درختوں کے لئے مناسب ہے کوئی پھل کے درختوں کیواسطے کوئی شور ہے کوئی شیریں۔ کوئی قطعہ سرخ مٹی کا ہے۔ کوئی سفید مٹی کا کوئی سیاہ مٹی کا۔ کوئی زرد مٹی کا۔ کوئی علاج میں کام آتا ہے کوئی تعمیر میں۔ کوئی رنگ میں کام آتا ہے۔ کوئی ظروف سازی میں غرضیکہ اس کے بھی بیشمار خواص و افعال و فوائد و منافع ہیں پھر انگوروں اور زراعت کے دانے پیدا کرنے کہ ہر ایک انمیں سے بہت سی قسموں پر مشتمل ہے۔ انگور اپنی اقسام اور فوائد و خواص میں مختلف ہے اور زراعت کے دانے اپنی اقسام و خواص و افعال میں بیشمار ہیں۔ اگر ان سب کو بیان کیا جائے تو علم النباتات خاصہ اسی کتاب میں ترتیب پا جاوے۔ لیکن میں تو صرف ان امور کیطرف اجمالی اشارہ کرتا جاتا ہوں اور خرما کے درخت پیدا کرنے اور انمیں نر و مادہ کا فرق کرنا۔ اگر مادہ درخت کے پاس نر درخت نہ ہو۔ تو نہ اسمیں شادابی آتی ہے اور نہ پھل اچھے ہوتے ہیں۔ پھر اسمیں عجیب و غریب مشابہت انسان سے ہوتی ہے کہ نر کے پھول میں وہی خوشبو ہے جو انسان کے نطفہ میں بو ہوتی ہے۔ اور یہ کہ اگر چند سال نہ پھلے اور مالک اسکی جڑ پر کاٹنے کے ارادہ سے آرہ لگائے۔ اور دوسرا کوئی کہدے کہ اسے نہ کاٹو سال آئندہ میں یہ پھلیگا۔ پھر وہ چھوڑ دے تو سال آئندہ اسمیں ضرور پھل نکلینگے۔ اور نیز اس میں انسان سے یہ مشابہت ہوتی کہ اگر اسکا سر کاٹ دیا جائے۔ تو کبھی دوبارہ اسمیں شاخیں اور پتیاں نہ نکلینگی اور اسکے اقسام کا مختلف ہونا۔ اسکے پھلوں کا مختلف ذائقہ رکھنا۔ قد میں بڑا ہونا چھوٹا ہونا رنگوں میں مختلف ہونا۔ ایک ہی جڑ سے کئی درخت نکلے ہوں۔ تب بھی انکے پھلوں میں مختلف ذائقہ مختلف رنگ مختلف خوشبو ہونی۔ خامی کی حالت میں کوئی ذائقہ اور پختگی میں کوئی۔ پھر ان سب کے خواص کا مختلف ہونا یقیناً اور حتماً جزماً یہ ایسے امور ہیں۔ جو اس امر پر دلالت کرتے ہیں کہ ہمارا پیدا کرنیوالا کوئی بڑا حکیم و خبیر و مدبر و منعم و رحیم و رحمان ہے فسبحان اللہ تعالیٰ شانہ و عظیم برہانہ۔

سورہ حجر رکوع ۲۔ ولقد جعلنا فی السماء بروجاً و زیّنّٰھا للنّٰظرین ۝ و

وَحَفِظْنٰهَا مِنْ كُلِّ شَيْطٰنٍ رَّجِيْمٍ ۝ اِلَّا مَنِ اسْتَرَقَ السَّمْعَ فَاَتْبَعَهٗ شِهَابٌ
مُّبِيْنٌ ۝ وَالْاَرْضَ مَدَدْنٰهَا وَاَلْقَيْنَا فِيْهَا رَوَاسِيَ وَاَنْۢبَتْنَا فِيْهَا مِنْ كُلِّ
شَيْءٍ مَّوْزُوْنٍ ۝ وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيْهَا مَعَايِشَ وَمَنْ لَّسْتُمْ لَهٗ بِرٰزِقِيْنَ ۝
وَاِنْ مِّنْ شَيْءٍ اِلَّا عِنْدَنَا خَزَآئِنُهٗ وَمَا نُنَزِّلُهٗۤ اِلَّا بِقَدَرٍ مَّعْلُوْمٍ ۝ وَاَرْسَلْنَا
الرِّيٰحَ لَوَاقِحَ فَاَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَآءِ مَآءً فَاَسْقَيْنٰكُمُوْهُ وَمَاۤ اَنْتُمْ لَهٗ بِخٰزِنِيْنَ ۝
وَاِنَّا لَنَحْنُ نُحْيٖ وَنُمِيْتُ وَنَحْنُ الْوٰرِثُوْنَ ۝ (سورہ حجر رکوع ۲)

یہ مجموعی آٹھ آیتیں ہیں۔ جو ایک ہی مقام پر بیان فرمائی گئی ہیں۔ ان آیتوں میں علم ہیئت اور طبعیات کا بڑا حصہ بیان کیا ہے۔ جنکو اگر تفصیل سے لکھا جائے۔ تو بہت طول ہوگا۔ لیکن مختصر طور اس مقام کی تفسیر چند بیانوں میں واضح کیجاتی ہے۔

بیان اول تحقیق الفاظ۔ بروج جمع ہے برج کی جسکے معنی قصر عالی ہیں۔ مگر یہاں مراد آسمان کے اُن بارہ حصوں سے ہے۔ جسمیں سیارات کی گردش ہوتی ہے۔ اور اُن کے نام علی حسب التوالی یہ ہیں۔ ۱ حمل۔ ۲۔ ثور۔ ۳ جوزا۔ ۴ سرطان۔ ۵۔ اسد۔ ۶ سنبلہ۔ ۷ میزان۔ ۸ عقرب۔ ۹ قوس۔ ۱۰ جدی۔ ۱۱ دلو۔ ۱۲ حوت۔ بعض کا قول ہے کہ بروج سے مراد ستارے ہیں۔ جیسا کہ ابن عباس سے منقول ہے۔ اور واقعی یوہیں ہے۔ جیسا کہ آیندہ معلوم ہوگا۔ شیطان سرکش کو کہتے ہیں۔ اصل اسکی یہ ہے کہ اشتقاق اسکا شطن سے ہے۔ بمعنی بعد ہے۔ چونکہ یہ فرقہ خیر و نیکی سے دور اور شر و فساد سے قریب ہوتا ہے اس لئے اسکو شیطان کہا گیا۔ یہ بھی معلوم ہونا چاہیئے کہ شیطان کسی خاص قوم کا نام نہیں۔ بلکہ جو سرکش ہو۔ اُسے شیطان کہتے ہیں۔ خواہ وہ از قسم جن ہو۔ یا از قسم انس۔ سرکش جن کو شیطان الجن۔ اور سرکش انسان کو شیطان الانس۔ جیسا کہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے وَاِذَا خَلَوْا اِلٰى شَيٰطِيْنِهِمْ قَالُوْۤا اِنَّا مَعَكُمْ اِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِءُوْنَ۔ اور جنکی نسبت یہ آیت ہے فَاَزَلَّهُمَا الشَّيْطٰنُ عَنْهَا فَاَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيْهِ۔ تقریب دلیل یہ ہے کہ ابلیس نے حضرت آدم کو سجدہ کرنے سے انکار کیا تھا۔ جیسا کہ ان آیتوں سے معلوم ہوتا ہے فَسَجَدُوْۤا اِلَّاۤ اِبْلِيْسَ اَبٰى وَاسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكٰفِرِيْنَ۔ وَاِذْ قُلْنَا لِلْمَلٰٓئِكَةِ اسْجُدُوْا لِاٰدَمَ فَسَجَدُوْۤا اِلَّاۤ اِبْلِيْسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ اَمْرِ رَبِّهٖ۔ اور اسی نے حضرت آدم کو بہکایا تھا جسکی وجہ سے خدا تعالیٰ نے اسکو شیطان کہا فَوَسْوَسَ لَهُمَا الشَّيْطٰنُ۔ نیز ایک مقام فرمایا ہے وَكَذٰلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيٰطِيْنَ الْاِنْسِ وَالْجِنِّ يُوْحِيْ بَعْضُهُمْ اِلٰى بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُوْرًا۔ پس معلوم ہوا کہ شیطان ہر سرکش کو کہتے ہیں خواہ انسی ہو خواہ جنی۔ لیکن ہندوستان کے فیلسوف منشی بریفارمر سید احمد خانصاحب نے جو

شیطان و جن کے وجود سے انکار کیا ہے۔ وہ محض قلت تدبّر اور تبعیت اہل یورپ سے ہے۔ نہ بطور تحقیق۔ کیونکہ جنّوں کا وجود یقینی بلکہ بدیہی ہے۔ اور اسکا انکار کرنا عقل و نقل دونوں سے دشمنی کرنی ہے۔ عقل سے تو اس سبب سے کہ کسی نہ دیکھی ہوئی چیز کی نفی کرنی حماقت میں داخل ہے بہت سی ایسی چیزیں ہیں۔ جسکو انسان نے ابتک نہیں دیکھا تو کیا اُس کے وجود کا انکار کر دیگا۔ روح کو کس نے دیکھا۔ قوائے جسمانیہ جو خاص اپنے ہی بدن میں ہیں کس نے دیکھا۔ ہوا کی صورت کس نے دیکھی۔ اور خدا تعالیٰ ہی کو کس نے دیکھا (میں اُن لوگوں سے علیحدہ بحث کرونگا۔ جو اس بات کے قائل ہیں کہ خدا تعالیٰ نعوذ باللہ امرد کی صورت میں آسمان سے اترتا اور اہل دُنیا کو دکھائی دیتا ہے۔ کیونکہ یہ قول دیوانہ کی بڑ سے زیادہ وقعت نہیں رکھتا۔ جیسا کہ آیندہ معلوم ہوگا۔) پھر ان سب چیزوں کے وجود سے انکار کر دینا چاہیئے۔ اور اگر کہا جائے کہ اُن کے آثار سے ہم نے انکے وجود کا پتہ لگایا تو ہم اس کے جواب میں یہ کہیں گے۔ کہ جن کے وجود کا بھی ہم کو اسکے آثار سے معلوم ہوا۔ بہت دنیا میں ایسے آدمی ہیں۔ جن سے جنوں نے کلام کیا اور اُنکی وجہ سے آرام یا تکلیف اُنکو پہنچی اور پہنچتی رہتی ہے۔ اور یہ واقعات اس قدر متواتر ہیں کہ انکا انکار کرنا ایسا ہی ہے۔ جیسے کوئی کہدے کہ روئے زمین پر مکّہ کوئی شہر نہیں ہے۔ صرف اسوجہ سے کہ وہ ابھی تک حج کے لئے مکّہ کو نہیں گیا ہے۔ حالانکہ لاکھوں آدمی جو حج کر کے آئے ہیں۔ وہ اُس کے موجود ہونے کو بتاتے ہیں۔

پس جبکہ اُس کے آثار صفحہ ہستی پر لاکھوں موجود ہیں۔ تو انکار کرنیکی کیا وجہ؟ علاوہ اس کے صورت و شکل مجسّم میں بھی لوگوں نے جنّوں کو دیکھا ہے تو کیا صرف سید احمد خانصاحب کا نہ دیکھنا اُسکے عدم کی دلیل ہوسکیگا ہرگز نہیں؟ اور نقل سے دشمنی اسوجہ سے ہے کہ خدا تعالیٰ خود اس کے وجود کا اقرار فرماتا ہے والجانّ خلقناه من قبل من نار السموم ہم نے جنّوں کو پہلے ہی نار سموم سے پیدا کیا ہے۔ نیز فرماتا ہے خلق الانسان من صلصال کالفخار و خلق الجانّ من مارج من نار "خدا تعالیٰ نے پیدا کیا انسان کو ٹھیکری کیطرح بجتی ہوئی مٹی سے اور جنّوں کو آگ کی لو سے" اس کے علاوہ اور بہت سے مقامات پر خدا تعالیٰ نے ان دونوں نوعوں کے وجود و خلقت کو ارشاد فرمایا ہے پس جن کے وجود کو نہ ماننا قرآن کے بیان کو جھوٹا سمجھنا اور نقل قرآنی سے دشمنی رکھنی ہے۔ نیز انکے وجود کا انکار کرنا قدرت خدا تعالیٰ کا انکار ہے یعنی کہ گویا وہ ایسی چیزیں ہی نہیں پیدا کرسکتا جو آنکھوں سے دکھائی نہ دے سکیں۔ حالانکہ اُس نے نمونہ کے طور پر بدن انسان میں روح اور نفس کو پیدا کر کے دکھا دیا ہے کہ ہم ایسی چیزیں خلق فرمانے پر بھی قادر ہیں جنکو آنکھیں نہ دیکھ سکیں نیز اسمیں استبعاد و استحالہ ہی کیا ہے کہ کوئی شے آگ سے پیدا ہو۔ جبکہ مٹی سے پیدا کرنا

کسی چیز کا ممکن ہے تو آگ سے بنانا بھی ایسے اقدر القادرین کو کیا دشوار ہوگا۔ کیا آگ کے کیڑے سمندر کو آپ نے نہیں دیکھا یا کتابوں میں اسکا حال نہیں پڑھا ہے؟ کیا یہ کیڑا آگ سے نہیں پیدا ہوتا اور کیا اسکی زندگی آگ سے نہیں ہے۔ دیکھو خدا تعالیٰ نے اپنی قدرت کو ہر صورت سے ظاہر کرکے دکھادیا ہے۔ کچھ چیزیں ایسی پیدا کی ہیں جنمیں مٹی کے اجزا زیادہ رکھے۔ جیسے حیوانات نباتات جمادات۔ کچھ چیزیں ایسی پیدا کیں جنمیں آبی اجزا زیادہ رکھے۔ اور گویا وہ رطوبات ومائیت ہی سے پیدا ہوتے ہیں۔ جیسے اکثر دریائی حیوانات جنکی زندگی پانی ہی سے ہے۔ کچھ چیزیں آگ سے پیدا کیں جنمیں اجزائے ناریہ زیادہ رکھے۔ جیسے سمندر اور جن۔ اور کچھ چیزیں ایسی پیدا کردی ہیں جنکو ہوا ہی سے زیادہ تعلق ہے۔ جو استحالۂ ہوا سے پیدا ہوجاتے ہیں اور اس قسم کے جانور ہونگے جو فضائے وسیع زمین وآسمان میں باریک باریک نظر آتے ہیں۔ تو ہر صورت سے ان مخلوقات کے پیدا کرنیمیں اپنی قدرت کا اظہار مقصود ہے۔ اور سید صاحب اس قدرت کا انکار فرماتے ہیں۔ دیکھئے علماء اسلام میں سے امام رازی فرماتے ہیں۔ الاصح ان الشیاطین قسم من الجن فکل من کان منھم مومنا فانہ لا یسمے بالشیطان وکل من کان منھم کافرا یسمے بھذا الاسم صحیح یہ ہے کہ شیاطین بھی اقسام جن ہیں پس جو مومن ہیں انکا نام شیطان نہیں۔ اور جو مومن نہیں انکا نام شیطان ہے ؛

ایک عالم نے کیا خوب عقلی دلیل وجود کی بیان کی ہے۔ اور وہ ان لفظوں میں ہے ما سوی اللہ بحسب القسمۃ العقلیۃ علی ثلثۃ اقسام المتحیز والحال فیہ والذی لایکون متحیزا ولا حالا فیہ وھذا القسم الثالث لم یقم الدلیل علی فساد القول بہ بل الدلائل الکثیرۃ قامت علی القول بہ وھذا ھو المسمی بالارواح فھذہ الارواح ان کانت طاھرۃ مقدسۃ من عالم الروحانیات المقدسۃ فھم الملائکۃ وان کانت خبیثۃ داعیۃ الی الشرور وعالم الاجساد ومنازل الظلمات فھم الشیاطین یعنی علاوہ ذات خداتعالیٰ کے جتنے موجودات ہیں۔ وہ تین قسم کے ہوسکتے ہیں۔ یا تو حیز (یعنی مکان خاص) میں رہنے والے ہونگے۔ (جیسے ہوا آگ پانی مٹی اور انکے مرکبات نباتی وجمادی وحیوانی) یا اُس متحیز کے اندر حلول کئے ہوئے ہونگے۔ (جیسے قوائے حیوانیۃ ونباتیہ وغیرہ۔ یا رنگ وبو وشکل وغیرہ) یا دونوں سے الگ ہونگے یعنی نہ خود کسی حیز میں ہونگے اور نہ کسی حیز والے میں حلول کئے ہونگے (وہ دو قسمیں تو قطعی الثبوت ہیں کیونکہ انکا وجود بدیہی ہے۔ ہر شخص نباتات وجمادات وحیوانات اور انکی کیفیات وحرکات وقوے کو آنکھوں سے دیکھتا ہے) یہی تیسری قسم اسکے نہ ہونے پر کوئی دلیل نہیں بلکہ بہت سی دلیلیں اُس کے وجود پر قائم ہوچکی ہیں۔ اسی تیسری قسم کے موجودات کو ارواح کہتے ہیں۔ پس انمیں سے جو روحیں

پاک ہیں وہ ملائکہ ہیں، اور اگر خبیث ہیں۔ امور بد کی طرف رغبت دلانے والے اور عالم اجسام و منازل تاریکی کیطرف کھینچتے ہیں۔ تو وہ شیاطین ہیں ؛

علامہ دمیری نے کتاب حیوۃ الحیوان میں لکھا ہے ان الجنّ اجسام ھوائیۃ قادرۃ علی التشکل باشکال مختلفۃ لھا عقول و افھام وقدرۃ علی الکلام والاعمال الشاقۃ وھم خلاف الانس الواحد جنی ویقال انما سمیت بذالک لانھا تتقی ولا تُری وروی الطبرانی باسناد حسن عن ثعلبۃ الخشنی ان النبی قال الجن علی ثلثۃ اصناف فصنف لھم اجنحۃ یطیرون بھا فی الھواء وصنف حیّات وصنف یحلون یظعنون وروی ابو الدنیا فی کتاب مکاید الشیطان من حدیث ابی الدرداء ان النبی قال خلق الله الجن ثلثۃ اصناف صنف حیّات وعقارب وخشاش الارض وصنف کالریح فی الھواء وصنف علیھم الحساب والعقاب وخلق الله الانس علی ثلثۃ اصناف صنف کالبھائم لھم قلوب لا یفقھون بھا ولھم اذان لا یسمعون بھا ولھم اعین لا یبصرون بھا وصنف اجسادھم اجساد بنی ادم وارواحھم ارواح الشیاطین وصنف کالملائکۃ فی ظل الله یوم لا ظل الا ظلہ واجمع المسلمون علی ان محمدًا مبعوث الی الجن کما ھو مبعوث الی الانس"

یعنی جن اجسام ہوائیہ ہیں مختلف شکلوں سے متشکل ہو سکتے ہیں۔ انکی عقل وفہم بھی رکھتے ہیں کلام اور سخت کاموں کے کرنے پر بھی قادر ہیں اور وہ انسان کے بالکل برخلاف اور علاوہ ہیں واحد اس لفظ کا جنّی ہے۔ کہا گیا ہے کہ یہ نام اس وجہ سے قرار پایا کہ رہتے تو ہیں۔ مگر دکھائی نہیں دیتے۔ طبرانی نے سند حسن ثعلبہ خشنی سے روایت کی کہ پیغمبر خدا نے فرمایا جن تین قسم کے ہیں۔ ایک قسم وہ ہے۔ جنکے پر ہیں۔ ہوا میں اڑتے ہیں۔ دوسری قسم سانپ ہیں۔ اور ایک وہ صنف ہیں کہ وہ کوچ ومقام بھی کرتے ہیں۔ ابو الدنیا نے کتاب مکائد الشیطان میں روایت کی ہے حدیث ابو درداء سے کہ نبی صلے اللہ علیہ وآلہ نے فرمایا۔ جن تین قسم کے ہیں ایک قسم سانپ ہیں اور بچھو اور حشرات الارض۔ دوسری قسم مثل تند ہوا کے فضا میں رہتے ہیں۔ تیسری قسم کے وہ جن ہیں جنپر حساب وعقاب بھی ہے (یعنی مکلف ہیں) اور آدمیوں کو بھی خدا نے تین قسم کا پیدا کیا ہے۔ ایک تو مثل بہائم کے ہیں جنکے پاس دل تو ہیں مگر سمجھتے نہیں۔ انکے کان ہیں مگر سنتے نہیں۔ انکی آنکھیں بھی ہیں مگر اُن سے دیکھتے نہیں (یعنی بے عقل محض ہیں جیسے جنگلی اور بدوی آدمی)۔ اور دوسری قسم کے وہ آدمی ہیں کہ جسم انکے تو مثل بنی آدم کے ہیں مگر روحیں

انکی شیطان کی سی ہیں (یعنی شریر و بدمعاش لوگ) تیسری قسم کے وہ لوگ ہیں جو مثل ملائکہ کے سایہ خدا میں رہینگے۔ اُس دن جبکہ کوئی سایہ سوائے اُسکے سایہ کے نہ ہوگا۔" اور مسلمانوں کا اتفاق ہے کہ محمد جن کی طرف بھی مبعوث کئے گئے ہیں اُسیطرح جیسے آدمیوں کیطرف۔"

صاحب مقاصد کا بیان ہے کہ ظاہر قرآن و حدیث سے جہانتک ثابت ہوتا ہے اور یہی قول اکثر امت رسول کا ہے کہ ملائکہ اجسام لطیفہ نورانیہ ہیں۔ قادر ہیں کہ مختلف شکلوں سے متشکل ہوسکیں۔ آگے چلکر کہتے ہیں والجن اجسام لطیفہ ہوائیۃ تتشکل باشکال مختلفۃ و یظہر منہ افعال عجیبۃ منہم المومن ومنہم الکافر والمطیع والعاصی والشیاطین اجسام ناریۃ شانہا القاء النفس فی الفساد والغوایۃ بتذکیر اسباب المعاصی اور جن اجسام لطیفہ ہوائیہ ہیں جو مختلف شکلوں میں متشکل ہوسکتے ہیں اور ان سے افعال عجیبہ ظاہر ہوتے ہیں انہیں مومن کافر مطیع و نافرمان سب قسم کے لوگ ہوتے ہیں۔ اور شیاطین اجسام ناریہ جن کی شان نفس کو فساد میں ڈالنا ہے معصیت کے اسباب کو یاد دلاکر" پھر کہا ہے۔ الغالب علی الشیطان عنصر النار وعلی الآخر عنصر الہواء۔ شیطان میں تو عنصر ناری زیادہ ہے اور دوسرے یعنی جن میں عنصر ہوائی زیادہ ہے۔ پھر کہا ہے والقائلون من الفلاسفۃ بالجن والشیاطین زعموا ان الجن جواہر مجردۃ لہا تصرف وتاثیر فی الاجسام العنصریۃ من غیر تعلق بہا تعلق الا النفوس بالابدان البشریۃ۔ جو حکماء جن و شیاطین کے وجود کے قائل ہیں انکا گمان ہے کہ جن جواہر مجردہ ہیں جنکو اجسام عنصریہ میں تصرف و تاثیر کا اختیار ہے۔ مگر انکا تعلق اجسام سے ایسا نہیں ہے جیسا کہ نفوس کا ابدان بشریہ سے" پھر کہا ہے جسکا حاصل یہ ہے کہ بعض حکما کا یہ خیال ہے کہ نفوس بشریہ یعنی آدمیوں کی روح بدن سے جدا ہونے کے بعد جن کہے جاتے ہیں۔ بشرطیکہ نیک اور مطیع دواعی عقلیہ کے ہوں۔ اور اگر شریر ہوں اور معین گمراہی ہوں اور غوایت میں انہماک انکا کام رہا ہو۔ تو وہ شیاطین ہیں؛ وبالجملۃ فالقول بوجود الملائکۃ والشیاطین مما انعقد اجماع الآراء نطق بہ کلام اللہ تعالیٰ و کلام الانبیاء علیہم السلام یعنی ماحصل کلام یہ کہ ملائکہ اور جن اور شیاطین کے وجود پر تمام عقول و آراء امت کا اجماع ہے۔ قرآن مجید اور کلام انبیاء بھی اسپر شاہد ہے۔ (یہ ہے حاصل کلام مصنف کتاب المقاصد فی علم الکلام)۔ علامہ راوندی نے ایک طولانی بحث اور لطیف تشریح کے بعد لکھا ہے اور دسواں مرتبہ روح کا وہ ہے جو سفلی ہیں اور انکا تصرف اجسام نباتیہ اور حیوانیہ میں ہوتا ہے جو اس عالم میں موجود ہیں۔ اور جانو کہ یہی روحیں کبھی روشن۔ نیک اور سعید ہوتی ہیں انکو جن کہتے ہیں اور کبھی کدر سفلی ہوتی ہیں۔ انکو شیاطین کہتے ہیں۔ انتہی محصل ترجمہ (منقول از بحار الانوار)

یہانتک تو اسلامی علما کی رائیں معلوم ہوئیں کہ متفق علیہ ہیں کہ سب جن و شیاطین کے وجود کے

قائل ہیں پس ایک شخص کا اختلاف کیا فائدہ دے سکتا ہے علاوہ اس کے احادیث بھی بکثرت اس بارہ میں موجود ہیں۔ درمنثور میں علامہ سیوطی نے معاذ بن جبل سے روایت کی ہے کہ ایک مرتبہ جناب رسولخدا کے پاس صدقہ کے خرمے لائے گئے میں نے انہیں ایک غرفہ میں رکھدیا مگر ہر روز انہیں کچھ کم پاتا تھا۔ اسکی شکایت رسول خدا سے کی تو آپ نے فرمایا یہ شیطان کا کام ہے ذرا گھات تو لگاؤ۔ پس میں نے گھات لگائی۔ جب تھوڑی رات گذری تو ہاتھی کی صورت کا ایک جانور آیا جب دروازہ تک پہنچا۔ تو دروازہ کی درزوں سے صورت بدلکر داخل ہوا اور خرموں کے پاس گیا اور کھانے لگا۔ میں نے اپنے کپڑے سمیٹے اور اُسکے پاس گیا اور کہا کہ اشھد ان لا الٰہ الا اللہ و ان محمداً عبدہٗ و رسولہ اے دشمن خدا وثبت الی التمرۃ واخذتہ وکانوا احق بہ منک لارفعنک الی رسول اللہ فیفضحک فعاھدنی ان لا یعود۔ تو نے لپک کر چھوارے کھانے شروع کردیئے حالانکہ اور لوگ تجھ سے زیادہ اس کے مستحق تھے۔ میں تجھے رسولخدا کے پاس پکڑ کے چلونگا۔ تو آنحضرت تجھے رسوا کردینگے۔ پس اُس نے مجھسے عہد کیا کہ دوبارہ نہ آئیگا۔ وعن ابن عباس قال کان رسول اللہ نازلا علی ابی ایوب فی غرفۃ وکان طعامہ فی سلۃ فی المخدع فکانت تجی من الکوۃ کھئیۃ السنور تاخذ الطعام من السلۃ فشکی ذالک الی رسول اللہ فقال رسول اللہ تلک الغول فاذا جاءت فقل عزم علیک رسول اللہ ان لا ترجعی فجاءت فقال لھا ابو ایوب عزم علیک رسول اللہ ان لا ترجعی فقال یا ابا ایوب دعنی ھذہ المرۃ فواللہ لا اعود فترکھا۔ ابن عباس سے مروی ہے کہ جناب رسالتمآب ابوایوب کے پاس غرفے میں ٹھیرے ہوئے تھے۔ آپکا کھانا کوٹھری میں ایک ٹوکرے میں رکھا ہوا تھا۔ تو کوئی شخص مثل بلی کے جھروکے سے آتا اور کھانے میں سے کچھ نکال لیتا۔ ابوایوب نے اسکی شکایت آنحضرت سے کی آپ نے فرمایا وہ غول ہے (یعنی شیطان) اب جو آئے تو کہنا کہ رسولخدا نے تجھکو قسم دی ہے کہ یہاں سے نہ ہٹنا۔ پس وہ آیا اور ابوایوب نے بھی کہا اس نے کہا اے ابوایوب اسکے مرتبہ مجھے چھوڑدو۔ تو خدا کی قسم پھر یہاں نہ آؤنگا۔ آخر ابوایوب نے اسے چھوڑدیا۔

علاوہ اسکے اور بھی حدیثیں سیوطی نے اس تفسیر میں نقل کی ہیں جن سے وجود جن صاف ثابت ہوتا ہے۔ بعض انہیں سے وہی ہیں جنہیں دمیری نے کتاب حیوۃ الحیوان میں نقل کیا ہے۔

اور شیعہ طریقے سے بھی سینکڑوں حدیثیں موجود ہیں منجملہ انکے دو تین یہاں مذکور ہوتی ہیں۔ عن معاویۃ بن عمار عن ابی عبد اللہ علیہ السلام قال الاباء ثلثہ آدم ولد مومنا والجان ولد کافرا وابلیس ولد کافرا ولیس فیھم نتاج انما یبیض ویفرخ

یعنی اول باپ تین ہیں۔ ایک آدم (انسانوں کے باپ) وہ مومن پیدا ہوئے تھے۔ دوسرے جان (جنوں کے باپ) کافر پیدا ہوا تھا۔ تیسرے ابلیس یہ بھی کافر پیدا ہوا تھا۔ یہ بچے نہیں جنتے۔ بلکہ انڈا دیکر بچے نکالتے ہیں (خصال ابن بابویہ)

امام رضا علیہ السلام سے مروی ہے۔ حضرت نے اپنے آبائے کرام سے روایت فرمائی ہے کہ ایک شامی نے جناب امیر المومنین علیہ السلام سے جن کے باپ کا نام پوچھا۔ آپ نے فرمایا شومان اسکا نام تھا اور وہی آگ سے پیدا کیا گیا تھا (بحار الانوار السماء والعالم)

تفسیر امام حسن عسکری علیہ السلام میں مذکور ہے کہ ابلیس کی بابت دریافت کیا گیا۔ کیا وہ ملائکہ میں سے نہ تھا؟ آپ نے فرمایا نہیں بلکہ وہ جن کی قوم میں سے تھا۔ کیا تم خدا کے اس قول کو نہیں دیکھتے کہ فرماتا ہے وَاِذْ قُلْنَا لِلْمَلٰٓئِكَةِ اسْجُدُوْا لِاٰدَمَ فَسَجَدُوْٓا اِلَّآ اِبْلِيْسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ" یہی وہ ہے جسکو خدا تعالی نے فرمایا ہے وَالْجَآنَّ خَلَقْنٰهُ مِنْ قَبْلُ مِنْ نَّارِ السَّمُوْمِ۔ اور جن کو ہم نے پہلے ہی آتش سموم سے پیدا کیا"

اصول کافی۔ میں ایک حدیث مروی ہے جسکا ترجمہ یہ ہے کہ امام محمد باقر علیہ السلام نے فرمایا ناگاہ ایکمرتبہ امیر المومنین علیہ السلام کے سامنے ایک اژدہا آیا دروازہ مسجد کیطرف۔ پس لوگوں نے ارادہ کیا کہ اسکو قتل کریں۔ آپ نے آدمی بھیجکر لوگوں کو اس فعل سے منع کیا پس لوگ باز رہے۔ وہ اژدہا گھسٹتا ہوا منبر تک آیا اور آگے بڑھکر سلام کیا حضرت نے اسکو اشارہ کیا کہ ٹھیر جا۔ یہاں تک کہ میں خطبہ سے فارغ ہو جاؤں۔ جب آپ اپنے خطبہ سے فارغ ہوئے۔ تو اسکی طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا تو کون ہے اس نے کہا میں عمرو بن عثمان ہوں۔ جسے آپ نے اپنا خلیفہ جنوں کی قوم پر بنایا تھا اب میرا باپ مرگیا۔ اور مجھے وصیت کر گیا تھا کہ آپکی خدمت میں حاضر ہوں۔ تاکہ آپکی رائے معلوم کروں اب حاضر ہوا ہوں۔ پس آپکی رائے میری بابت کیا ہے۔ امیر المومنین نے فرمایا۔ میں تجھے تقوائے خدا کی وصیت کرتا ہوں۔ اور تو اب جا اپنے باپ کے قائم مقام ہو۔ اب تو میرا خلیفہ ہے جنوں کی قوم پر (از بحار الانوار)

شہاب لغت میں شعلہ آتش کو کہتے ہیں۔ اور ستارے پر بھی اطلاق ہوا ہے۔ اور یہاں مراد ان ستاروں سے ہے جو آسمان سے ٹوٹتے ہوئے اور ایک طرف سے دوسری طرف جاتے ہوئے معلوم ہوتے ہیں۔ اسکی نسبت حکمائے اسلام اور انکے تابعین کا تو یہ خیال ہے کہ زمین کیطرف سے جو دھواں بلند ہوتا اور کرہ نار تک پہنچتا ہے تو وہاں جاکر مشتعل ہوتا اور ٹوٹتے ہوئے ستارے کی صورت میں دکھائی دیتا ہے

چنانچہ عموماً کتب فلسفہ میں یہی مذکور ہے۔ اور انہیں کی نقل ملا فضل الحق خیر آبادی نے

بھی کی ہے۔ فرماتے ہیں واذا تصعّد الدخان ووصل الی کرۃ النار یشتعل کما ترا فیما اذا اطفأت سراجا ووضعتہ تحت سراج مشتعل یتصل دخان السراج المطفی بالمشتعل فیشتعل ذالک الدخان وینحدر اشتعالہ الی فتیلۃ المنطفی فیشتعل ذالک السراج مما کان منہ لطیفا صار مشتعلا وتنفذ فیہ النار بسرعۃ فیری کانہ کوکب ینقض ویقذف بہ وھو الشہاب۔" یعنی کہ دھواں جب صعود کرتا اور کرہ نار تک پہنچتا ہے تو مشتعل ہو جاتا ہے۔ جیسا کہ تم دیکھتے ہو کہ جب کسی چراغ کو گل کر دو۔ اور اُسی وقت اُسکو کسی روشن چراغ کے نیچے رکھو۔ اور اس گل شدہ چراغ کا دھواں روشن چراغ کی لو تک پہنچے تو یہ دھواں مشتعل ہو جائیگا اور اسکا اشتعال بڑھتا آئیگا۔ یہانتک کہ گل شدہ چراغ کی بتی تک پہنچکر اُسے بھی مشتعل کر دیگا۔ پس جو حصہ دخان متصاعد کا لطیف ہوتا ہے۔ تو وہ مشتعل ہو جاتا اور اسمیں آگ (کرہ نار کی) سرعت سے نفوذ کر جاتی ہے۔ تو ایسا محسوس ہوتا ہے کہ کوئی ستارہ ٹوٹا۔ یا پھینکا گیا اور وہی شہاب ہے ؛

اور محقق طوسی علیہ الرحمۃ نے شرح اشارات میں اسی اجزاء ناریہ کی نسبت لکھا ہے "اذا بلغ الجو الاقصی الحار بالفعل لبعدہ عن مجاورۃ الماء والارض ومخالطۃ ابخرتھا وقربھا من الاثیر اشتعل طرفہ العالی اولاً ثم ذھب الاشتعال فیہ الی آخرہ فرأی الاشتعال ممتدا علی سمت الدخان الی طرفہ الآخر فھو المسمی بالشہاب۔" جبکہ یہ اجزائے ناریہ یا بسمتصورہ جو اقصی تک پہنچتے ہیں۔ جو بسبب بعد مجاورۂ آب وخاک وبعد مخالطت ابخرۂ آب وخاک کے اور قرب آسمان کے بالفعل حار ہے۔ تو اسکا طرف عالی پہلے مشتعل ہو جاتا ہے۔ پھر اشتعال آخر تک بڑھتا ہوا چلا آتا ہے۔ تو وہ اشتعال دھوئیں کی سمت میں لمبا دکھائی دیتا ہے۔ اُس کے آخری کنارے تک اور اسی کا نام شہاب ہے ؛

زبان شریعت یہ بیان کرتی ہے کہ شہاب اُن شعلوں اور روشن ستارہ نما چیزوں کا نام ہے۔ جو شیاطین کے آسمان تک پہنچنے سے روکنے کے لئے خدا کے حکم سے پیدا ہوتی ہیں۔ اگرچہ ان دونوں قولوں میں کچھ تضاد نہیں ہے۔ صرف فہم نتیجہ کا فرق ہے۔ حکما بسبب اپنی عدم واقفیت کے احوال غیر مرئیات سے صرف یہی سمجھ سکے کہ یہ ادخنہ مشتعلہ ہیں۔ جو محض قرب نار کی وجہ سے مشتعل ہو گئے ہیں حالانکہ واقعی انکا اشتعال شیطانوں کے بھگانے کے لئے ہوا ہے۔ ملاحظہ ہو لسان شریعت کا بیان جناب صادق علیہ السلام سے مروی کان ابلیس یخرق السماوات السبع فلما ولد عیسی حجب عن ثلث سماوات وکان یخرق اربع سماوات فلما ولد رسول اللہ حجب عن السبع کلھا ورمیت الشیاطین بالنجوم۔ (تفسیر صافی سورہ حجر) ابلیس ساتوں آسمانوں کے پار چلا جایا کرتا تھا۔ پس جب سے حضرت عیسی پیدا ہوئے تو تین آسمانوں سے اُسکا جانا روکا گیا مگر چار

آسمانوں تک جاتا تھا۔ پس جب رسول خدا صلے اللہ علیہ وآلہ پیدا ہوئے تو ساتوں آسمانوں سے روکا گیا اور شیطانوں کو ستاروں سے مارا گیا۔ (جو اوپر جانیکا ارادہ کرتے ہیں) اور یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ شہاب کا ٹوٹنا جناب رسالتمآبؐ کی ولادت سے پہلے نہ تھا۔ بلکہ بعد میں حادث ہوا ہے۔ چنانچہ صاحب مجمع نے لکھا ہے کہ فالشهاب من معجزات نبيناؐ لانه لم يرقبل زمانه شہاب ہمارے نبیؐ کے معجزات میں سے ہے۔ کیونکہ حضرت کے زمانے سے پہلے دکھائی نہیں دیتا تھا۔ (حضرت کی ولادت کے بعد اس کا حدوث ہوا ہے) نیز تفسیر صافی میں قمی علیہ الرحمۃ کی تفسیر سے نقل کیا ہے کان بمكة يهودي يقال له يوسف فلما رأى النجوم تتحرك وتسير في السماء خرج الى نادي قريش فقال يا معشر قريش هل ولد فيكم الليلة مولود فقالوا لا فقال اخطأتم والتوراة قد ولد في هذه الليلة آخر الانبياء وافضلهم وهو الذي نجده في كتبنا انه اذا ولد ذلك النبيؐ رجمت الشياطين وحجبوا من السماء فرجع كل واحد الى منزله فسأل اهله فقالوا قد ولد لعبد الله بن عبد المطلب بن عبد المناف الحديث۔ مکہ میں ایک یہودی رہتا تھا جسکا نام یوسف تھا۔ تو جب اس نے ستارے متحرک اور فضائے آسمان میں چلتے ہوئے دیکھے۔ تو مجلس قریش میں آیا۔ اور پوچھا کہ کیا تم میں کوئی اس شب میں پیدا ہوا ہے؟ سب نے کہا نہیں! اس نے کہا توریت کی قسم تم غلط کہتے ہو۔ بیشک اس شب میں آخر انبیا اور افضل انبیا پیدا ہوا ہے۔ یہ وہی نبی ہے جسکی نسبت ہم اپنی کتابوں میں لکھا ہوا پاتے ہیں۔ کہ جب وہ نبی پیدا ہوگا۔ تو شیاطین رجم کئے جائینگے۔ اور آسمان (پر جانے) سے روک دیئے جائینگے۔ پس ہر شخص اپنے اپنے گھر کو واپس آیا اور اپنے اہل واقارب سے دریافت کیا تو لوگوں نے کہا کہ ہاں عبداللہ بن عبدالمطلب بن عبدالمناف کے گھر میں لڑکا پیدا ہوا ہے۔

اسی قسم کی روایت اہل سنت کے کتب میں بھی مذکور ہے۔ چنانچہ تفسیر درمنثور میں ابن عباس۔ قال كانت الشياطين لهم مقاعد في السماء يسمعون الوحي فيها فاذا سمعوا الكلمة زادوا فاما الكلمة فيكون حقا۔ واما مازادوا فيكون باطلا فلما بعث رسول الله منعوا مقاعدهم فذكروا ذلك لابليس ولم تكن النجوم يرمى بها قبل ذلك فقال لهم ما هذا الامر امر حدث في الارض فبعث جنوده فوجدوا رسول الله قائما يصلي بين جبلين بمكة فاخبروه فقال هذا الحادث الذي حدث في الارض۔ یعنی شیاطین آسمان پر گھات لگا کر بیٹھتے اور باتیں سنتے تھے ایک بات سنتے تو نو بات اور بڑھا دیتے۔ وہ ایک بات تو سچ ہوتی۔ باقی جھوٹ۔ پس جب رسول خداؐ مبعوث ہوئے۔ تو وہ شیاطین وہاں بیٹھنے سے روکے گئے۔ اس کا ذکر شیطانوں نے ابلیس سے کیا اس سے پہلے شہاب نہ ٹوٹتا تھا۔ تو ابلیس نے ان شیطانوں سے کہا کہ زمین میں کوئی حادثہ پیش آیا ہے (جسکی وجہ سے یہ شہاب ٹوٹ رہے ہیں) اب جو تفتیش کی تو رسولخداؐ کو مکہ میں دو پہاڑوں کے درمیان نماز

پڑھتے پایا۔ ابلیس کو اس کی خبر کی۔ اُس نے کہا۔ یہی وہ حادثہ ہے۔ جو زمین پر حادث ہوا جس سے
یہ ستارے ٹوٹتے ہیں ۞

بیان دوم۔ ولقد جعلنا فی السمآء بروجا وزینّاها للناظرین۔ اور بیشک ہم نے آسمان میں بروج پیدا کئے۔ اور زینت دی اُنکو دیکھنے والوں کے واسطے یعنی ستاروں کے لئے ایسی منزلیں قرار دیں۔ جنکے مقابل میں اُنکی رفتار ہوتی ہے۔ اور اُن برجوں کو روشن ستاروں سے زینت دی۔ کیونکہ جسقدر بروج ہیں۔ وہ ستاروں ہی سے حساب کئے اور سمجھے گئے ہیں۔ اور اب جو لوگوں نے اُنکے بارہ نام رکھے ہیں۔ وہ اسی وجہ سے ہیں کہ ان ستاروں کے اجتماع و افتراق سے جو صورت موہومہ پیدا ہوتی ہے اُس صورت کے نام سے اُس حصۂ فلکیہ کا نام قرار دیا ہے کوئی شیر کی صورت میں ہوگیا ہے۔ تو اُسے برج اسد کہدیا۔ کوئی مچھلی کی صورت میں ہوگیا ہے۔ تو اُسکو برج حوت کہدیا۔ کوئی ایسی صورت میں ہوگیا کہ ایک عورت ہے۔ جو خوشہ انگور ہاتھ میں لئے ہوئے ہے۔ اسکا نام سنبلہ رکھ لیا۔ اور علی ہذا القیاس ورنہ دراصل وہ سب ستارے ہی ہیں۔ جو اُتنے اُتنے حصۂ فلک میں واقع ہوئے ہیں۔ اور شمار سے معلوم ہوا ہے کہ تیرہ ستارے برج حمل کے ہیں۔ جو بھیڑ کی صورت پر واقع ہوئے ہیں جسکے دو سینگ ہیں۔ مقدم اسکا مغرب کو ہے اور موخر مشرق کیطرف کو پشت شمال کیطرف کو ہے۔ اور دونوں پاؤں جنوب کیطرف۔ او گویا وہ اپنے پیچھے مڑکر دیکھ رہی ہے (اس صورت سے وہ ستارے واقع ہیں)۔ اور برج ثور کے ۳۲۔ ستارے ہیں۔ مگر ایسی شکل ہے کہ گویا ایک بیل ناف کے پاس سے کٹا ہوا ہے۔ صرف اُسکا اگلا دھڑ موجود ہے۔ اور وہ اپنا سر جھکائے ہوئے ہے۔ مقدم اسکا مشرق کیطرف ہے اور موخر مغرب کیطرف اسکے ستاروں میں سے ثریا اور دبران بھی ہیں۔ اور برج جوزا کے (۱۸) ستارے ہیں ایسے دو لڑکوں کی صورت میں جو آپس میں معانقہ کر رہے ہیں مگر برہنہ ہیں۔ انکے سر شمال و مشرق کیطرف ہیں اور پاؤں جنوب و مغرب کیطرف۔ اور برج سرطان کے (۹) ستارے ہیں کیکڑے کی صورت پر اگلا حصہ اسکا مشرق و شمال کیطرف ہے اور پچھلا مغرب و جنوب کیطرف۔ برج اسد کے (۲۰) ستارے ہیں شیر کی صورت پر جسکا منہ مغرب کیطرف ہے اور پشت شمال کیطرف۔ سنبلہ کے چھبیس ۲۶ ستارے ہیں۔ یہ ایک نوجوان لڑکی کی صورت پر ہے۔ جسکا سر مغرب و شمال کیطرف ہے۔ اور قدم مشرق و جنوب کیطرف اور اس کے داہنے ہاتھ میں خوشہ ہے۔ اسکے بائیں ہاتھ پر جو چمکتا ہوا ستارہ ہے اُسکا نام سماک اعزل ہے۔ اور میزان کے آٹھ ستارے ہیں۔ ترازو کی صورت میں۔ دونوں پلے اسکے تو مغرب کیطرف ہیں اور عمود اسکی مشرق کیطرف۔ اور برج عقرب کے اکیس ستارے ہیں بچھو کی صورت میں۔ سر اسکا شمال و مغرب کیطرف کو ہے اور ڈنک اسکا جنوب و مشرق کیطرف کو۔ برج قوس کے اکتیس ۳۱ ستارے ہیں۔ اور یہ ایک ایسے شخص کی صورت پر ہے۔ جسکے ہاتھ میں تیر و کمان ہے اور چلّہ چڑھائے ہوئے ہے۔ اور خود ایک جانور کی گردن پر گویا سوار ہے۔ اور برج جدی کے ۲۸ ستارے ہیں۔ بکری کے بچے کی صورت

ہیں۔ جسکے دو سینگ بھی ہیں۔ سر اور دونوں اگلے پاؤں اُسکے مغرب کیطرف کو ہیں۔ اور پشت اُسکی شمال کیطرف کو۔ اور پچھلا حصہ اسکا مچھلی کا سا ہے۔ برج دلو کے (۴۲) ستارے ہیں۔ یہ ایک ایسے شخص کی صورت میں ہے کہ گویا اسکے ہاتھ میں ڈول ہے۔ جسے اوندھا کئے ہوئے ہے۔ سر اسکا شمال کیطرف ہے۔ اور پاؤں جنوب کیطرف اور خود مشرق کیطرف متوجہ ہے۔ برج حوت کے ۳۴ ستارے ہیں۔ یہ ستارے دو مچھلیوں کی صورت پر ہو گئے ہیں جنکی دُمیں آپسمیں ایک ڈورے کے ذریعے سے جو باریک ستاروں سے پیدا ہوتا ہے ملی ہوئی ہیں۔ ایک کا سر تو مغرب کیطرف کو ہے۔ اور دم مشرق کیطرف اور دوسری کا سر شمال کیطرف کو ہے اور دم جنوب کیطرف۔ اور جاکر برج حمل کی صورت حمل کے سینگ سے ملگئی ہے۔

ان بروج سے ایک یہ بھی فائدہ ہے کہ جب آفتاب و ماہتاب وغیرہ ستارے انکے مقابل میں آتے ہیں۔ تو عجیب و غریب ان سے تاثیریں ہوتی ہیں۔ مثلاً تبدیل فصول ہے کہ جب آفتاب حمل ثور جوزا میں رہتا ہے تو یہ بہار کا موسم ہوتا ہے۔ اسیوجہ سے ان تین برجونکو بروج ربیعیہ کہتے ہیں۔ اور جب برج سرطان۔ اسد اور سنبلہ میں رہتا ہے۔ تو گرمی کا موسم ہوتا ہے۔ اسیوجہ سے انکو بروج صیفیہ کہتے ہیں۔ اور جب میزان۔ عقرب اور قوس میں ہوتا ہے۔ تو موسم خریف ہوتا ہے۔ تو یہ بروج بروج خریفیہ کہے گئے ہیں۔ اور جب جدی۔ دلو۔ اور حوت میں آتا ہے تو جاڑے کا موسم ہوجاتا ہے۔ اس لئے یہ بروج شتویہ کہلائے۔ نیز انکے علاوہ جو ستارے انمیں متفرق متفرق یا یکجا جمع ہوجاتے ہیں۔ تو بہت سے آثار ان سے ظہور میں آتے ہیں۔ مینہ کا برسنا۔ غلہ کی ارزانی۔ بیماریوں کا پیدا ہونا۔ بیماریوں کا دفع ہونا۔ مولود کی سعادت۔ مولود کی نحوست۔ کام کا بننا۔ یا کام کا بگڑنا وغیر ذالک جو علم نجوم پر اطلاع حاصل کرینگے معلوم ہوسکیگا۔ میں انہیں بخوف تطویل نہیں لکھ سکتا۔

دوسرے ان بروج کا یہ بھی فائدہ ہے کہ حرکات کواکب او نظرات سیارات کا حساب ان کے ذریعے سے باسانی معلوم ہوجاتا ہے۔ اگر یہ بروج اس صورت پر نہ ہوتے تو ستارہ شناس لوگ نہایت مشکل سے کوئی حساب مرتب کرسکتے۔

تیسرے یہ کہ یہ بروج آسمان کی زینت بھی ہیں۔ جسوقت انسان تاریک شب میں آسمان کیطرف نظر کرتا۔ اور اُسکے چمکتے ہوئے ستاروں کو دیکھتا ہے۔ تو اُسے ایک عجیب کیفیت محسوس ہوتی ہے خصوصاً جبکہ تنہا ہو۔ تو بیساختہ اس کھلے ہوئے باغ کو دیکھکر بول اُٹھتا ہے ربنا ما خلقت ھذا باطلا سبحانک فقنا عذاب النار۔

واضح ہو کہ یہ بروج جسقدر پیدا ہوئے ہیں۔ ان ستاروں سے پیدا ہوئے ہیں۔ جو آٹھویں آسمان پر ہیں۔ اور دائرہ منطقۃ البروج کے مطابق واقع ہوئے ہیں۔ جو دائرہ معدل النہار سے تقاطع کرتا ہوا شمالی اور جنوبی ہوگیا ہے اور اسی کے مقابل سیارات کی خصوصاً چاند اور سورج کی گردش

ہوتی ہے ؎

وحفظنٰھا من کل شیطان رجیم - اور ہم نے اُس آسمان کی حفاظت کی شیطان رجیم سے جسے شہابوں سے مارا گیا ہے یا یہ کہ رجیم کے معنی ملعون و مشئوم کے ہوں - یعنی بدبخت اور ملعون شیطان سے ہم نے آسمانوں کی حفاظت کی - تاکہ اوپر نہ جا سکیں - حفاظت سے یہ مراد ہے کہ اُس تک شیطانوں کی رفتار کو روکا - کیونکہ حفاظت ہر شے کی مختلف ہوتی ہے - کسی کی لکھ کر حفاظت کیجاتی ہے - مثلاً مضمون - اور کسی کی یاد کرکے حفاظت کیجاتی ہے - مثلاً الفاظ قرآن - اور کسی کی قفل میں بند کرکے حفاظت کیجاتی ہے مثلاً مال - اور کسی کی روک کر حفاظت ہوتی ہے مثلاً لڑکے کی حفاظت لہو ولعب سے روک کر - اور مثلاً آسمان کی حفاظت شیطانوں کو وہاں تک جانیسے روک کر - الا من استرق السمع فاتبعہ شہاب مبین - مگر جو شیطان کہ باتیں چرانے جاوے - کہ دیکھیں آسمان پر فرشتے کیا باتیں کر رہے ہیں - اور ان باتوں کو معلوم کرکے انسانوں کو بہکاوے اور مغالطے میں ڈالے - تو اُسکے پیچھے ایک روشن شعلہ جاتا ہے - تاکہ اُسے مار کر ہٹا دے - جو دیکھنے والوں کو دکھائی دیتا ہے - ابن عباس سے منقول ہے کہ زمانہ جاہلیت میں جو کاہن ہوتے تھے - اُنکے تابع ایک نہ ایک شیطان ضرور ہوا کرتا تھا - جو آسمان پر گھات لگا کر بیٹھتا - اور فرشتوں سے باتیں سنکر زمین پر آتا - اور اُس کاہن سے وہ باتیں بیان کرتا تو وہ کاہن لوگوں پر اُسکا افشا کرتا - لیکن بعد جناب عیسیٰ کے تین آسمانوں اور بعد جناب مصطفیٰ کے ساتوں آسمانوں سے اُنکا جانا روکا گیا" اور اُنکے لئے یہ عذاب قرار دیا گیا کہ جب وہاں جانے کا ارادہ کریں - تو شعلہ آتش اُنکو جلانے کے لئے دوڑے - والارض مددنٰھا والقینا فیھا رواسی - اور زمین کو ہم نے پھیلایا - اور اُسے طویل و عریض کیا - اور اُسمیں ثابت و قائم پہاڑ ڈالے یعنی گاڑے اور نصب کئے تاکہ زمین متحرک ہو کر امور معاش حیوانات و انسان میں خلل انداز نہ ہو - اور تاکہ یہ پہاڑ انسانوں کے لئے نہروں اور دریاؤں کا منبع بنیں - اور تاکہ اُنسے ضرورت کے موقعوں پر انسان فائدہ اُٹھا سکے - دشمنوں سے بچنے کے لئے اُنکی بلندی پر جا کر پناہ لے سکے - انہیں تراش کر اپنے مصلحت میں صرف کرے - مثلاً تعمیرات یا اثاث خانہ داری وغیرہ - اور تاکہ اُنپر مختلف الاقسام نباتات پیدا ہو سکیں جو دوا و غذا کا فائدہ دے سکیں اور تاکہ بلاد حارہ کی اذیت کو اُنکے ذریعے سے انسان موسم صیف میں دفع کر سکے وغیر ذلک - وانبتنا فیھا من کل شیء موزون - اور ہم نے اُگائیں اس زمین پر قابل وزن چیزیں - یا بقدر و اندازہ معین - پس اگر یہ معنی ہوں - کہ ہر چیز قابل وزن ہم نے پیدا کی تو مطلب یہ ہوگا - کہ جتنی چیزیں زمین سے پیدا ہوتی ہیں - وہ ایسی ہیں کہ کیل و وزن میں آتی ہیں - اور تم لوگ اُنسے بذریعہ وزن و پیمانہ فائدہ اٹھا سکتے ہو - اور اگر یہ معنی ہوں کہ ہر شے باندازہ معین اُگائی - تو مطلب یہ ہوگا - کہ جسقدر چیزیں اسمیں اُگائی گئی ہیں - وہ ایک خاص مقدار پر ہیں - نہ اس سے زیادہ ہیں اور نہ اس سے کم

اور جو ضرورت مخلوقات کے لئے کافی ہو سکتی ہیں۔ پھر اسصورت میں آیت کے معنی بہت وسیع ہو جائینگے۔ کیونکہ موزون بمعنی مقدر و معین بہت سے پہلوؤں سے یہاں پر درست ہو سکیگا۔ مثلاً ہر شے ہم نے اس میں بہ تحقیق زون اگائی یعنی حالت خاصہ اور کیفیت خاصہ۔ اور مزاج خاص و وزن معین۔ اور مقدار معین۔ اور حد معین۔ و مساحت معینہ اور اوقات معینہ خاصہ اور منافع معینہ خاصہ۔ اور اسوقت اگر ہم کسی ایک نبات ارضی کی موزونیت سے بحث کرنے لگیں۔ تو اُسی کے لئے ایک بڑا دفتر درکار ہوگا کہ کیسی اسکی کیفیت ہے کیسی اسکی شکل ہے کیسی اسکی جسامت ہے۔ کیا اسکا وزن ہے۔ کیا اسکی قیمت ہے کیا اسکا نفع ہے۔ کہاں وہ پیدا ہوتی ہے کسطرح حاصل ہوتی ہے۔ مفرداً استعمال ہوتی ہے۔ یا مرکباً۔ بسیط القویٰ ہے یا مرکب القویٰ کس درجے کی اسکی حرارت ہے کس درجے کی برودت کس نمبر کی یبوست و رطوبت ہے وغیر ذالک۔ اور پھر بھی اسکی پوری حقیقت بیان نہ ہو سکیگی کیونکہ اصل امر حقیقت کو وہی جانے جسنے اُسے پیدا کیا ہے اور جو فرماتا ہے وانبتنا فیہا من کل شیٔ موزون۔ میں کہتا ہوں کہ اس لفظ موزون نے وہ خوبی اس موقع پر پیدا کی ہے کہ ہرطرح اسے سمجھو ہر صورت سے صحیح ہو سکتا ہے اور اگر دونوں معنوں میں مثل مشترک معنوی یا مجاز مشترک کے مستعمل سمجھو تب بھی صحیح ہو سکتا ہے کیونکہ ہر شے کا نباتات ارضیہ سے علاوہ اسکے کہ باندازۂ معین پیدا کیگئی ہے۔ وزن میں بھی آسکتی ہے۔ خواہ جمادی ہو یا نباتی۔ تو اسصورت میں لفظ موزون کا استعمال ایسے معنی میں ہوا جو دونوں ہی معنوں کو حاوی ہے ؛

اس آیت میں خدا تعالیٰ نے لفظ کل شے کہکر تعدید افراد نباتیہ کی حاجت کو رفع کر دیا۔ کیونکہ اگر تمام ان چیزوں کا نام لیتا جو زمین پر پیدا ہوتی ہیں۔ مثلاً نباتات باقسامہا و جمادات بانواعہا و جمادات میں بھی۔ وہ جو منطرقہ ہیں۔ اور وہ جو منطرقہ نہیں ہیں۔ اور غیر منطرقہ میں سے بھی وہ جو محترقہ ہیں۔ اور وہ جو محترقہ نہیں ہیں۔ تو بیشمار چیزیں بیان کرنی پڑتیں۔ لہذا صرف لفظ کل فرماکر سب کو داخل کیا اور لاریب کہ تمام چیزیں اُسی کی پیدا کی ہوئی ہیں۔ اور اُسی کے حکم سے ظہور میں آئی ہیں +

ایک لطیف بحث۔ بعض لوگ اس آیت سے اور نیز ایسی ہی دو ایک اور آیتوں سے مثلاً وخلق کل شیٔ فقدرہ تقدیراً (سورہ فرقان آیت ۲) وکل شیٔ عندہ بمقدار (سورہ رعد آیت ۹) انا کل شیٔ خلقناہ بقدر (سورۂ قمر آیت ۴۹) قل کل یعمل علیٰ شاکلتہ (سورہ اسریٰ آیت ۸۶) یہ سمجھے ہیں کہ خداوند تعالیٰ نیچر کا پابند ہے۔ اور جو کچھ اس نے بنا دیا یا پیدا کر دیا۔ یا جس کے لئے جو رفتار مقرر کر دی۔ اس کے برخلاف نہیں کر سکتا۔ یہاں صرف لفظ کرنا۔ کر سکتا۔ ہونا اور ہو سکنا میں بحث ہے۔ ورنہ ان لوگوں کے معلم یورپین طبیعیین تو خدا تعالیٰ ہی کے وجود کو نہیں مانتے پھر صفات اور کیفیت میں کیا بحث کرینگے ان سے تو ثبت العرش ثم النقش میں بحث ہوگی۔ جس کے متعلق ازہ آیات قرآنیہ کی شرح کیجاتی ہے۔ خلاصہ دعوے یہ ہے کہ قرآن مجید کی یہ آیتیں اس امر پر دلالت

کرتی ہیں کہ ہر شے کو خدا تعالیٰ نے ایک حد معین اور اندازہ مقرر پر خلق فرمادیا ہے یا ایک حد پر قائم کردیا ہے
یا ہر شے اپنی فطرت و قانون قدرت کے مطابق عمل کرتی ہے یا ہر شے کا اندازہ خدا تعالیٰ کو معلوم ہے
اور جو چیز باندازہ معین و بقانون مقرر وضع کردی گئی۔ وہ بدل نہیں سکتی۔ نتیجہ یہ ہوا کہ ہر شے اپنے قانون
معین سے بدل نہیں سکتی۔ اس دعوی کے مقدمہ صغریٰ میں تو کسی کو بھی کلام نہیں ہو سکتا کیونکہ واقعی ہر شے
کو خدا تعالیٰ نے بقانون مقرر پیدا کیا ہے جسکے لئے جو مقدار خواہ وزناً ہو یا مساحۃً طولاً ہو خواہ عرضاً خواہ
عمقاً مقرر کردی۔ جو وقت اسکے لئے قائم کردیا ہے جو ہیئت و شکل اسکے لئے پسند فرمادی ہے جو کیفیت
و نفع اس کے لئے تجویز کردیا ہے۔ جو مقام اسکے لئے معین کردیا ہے جس ساعت میں چلنا اور جب پھولنا
اسکے لئے قرار دے لیا ہے وغیر ذالک۔ وہ اسیطرح پر واقع ہوتا اور اسمیں فرق نہیں آتا مگر اس
دعوی کا مقدمہ کبریٰ مخدوش ہے کیونکہ اسمیں بیشک بحث کا موقع ہے کہ جو شے باندازہ معین
وضع کردیگئی ہے۔ وہ کیونکر بدل نہیں سکتی۔ یا بالطبع و مزاجاً و یا بالقدرت و حکم خدا اگر کہیئے کہ بطبعہ وہ بدل
نہیں سکتی۔ تو بیشک تسلیم کرنیکے قابل ہے اسلئے کہ خدا تعالیٰ کے معین کردہ قانون کو سوائے اس کے
کوئی نہیں توڑ سکتا اور اگر یہ غرض ہے کہ خود اسے بھی امکان تبدیل نہیں ہے۔ تو غلط ہے اور ناقابل
تسلیم۔ اسوجہ سے کہ جس نے جس مصلحت سے قانون بنایا ہے۔ اسکو اسی مصلحت کے بدل جانے پر
اپنے قانون کو تبدیل کرنا بھی ممکن ہے۔ البتہ بلا مصلحت بدلنا ضرور خلاف عقل ہے لیکن بضرورت
مصلحت تبدیل کرنا تو عین حکمت ہے۔ پس نہ تو مصلحت کے بدلجانے میں کوئی استحالہ ہے اور نہ اسکی امکان
تبدیل میں۔ کیونکہ مصلحتیں تو بحسب اختلاف زمانہ و اختلاف اشخاص و اختلاف اوقات بدلتی ہی رہتی ہیں
اسمیں کیا محال لازم آتا ہے۔ رہا امکان اختیار تبدیل تو وہ ایسا امر ہے کہ جو اتنا بڑا اقدر القادرین ہے
جسکے مثل کوئی نہیں اسے کسی ممکن چیز کے بدل دینے پر کب دشواری پیش آئیگی۔ بلکہ عدم سے وجود میں
لانا البتہ دشوار تھا۔ نہ یہ کہ وجود میں آنے کے بعد کسی قدر تبدیل و تنسیخ کرنا۔ یہ تو عقلی بات ہے۔ اور اگر
اسکے علاوہ مشاہدات کو دیکھئے تو وہ بھی اسی پر شاہد ہیں کہ قانون کی تبدیلی ہوتی رہتی ہے مگر نہ خود اس
شے کے اختیار سے بلکہ خالق عالم کے حکم سے۔ دیکھئے پہلے زمانہ میں عمریں زیادہ ہوتی تھیں۔ مثلاً
حضرت نوح علیہ السلام کو ملاحظہ کیجئے کہ ساڑھے نو سو ۹۵۰ برس تک ہی وعاش فیہم الف سنۃ الا خمسین
عاماً۔ کلام خدا شاہد ہے مگر اب سو برس بھی مشکل سے گذرتے ہیں کہ انسان داعی اجل کو لبیک کہدیتا
ہے۔ چنانچہ اب یہ کہنا کہ سو برس عمر طبعی کی مدت ہے۔ نہایت مشکل معلوم ہوتا ہے۔ نیز پھلوں
پتیوں پھولوں کو دیکھئے حیوانات کی حالتوں کو ملاحظہ کیجئے کہ ان سب میں زمانہ سابق کے مطابق
بہت کچھ تبدیلیاں ہو گئی ہیں جن درختوں کے پتے بڑے ہوتے تھے۔ اب وہ نہایت چھوٹے ہوتے
ہیں۔ مجھے خود بیس برس کی حالت یاد ہے کہ میرے وطن میں جو پیپل اور قدم کے درخت ہیں ان کی

پتیاں ایک بالشت سے بھی بڑی ہوتی تھیں لیکن اب کئی برس سے دیکھتا ہوں کہ تین چار انچ سے زیادہ لمبی نہیں ہوتیں۔ حالانکہ زمین وہی درخت وہی ہوا وہی۔ فضا وہی چاند سورج وہی۔ آسمان کی گردش وہی۔ تو کیوں ایسا ہوا؟ اسی وجہ سے تو کہ جس نے اس کے لئے وہ قانون بنایا تھا۔ اسی نے کسی مصلحت سے اب اس کے لئے اور قانون پاس کر دیا۔ علےٰ ہذا القیاس۔ دواؤں کے آثار ہیں۔ اور مزاجوں کی کیفیت۔ قدیم طب کی کتابوں میں دیکھئے کہ نسخے ا ور ان میں بیس بیس مثقال۔ اور بیس بیس درہم دوائیں لکھی ہیں۔ لیکن اب کوئی طبیب اس دوا کو اس مقدار پر نہیں دے سکتا۔ اور دیتا ہے۔ بلکہ بجائے بیس کے پانچ مثقال بھی بمشکل سے لکھے جاتے ہیں۔ آخر کیوں ایسا ہوا؟ اسی وجہ سے تو کہ طبیعتیں بدل گئیں۔ قوےٰ کمزور ہوگئے وغیر ذالک من الاسباب پیدا ہو گئے۔ تو آخر وہ قدیم قانون ٹوٹا یا نہیں؟ ضرور ٹوٹا۔ اور نیا حادث ہوا پس معلوم ہوا کہ تبدیل قانون کا انکار عقل اور مشاہدہ ظاہرہ دونوں کے برخلاف ہے لہذا دعوے باطل ہوا اور جو غرض انکار تھی یعنی **انبیاء علیہم السلام کے معجزوں سے انکار** وہ فوت ہو گئی اور امکان معجزہ ظاہر ہو گیا کیونکہ معجزہ کے موقع پر جو قانون قدرت میں تبدیلی ہوتی ہے وہ بھی ایک مصلحت پر مبنی ہے یعنی **تصدیق کلام نبی** جو خدا تعالیٰ پر لازم ہے اور وہ نہیں ہو سکتی جبتک کہ نبی ایسے خوارق عادات اور مبطلات قوانین قدرت نہ دکھائے جس سے لوگوں کو یقین کلی حاصل ہو۔ تو جبکہ مصلحت بھی موجود ہوئی اور قدرت بھی خدا تعالیٰ میں موجود ہے جو بدل دینے پر اسے مدد دیسکتی ہے۔ تو کیوں کسی خلاف عادت امر کا ظہور میں آنا محال سمجھا جاتا ہے خصوصاً جبکہ خود وہی اپنے کلام میں اس تبدیل کے جواز کو ارشاد فرماتا ہو مثلاً فلما عتوا عما نھوا عنہ قلنا لھم کونوا قردۃ خاسئین جب انہوں نے نافرمانی کی اس سے جس سے وہ منع کئے گئے تھے۔ تو ہم نے ان سے (انکی نافرمانی کی وجہ سے) کہدیا کہ تم دھتکارے ہوئے بندر ہو جاؤ۔ پھر کیا آدمی کا بندر کی صورت میں کر دینا تبدیل قانون قدرت نہیں ہے؟ ادخل یدک فی جیبک تخرج بیضاء لے موسےٰ تم اپنا ہاتھ گریبان میں داخل کرو تو وہ سفید نکلیگا۔ ہاتھ کا سفید و روشن ہو جانا اور معمولی حالت مستمرۂ انسانیہ سے تغیر ہو جانا ایک آن میں کیا تبدیل قانون قدرت نہیں ہے؟ نیز فرمایا ہے القیٰ عصاہ فاذا ھی ثعبان مبین۔ موسےٰ نے اپنے عصا کو زمین پر ڈالدیا تو ظاہر بظاہر اژدہا بنگیا۔ یا بیّن اژدہا ہو گیا۔ کیا بے حس لکڑی کا جاندار اژدہا بنجانا خرق عادت نہیں ہے؟ نیز فرمایا ہے؟ یبرئ الاکمہ والابرص ویحیی الموتیٰ۔ عیسےٰ مادر زاد اندھوں اور مبروص کو اچھا کرتا اور مردوں کو جلاتا تھا۔ کیوں اہل اسلام کیا مردے کو زندہ کرنا مادر زاد اندھوں کو بینا کرنا خرق عادت نہیں ہے؟"

حضرت موسیٰؑ سے فرمایا ہے فاضرب بعصاک البحر فانفلق فکان کل فرق کالطود العظیم۔ کیا عصا سے دریا کو مارنا اور اسکا شگافتہ ہوکر بارہ رستے پیدا ہو جانے خرق عادت اور تبدیل قانون قدرت نہیں ہے۔ علیٰ ہذا القیاس حضرت موسیٰؑ کے عصا کا جادوگروں کے سانپوں کو کھا جانا جو قرآن مجید میں مذکور ہے کیا یہ مثال تبدیل قانون قدرت نہیں ہے؟ بیشک ایسی بیشمار مثالیں قرآن مجید میں اور نیز احادیث صحیحہ و متواترہ میں ملینگی جو بتا سکینگی کہ ہزاروں مرتبہ قانون قدرت کو مقنن قانون قدرت یعنی خالق عالم نے اوقات مخصوصہ کے موقعہ پر بدلدیا ہے۔ پس اسکا انکار اصل قرآن سے انکار ہے اور نہ ماننا عقل سے جنگ زرگری کرنی ہے فافہم وتبصر ولا تکن من الجاہلین!!

وجعلنا لکم فیہا معایش ومن لستم لہ برازقین اور ہم نے تمہارے لیئے اس میں زندگی بسر کرنیکی چیزیں مثل نباتات اور زراعت کی چیزیں اور کھانے پینے کی اشیاء پیدا کیں اور نیز ان لوگوں کے لیئے بھی جنکو تم روزی نہیں پہنچاتے مثل غلاموں اور چوپاؤں کے یعنی باوجودیکہ تمہیں کسی کو روزی پہنچانے کی قدرت نہیں ہے حتی کہ اپنے تئیں بھی۔ کیونکہ نہ تو تم زمین پیدا کرسکتے ہو۔ اور نہ اسمیں قوت انبات ڈال سکتے ہو۔ نہ آسمان سے مینہ برسا سکتے ہو۔ جو زراعت و نباتات کو اگائے اور نہ اسکے اسباب مہیا کرسکتے ہو۔ پھر بھی ہم نے تمہارے لیئے اور نیز انکے لیئے جن کے رزق رساں ہم ہیں۔ عیش و آرام کی اور کھانے پینے کی چیزیں پیدا کیں۔ وان من شئی الا عندنا خزائنہ اور کوئی چیز ایسی نہیں ہے جس کے خزانے ہمارے پاس نہ ہوں۔ یعنی ہم ہی اسکے مالک اور اسپر قادر ہیں اور جس چیز کو چاہتے ہیں خواہ وہ کسی قسم کی ہو اور کتنی ہی ہو۔ نہ ہماری قدرت کی انتہا ہے۔ اور نہ ان اشیاء کی جنکو ہم پیدا کرسکتے ہیں!! اور ممکن ہے کہ خزائن سے مراد پانی ہو۔ تو اب معنی یہ ہونگے کہ ہر چیز کا خزانہ جو پانی ہے۔ وہ ہمارے ہی پاس ہے اور پانی کو خزانہ اسوجہ سے کہا گیا کہ اُسی سے تمام عالم کی چیزیں پیدا ہوتی ہیں۔ جیسا کہ سابق بیان ہوا اور خدا تعالیٰ کا بھی ارشاد ہے کہ وجعلنا من الماء کل شیئ حی افلا تعقلون ہم نے ہر زندہ چیز کو پانی ہی سے پیدا کیا ہے۔ کیا تم سمجھتے نہیں؟ اور غرض اس کلام کی یہ ہے کہ وہ پانی جس سے تمہاری اکل و شرب کی چیزیں پیدا ہوتی ہیں۔ وہ ہمارے ہی اختیار و قبضہ قدرت میں ہے اگر چاہیں بند کردیں اور اگر چاہیں جاری رکھیں۔ تمکو اسپر بالکل اختیار نہیں ہے پھر بھی تم ہمارے وجود و قدرت و حکمت کا اقرار نہیں کرتے وما ننزلہ الا بقدر معلوم اور ہم اُسے نہیں اُتارتے مگر بقدر معلوم یعنی ہر شئے کو جنکے خزانے ہمارے پاس ہیں۔ ایک مقدار معین ہی پر پیدا کرتے ہیں۔ نہ زیادہ ہوتی ہیں جو بیکار اور ضائع ہوں اور نہ کم ہوتی ہیں۔ جو قدر ضرورت کے لیئے کافی نہ ہوسکیں!! اور اگر اس سے مراد مینہ لی جائے۔ تو معنی یہ ہونگے کہ

ہم اسے ایک اندازِ معین ہی پر برساتے ہیں جو حکمت کے مقتضا کے موافق ہوتا ہے۔ نہ ہمیں حد سے زیادتی کرتے ہیں اور نہ کمی تاکہ تمہارے لئے مفید ہو سکے۔ چنانچہ خدا تعالیٰ نے یہ انتظام فرمایا ہے کہ جو قطرہ زمین پر گرتا ہے۔ اُسکے ساتھ ایک فرشتہ کو مقرر کر دیا ہے۔ کہ اسے اُسی مقام پر پہنچا دے جہاں مصلحت الٰہیہ مقتضی ہوئی ہے۔ کافی میں ایک حدیث ہے جسکا ایک حصہ یہ بھی ہے۔ کہ فلیس من القطرۃ تقطر الا و معها ملك حتی یضعها موضعها ولم ینزل من السماء قطرۃ الا بعدد معلوم و وزن معلوم الا ما کان من یوم الطوفان علی نوح الخ۔ یعنی کوئی قطرہ زمین پر نہیں گرتا مگر یہ کہ اُسکے ساتھ ایک فرشتہ ہوتا ہے۔ جو اُسے اُسکے مقام پر رکھتا ہے۔ اور کبھی آسمان سے مینہ نہیں برسا۔ مگر بقدر عدد معلوم و وزن معین۔ الّا بروز طوفان نوح علیہ السلام۔ کما نزل من ماء منہمر بلا وزن و لا عدد۔ کہ اُس دن بہت زور سے مینہ برسا بے شمار اور بے وزن مقرر (کیونکہ وہ بغرض عذاب تھا)

وارسلنا الریاح لواقح اور ہم نے ایسی ہوائیں چلائیں جو درختوں کو بارور کرتی ہیں یا ایسی ہوائیں جو ابر کو اٹھائے ہوئے رہتی ہیں (جناب رسالتمآبؐ سے مروی ہے کہ تم لوگ ہوا کو بُرا بھلا نہ کہو۔ اس لئے کہ بعض ہوائیں باعث بشارت ہوتی ہیں اور بعض ڈرانیوالی اور بعض لواقح یعنی درختوں کو بارور کرنیوالی ہوتی ہیں۔ تو تم لوگ خدا تعالیٰ سے اچھی ہوا کا سوال کرو۔ اور بُری ہوا سے اُس کے ذریعے سے پناہ مانگو) فانزلنا من السماء ماء فاسقیناکموہ وما انتم له بخازنین۔ پھر ہم نے آسمان سے مینہ برسایا یعنی بلندی سے اُسے نیچے کیطرف گرایا۔ پس اُس سے تمکو سیراب کیا۔ حالانکہ تم اُس کے خزانہ دار نہ تھے۔ یعنی کہ اُسکا برسانا اور اُسکے اسباب کا مہیا کرنا تمہارے اختیار میں نہ تھا۔ وانا لنحن نحیی ونمیت ونحن الوارثون ۝ اور بیشک ضرور ہم ہی زندہ کرتے ہیں اور مار ڈالتے ہیں۔ اور ہم ہی زمین کے وارث و مالک ہیں !!

اس جملہ میں اس امر کا بیان ہے کہ حیات و موت کسی چیز کی ہو وہ سب ہمارے قبضہ میں ہے اور جبکہ قریب قیامت تمام ہی لوگ مر جائینگے۔ تو کل زمین بلکہ تمام عالم کی اشیاء ہماری ہی طرف رجوع کرینگی آج تو ہر شخص کہتا ہے کہ اِس چیز کا میں مالک اور اُس کا میں۔ مگر اُسوقت کوئی کہنے والا نہ ہوگا۔ بلکہ سب کی رجوع خدا تعالیٰ ہی کیطرف ہوگی۔ لمن الملك الیوم لله الواحد القہار۔ آج کس کے لئے ملک ہے (بس) اُسی معبود حقیقی کے لئے ہے۔ جو اکیلا اور سب پر غالب ہے !

واضح ہو۔ کہ حیات و موت کا اطلاق بہت سے معنوں پر ہوا ہے منجملہ اُنکے ایک معنی ہدایت و ضلالت کے بھی ہیں اسکا شاہد یہ آیہ ہے۔ لیہلك من هلك عن بینة ویحیی من حی عن بینة اور نیز یخرج الحی من المیت ویخرج المیت من الحی۔ علم و جہل کے معنی میں بھی آتا ہے الناس موتی واهل العلم احیاء۔ اسپر دلیل ہے یہ مصرعہ [illegible]

علیہ السلام کی طرف منسوب ہے جسکا مطلب یہ ہے کہ تمام آدمی جو جاہل ہیں۔ وہ مُردہ ہیں۔ اور اہل علم زندہ ہیں۔ تو جہالت موت ٹھیری۔ اور علم حیات ٹھیرا۔ خشکی وتری و زندگی کے معنی میں بھی آتا ہے۔ اس مثال میں خدا تعالیٰ کا یہ کلام ہے وما انزل اللہ من السماء من ماءٍ فاحیا بہ الارض بعد موتھا۔ اور جو خدا تعالیٰ نے آسمان سے مینہ برسایا۔ تو زمین کو بعد اُسکے مرجانے یعنی خشک ہوجانے کے زندہ یعنی تر و تازہ اور قابل انبات کیا اور کون و فساد جسم پر بھی اسکا اطلاق ہوتا ہے۔ اسپر خدا تعالیٰ کا یہ کلام شاہد ہے الذی خلق الموت والحیوٰۃ لیبلوکم ایکم احسن عملاً۔ وہی معبود ایسا ہے جس نے موت اور حیات کو پیدا کیا ہے۔ تاکہ تمہارا امتحان لے کہ تم میں سے کون نیکو کار ہے!! بقائے نام و عدم بقائے نام پر بھی اطلاق ہوتا ہے۔ اسپر جناب امیر المومنین علیہ السلام کا کلام شاہد ہے ھلک خزان الاموال والعلماء باقون اعیانھم مفقودۃ و اٰثارھم فی القلوب موجودۃ کیونکہ ہلک بمعنی مات ہے اور باقون بمعنی احیاء ہے۔ اور مطلق بقا و فنا پر بھی اسکا اطلاق ہوتا ہے وھو حی لا یموت اسکی دلیل ہے۔ یعنی خدا تعالیٰ باقی ہے۔ اُس کے لئے فنا نہیں ؛

لیکن جس معنی سے عام طور پر یہ دونوں لفظ ہمارے استعمال میں ہیں وہ البتہ معرض بحث میں ہے۔ کچھ لوگوں کا تو خیال ہے کہ حیوٰۃ اُس حالت کا نام ہے جو کسی موجود خارجی کو بقائے حرارت غریزی کی صورت میں حاصل ہے۔ اور موت اُس حالت کا نام ہے جو فنائے حرارت غریزی سے پیدا ہوتی ہے۔ مگر حق یہ ہے کہ حیوٰۃ اُس حالت کا نام ہے جو نفس حیوانی کے جسم میں باقی رہنے سے پیدا ہوتی ہے اور موت نام ہے اس حالت کا جو اس کے جسم سے جدا ہوجانے کے بعد پیدا ہوتی ہے۔ اس کے معنی میں فنا اور عدم فنا کو کوئی دخل نہیں ہے۔ البتہ اگر اسکو کون و فساد سے تعبیر کیا جائے۔ تو مضائقہ نہیں۔ یا حرکت و سکون سے یعنی حیات نام حرکت کا ہے اور موت نام سکون کا۔ وھھنا دقائق ابحاث لا یسعھا المقام :

بیان سوم مطلب اس بیان وارشاد کا یہ ہوا کہ آسمانوں میں برجوں کا پیدا کرنا اور انہیں ستاروں سے زینت دینا۔ اور آسمانوں کو شیطان رجیم کے وہاں جانے سے محفوظ رکھنا اور اُسپر شہاب ثاقب کو دلیل قرار دینا جسے ہر شخص دیکھتا ہے۔ اور زمین کو دراز و وسیع پیدا کرنا اور انمیں مستحکم پہاڑوں کا قائم کرنا اور زمین میں ہر چیز کا با اندازہ مقرر پیدا کرنا۔ اور نیز ہر قسم کی مخلوقات کے لئے معاش کے اسباب اُس سے نکالنے اور بقدر معین اُنکو نازل کرنا۔ اور بار آور ہواؤں کا چلانا اور آسمان سے مینہ برساکر انسانوں اور باقی مخلوقات کو اُس سے سیراب کرنا اور زندوں کو مردہ اور مردوں کو زندہ کرنا۔

ف مسئلہ موت وحیات کو انوار نعمانیہ میں دیکھنا چاہیئے۔

سوائے خدائے واحد قیوم دیموم صمد حکیم قدیر کے کسی کا کام نہیں۔ پس باوجود اتنی نشانیوں کے دیکھنے کے پھر تم بھٹکتے پھرتے۔ اور وجود صانع عالم کے منکر ہوتے ہو۔ توبوا الی اللہ توبۃ نصوحا۔

سورہ نحل رکوع ۱۔ خلق الانسان من نطفۃ فاذا ھو خصیم مبین۔ والانعام خلقھا لکم فیھا دفء ومنافع ومنھا تاکلون۔ ولکم فیھا جمال حین تریحون وحین تسرحون۔ وتحمل اثقالکم الی بلد لم تکونوا بالغیہ الا بشق الانفس ان ربکم لرءوف رحیم۔ والخیل والبغال والحمیر لترکبوھا وزینۃ ویخلق ما لا تعلمون۔

یہ پانچ آیتیں ہیں جنمیں قرآن مجید خدا تعالی کے وجود کے دلائل بیان کرتا ہے پہلی دلیل اسمیں یہ ہے۔ خلق الانسان من نطفۃ انسان کو اُس نے نطفے سے پیدا کیا۔ یہ بھی ایک بہت بڑی دلیل قدرت خدا تعالی کی ہے۔ کیونکہ ایک قطرہ منی کو انسان مجسم بنانا جسمیں پچاسوں کلیں قائم کیگئی ہیں۔ مثلاً دونوں ہاتھ دونوں پاؤں۔ دو آنکھیں۔ دو کان۔ ایک زبان۔ بتیس دانت دو ہونٹ ایک ناک۔ ایک دل۔ ایک جگر۔ ایک طحال۔ ایک مرارہ۔ دو گردے۔ بیس انگلیاں اور اُن کے بیسیوں جوڑ۔ اور پھر دماغ اور اس کے چھ خانے اور ان سب کے ساتھ مختلف الاقسام قوتوں کا ہونا۔ اور وقت اُنکے ہیں مختلف کام دینے۔ پھر اعصاب الحس کا اعصاب الحرکت سے علاوہ ہونا۔ اور اُنکا مختلف القوے ہونا۔ اور عروق کا رباطات سے جداگانہ افعال پیدا کرنا۔ پھر اسمیں تولید مثل بلکہ امثال کا موجود ہونا۔ اور اس کے سلسلہ کو غیر متناہی بنانا۔ ایک ایسا عجیب حیرت خیز خیال ہے کہ اگر انسان اس معاملہ میں غور کرنے لگے۔ تو اسے سوائے متعجب رہ جانے کے اور کچھہ حاصل نہیں ہوسکتا۔ کیا یہ بات کسی طرح ممکن ہے کہ کوئی آدمی جو نہایت اعلے درجہ کا حکیم اور سائنٹفک بھی اس بات کی کوشش کرے کہ میں اپنی تدابیر حکمیہ سے ایک ہی ایسا بناؤں تو بالکل ناممکن اور محال ہے۔ اور اگر مادہ لاشعوریہ کیطرف اس کی نسبت کیجاوے۔ تو کسی طرح عقل سلیم تسلیم نہیں کرتی۔ کیونکہ یہ افعال ایسے حکم ومصالح وتدابیر ومنافع پر مبنی ہیں کہ جسکی نسبت غیر مدرک چیز کیطرف ہرگز نہیں دیجاسکتی (اگر ان حکمتوں کی تفصیل دیکھنی ہو تو دیکھو کتاب توحید الائمہ) پس لامحالہ یہ کہنا پڑتا ہے کہ اسکا خالق ضرور کوئی نہ کوئی بڑا حکیم ومدبر ہے جس سے بڑھکر کوئی حکیم نہیں ہوسکتا جس نے کوئی ضروری اور ممکن الحصول چیز ایسی نہیں چھوڑی جو اس کے لئے مہیا نہ کردی ہو۔ اور یہی وجہ ہے کہ خدا تعالی نے جابجا اس جلیل الشان دلیل کا ذکر فرمایا ہے۔ سورہ نحل میں فرماتا ہے۔ واللہ اخرجکم من بطون امھاتکم لا تعلمون شیئا وجعل لکم السمع والابصار والافئدۃ لعلکم تشکرون۔ اور اللہ نے تمکو تمہاری ماؤں کے پیٹوں سے نکالا۔ (اسوقت) تم کچھہ نہیں جانتے تھے (اور نہ تمکو کچھہ عقل تھی) اور اُس نے تمہارے لئے کان اور آنکھیں اور دل پیدا کئے تاکہ تمکو شکریہ ادا کرو۔ پھر ایک مقام پر فرمایا ہے۔ واللہ خلقکم ثم

یتوفّٰکم ومنکم من یردّ الی ارذل العمر لکیلا یعلم بعد علم شیئًا۔ اللہ نے تمکو پیدا کیا پھر تمکو وفات دیتا ہے۔ اور بعض تم میں سے وہ بھی ہیں جو ارذل عمر تک لوٹا دیئے جاتے ہیں (یعنی اُنکی زندگی طولانی کردی جاتی ہے) تاکہ بعد جاننے کے کچھ بھی نہ جانیں (یعنی بعض آدمی اتنے سن کے بھی ہوجاتے ہیں کہ بسبب بڑھاپے کے تمام چیزوں کو بھول جاتے ہیں۔ سہو ونسیان انپر غالب آجاتا ہے رطوبت دماغیہ قوت حافظہ کو خراب کردیتی ہے) اور سورہ مومن میں فرمایا ہے وصوّرکم فاحسن صورکم و رزقکم من الطیبات "اُسنے تمہاری صورت بنائی تو اچھی صورت تمہاری بنائی۔ اور تمہیں پاک وطیب چیزوں سے روزی دی۔ پھر دوسرے مقام پر فرمایا ھو الذی خلقکم من تراب ثم من نطفۃ ثم من علقۃ ثم یخرجکم طفلا ثم لتبلغوا اشدکم ثم لتکونوا شیوخا و منکم من یتوفّٰی من قبل ولتبلغوا اجلا مسمّٰی ولعلکم تعقلون۔ اور سورہ مومنون میں فرمایا ولقد خلقنا الانسان من سلالۃ من طین ۝ ثم جعلناہ نطفۃ فی قرار مکین ثم خلقنا النطفۃ علقۃ فخلقنا العلقۃ مضغۃ فخلقنا المضغۃ عظاما فکسونا العظام لحما ثم انشأناہ خلقا اٰخر فتبارک اللہ احسن الخالقین" اور بیشک ہمنے آدمی کو پیدا کیا اُس نطفے سے جو مٹی سے بناتھا۔ پھر اُسکو ہمنے نطفہ قرار دیا ایک محفوظ و مستحکم قرارگاہ میں پھر نطفہ کو ہمنے علقہ بنادیا پھر علقہ کو مضغہ بنادیا۔ پھر مضغہ (پارہ گوشت) کو ہڈی بنادیا پھر ہڈی کو ہمنے گوشت اوڑھایا۔ (یعنی ہڈیوں پر گوشت چڑھایا) پھر ہم نے اسکو دوسری خلقت میں پیدا کردیا (یعنی اسمیں روح ڈالکر جمادی صورت سے حیوانی کیفیت میں داخل کردیا) پس مبارک ہے اللہ جو سب سے اچھا پیدا کرنیوالا ہے۔

واضح ہو کہ لغت میں نطفہ کے معنے آب خالص اور خلاصہ آب کے ہیں۔ چونکہ وہ مادہ غلیظہ دافقہ ہے جس کو خدا تعالیٰ نے اس آیت میں ارشاد فرمایا ہے فضلہ ہضم رابع ہے اور خلاصہ ہے تمام رطوبات جسم کا اس لئے اسکو نطفہ کہا گیا۔ جناب امیر المومنین علیہ السلام کے ایک کلام میں بھی پانی کے معنی میں نطفہ کا استعمال ہوا ہے ؛

اور منی بھی ادبی آب خالص کو کہتے ہیں۔ جو بسبیل دفق وقوت دفع ہوتا ہے۔ پس کلام خدا تعالیٰ صاف اس امر پر دلیل ہے کہ خلقت انسان اسی خالص پانی سے ہے اور اس امر کا ثبوت قرآن مجید کی بہت سی آیات سے ہوتا ہے۔ چنانچہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے فلینظر الانسان مما خلق خلق من ماء دافق یخرج من بین الصلب والترائب پس چاہیے کہ دیکھے انسان کہ وہ کس چیز سے پیدا کیا گیا ہے۔ پیدا کیا گیا ہے اچھلنے والے پانی سے جو صلب وترائب کے درمیان سے نکلتا ہے دوسری جگہ فرماتا ہے انا خلقنا الانسان من نطفۃ امشاج بیشک ہم نے پیدا کیا

بفتح شین وکسر شین مشقت کو کہتے ہیں معنی آیت یہ ہوئے۔ کہ بھیڑ بکریوں۔ گائے بیلوں اور اونٹونکو خدا تعالی نے پیدا کیا ہے جسمیں تمہارے لئے دف ہے (یعنے انکی اون سے ایسے لباس بنا سکتے ہو جو گرمی کو دفع کرسکیں) اور منفعتیں ہیں اور اُس سے تم لوگ کھاتے ہو۔ اور تمہارے لئے اُسمیں جمال ہے۔ جبکہ اُنہیں چراگاہ سے واپس لاتے یا صبح کو چرانے کیلئے لیجاتے ہو۔ اور وہ تمہارے بھاری بوجھونکو ایسے شہر تک لیجاتے ہیں۔ جہانتک تم بغیر مشقت نفس کے نہیں پہنچ سکتے۔ بیشک تمہارا پروردگار رافت و رحمت والا ہے ؎

ان تین آیتوںمیں ہستی پروردگار عالم کی دلیل یہ ہے کہ اولاً تو ان انعام کو ہزاروں تدبیروں اور حکمتوں پر مبنی پیدا کرنا اور انکے آلات جسم کا باقاعدہ و مترتب و متناسب واقع ہونا جنمیں نہ ان کی ضرورت کی کوئی شئے کم ہے اور نہ قدر حاجت سے کوئی شئے زائد ہے اور پھر انکا منافع انسانیہ کیلئے خاص ہونا ایسے امور ہیں جنکو بغیر خالق حکیم کیطرف نسبت دیئے ہوئے چارہ نہیں۔ اگر بارد ملکوں میں اس قسم کے حیوانات نہ پیدا کئے جاتے۔ جن کے جسم کی اُون قابل لباس بنانے کے ہوں۔ تو آدمی کیا کرسکتا جبکہ اسکا بدن اسطرح کا چکنا اور صاف بنایا گیا ہے۔ کہ اسمیں کوئی چیز حفاظت بدن کی نہیں ہے۔ آخر اب انہی کے ذریعے سے اپنے لئے جاڑے اور گرمی سے بچنے کی حفاظت کرتا ہے اور دیکھو کہ اس قسم کے حیوانات بھی اُنہیں ملکونمیں زیادہ پیدا ہوتے ہیں۔ جہاں اسکی ضرورت ہو۔ دیکھ لو کہ ان حیوانات دراز مُو کے مقامات پیدائش زیادہ وہی ہیں۔ جہاں سردی زیادہ واقع ہوتی ہے۔ بخلاف گرم ملکوں کے۔ اور علاوہ اس فائدہ کے اور بھی فوائد ہیں۔ مثلاً انپر سوار ہونا۔ انکو اپنی گاڑیوں میں جوتنا انسے حرث و دیاست کرنا۔ انپر اپنے بوجھو نکا لادنا۔ **ومنها تاكلون**۔ اور انہی کو تم کھاتے ہو۔ یعنی انہیں اس مصلحت پر بھی مبنی پیدا کیا گیا ہے کہ اُنسے تمہاری غذا بھی ہوسکے۔ چنانچہ عموماً یہ حیوانات انسانی غذا میں داخل ہیں اور جنسے بہت سے جسمانی فائدے اسے پہنچتے ہیں تو اگر یہ حیوانات نہ ہوتے۔ تو انسان کیا چیز کھا کر اپنے جسم میں وہ قوت پیدا کرسکتا اور وہ ہمت و جرأت لاسکتا جو انکے کھانے سے حاصل ہے۔ پھر اسی پر اکتفا نہیں ہے۔ بلکہ بطور دوا کے بھی کھایا جاتا ہے بہت سے انہیں سے ایسے گوشت ہیں جو دوائے انسان کر استعمال کرلئے جاتے ہیں تو کیا کوئی بتا سکتا ہے کہ اس سلسلہ کا قائم کرنیوالا صرف مادّہ لاشعور یہ ہے یا ان حیوانات کی طبیعت حاشا و کلا ؎

ولكم فيها جمال حين تريحون وحين تسرحون۔ اور جب یہ جانور چراگاہ سے دودھ بھرے اپنے پستانوں میں۔ اور سبزہ زار کو چر کر موٹے تازے بنے ہوئے واپس آتے ہیں۔ یا جب گردنیں اٹھائے دوڑتے ہوئے چراگاہ کیطرف جھنڈ کے جھنڈ جاتے ہیں۔ تو اسمیں تمہارے لئے زینت اور حسن منظر ہے۔ کہ لوگ دیکھکر کہتے ہیں **هذا جمال فلان** یہ فلاں شخص کا جمال ہے

اور اسمیں تمہاری عزت ہوتی ہے۔ کہ تم اتنے جانوروں کے مالک ہو جنکی قیمتیں تمہیں مستغنی کر دینے والی ہیں وتحمل اثقالکم الخ اور وہ تمہارے بھاری بوجھونکو لیسے ایسے شہروں تک پہنچا دیتے ہیں جہانتک تم بغیر سخت مشقت کے پہنچ نہیں سکتے اگر تم اپنی پیٹھوں پر ان بوجھونکو لادتے اور ایک شہر سے دوسرے شہر میں لیجاتے تو کیا تمکو سخت تکلیف اور زحمت نہ پہنچتی۔ آج تمہیں بغیر زحمت یہ بات حاصل ہے۔ آخر کس نے ان حیوانات کو اسطرح تمہارا مسخر بنایا کہ جس طرح چاہو۔ ان سے فائدہ اٹھاؤ۔ چاہو انکے بال کتر کر لباس بناؤ۔ چاہو انہیں ذبح کر کے کھاؤ۔ چاہو انپر بوجھ لادو اور جہاں چاہو لیجاؤ۔ آخر کس نے انکے پیدا کرتے وقت یہ مصلحت مدنظر رکھی تھی جس سبب سے انکی پشتیں ایسی مسطح بنائی گئیں جنپر بآسانی اسباب تجارت رکھا جا سکے اور جسپر سواری ممکن ہو سکے بیشک وہی ان مصلحتونکا سمجھنے والا ہے جو واحد و قہار ہے ؛

تیسری دلیل یہ ہے۔ والخیل والبغال والحمیر لترکبوھا وزینۃ ویخلق ما لا تعلمون اور تمہارے لئے گھوڑے اور خچر اور گدھے پیدا کئے۔ تاکہ تم انپر سوار ہوا اور وہ تمہارے لئے باعث زینت بنیں۔ اور ایسی بھی چیزیں پیدا کرتا ہے۔ جسے تم لوگ نہیں جانتے۔

یہ تینوں حیوانات انسان کے لئے جسقدر فائدہ رساں ہیں اسے حضرت انسان ہی خوب سمجھ سکتے ہیں۔ گھوڑے اگر نہ ہوتے۔ تو انسان کو دشمن کو گرفتار کرنا دشوار ہوتا اسی کے ذریعے سے لاکھوں کوس آدمی جا سکتا ہے اور تکلیف پیادہ روی سے محفوظ رہتا ہے۔ انپر اپنے بوجھ بھی لاد سکتا ہے ان سے ایسے بھی فائدے ہیں جو ایک خاص صاحب سے ہو سکتے ہیں۔ دشمن کو اندھیری رات میں دیکھ کر پہچان لیتے اور اپنے سوار کو خبر کر دیتے ہیں۔ تاریکی شب میں انکو راہیں نظر آتی ہیں۔ کوئی چیز انکو روک نہیں سکتی۔ سوتے جاگتے ہر حال میں یہ اپنے مالک کا خیر خواہ رہتا ہے یہانتک کہ رسولخدا صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ الخیر معقود بنواصیہا الی یوم القیامۃ والمنفق علیہا فی سبیل اللہ کالباسط یدہ بالصدقۃ لا یقبضہا فاذا اعددت شیئا فاعدہ اقرح ارثم محجل الثلثۃ طلق الیمین کمیتا ثم اغر لسلم وتغنم یعنی تمام بھلائیاں گھوڑوں کی پیشانی میں بندھی ہوئی ہیں۔ (مطلب یہ ہے کہ گھوڑے ہمہ تن خیر و خوبی ہیں) اور جو کوئی انپر اپنا مال صرف کرتا ہے راہ خدا میں وہ ایسا ہے کہ گویا صدقہ و خیرات کے دینے میں ہاتھ کھولے ہوئے ہیں جسے وہ بند نہیں کرتا۔ پس جب تم کوئی چیز مہیا کرنی چاہو تو گھوڑے کو مہیا کرو جسکی ناک سفید ہو۔ اور نیز اوپر کا ہونٹھ اور جسکی پیشانی پہ تھوڑی سی سفیدی ہو۔ مگر غرہ سے کم ہو۔ اور تینوں پاؤں اسکے سفید ہوں مگر گھٹنوں سے زیادہ سفیدی نہ ہو۔ اور داہنا پاؤں اسکا سفید نہ ہو۔ گھوڑا سرخ رنگ ہو۔ پھر اسکے بعد اغر گھوڑے کا درجہ ہے۔ تو اس کے مہیا کرنے میں تم کو سلامتی رہیگی اور غنیمت حاصل کرو گے۔ نیز رسالتماب صلے اللہ علیہ آلہ وسلم سے

انسان کو آب مخلوط سے۔ اور ایک مقام پر فرماتا ہے قُتِلَ الانسان ما اکفرہ من ای شئ خلقہ۔ من نطفۃ خلقہ فقدرہ؂ مارا جائے انسان کیسا ناشکر ہے (خدا تعالی نے) اسکو کس چیز سے پیدا کیا ہے۔ نطفہ سے پیدا کیا ہے) اُسکو پیدا کیا۔ پھر اندازہ رکھا۔ پھر فرماتا ہے وانّہ خلق الزوجین الذکر والانثی من نطفۃ اذا تمنی؂ اور یہ کہ اُسنے جوڑے مذکر و مونث کو نطفہ سے پیدا کیا۔ جبکہ ٹپکا یا جائے۔ علے ہذا القیاس اور بہت سی آیتیں ہیں جو اس امر کی شاہد ہیں۔ مثل آیۂ الم نخلقکم من ماء مھین وھو الذی خلق من الماء بشرا واللہ خلق کل دابۃ من ماء فمنھم من یمشی علی بطنہ ومنھم من یمشی علی رجلین ومنھم من یمشی علی اربع۔ مگر اس کے برخلاف زمانۂ حال کے بعض وہ لوگ جو اپنے تئیں محقق کہتے ہیں۔ مدعی ہیں کہ انسان کیڑے سے پیدا ہوتا ہے۔ منی کے ساتھ بہت سے کیڑے جنکی تعداد معلوم نہیں ہوسکتی۔ رحم میں پہنچتے ہیں۔ اور وہاں نمو پاکر بچہ پیدا ہو جاتا ہے۔ اسکی دلیل یہ ہے کہ شیشہ خوردبین سے دیکھا گیا ہے کہ منی میں بندر کی صورت کے کیڑے نظر آتے ہیں۔ اسی قول کی تبعیت میں بعض ہندوستانی متفلسفین نے بھی بسبب ناواقفیت حق کے اسی امر کا دعوے کر دیا اور فرمایا کہ انسان جونک سے پیدا ہوا ہے۔ کیونکہ قرآن مجید میں ہے خلق الانسان من علق اور علق جونک کو کہتے ہیں۔ دیکھو رسالہ خلق الانسان علے ما فی القرآن۔

لیکن اس بیہودہ خیال کا جواب یہ ہے کہ خوردبین شیشے سے محسوس کرنا کوئی برہانی دلیل یا شاہدی ثبوت نہیں ہوسکتا۔ اسلئے کہ جب صحیح نظر میں خطا واقع ہوتی ہے تو اس آلہ کے ذریعے سے محسوس کرنے میں کبھی خطا کا واقع ہونا ممکن ہے۔ وہ جو تمہیں خوردبین سے کیڑے دکھائی دیتے ہیں۔ اور جنکی تعداد بیشمار ہے۔ وہ دراصل خطائے نظری ہے۔ نگاہ جب خوردبین کو توڑکر پار جاتی ہے۔ تو وہ ذرات جو خوردبین اور کسی ایسی چیز کے درمیان اُڑتے رہتے ہیں۔ جسکو ہم دیکھنا چاہتے ہیں۔ اس خوردبین کے ذریعے سے متحرک دکھائی دیتے ہیں۔ کیونکہ ذرات ادنے حرکت ہوا یا تنفس سے بھی متحرک ہو جاتے ہیں۔ انہیں ذرات کو یہ حضرات کیڑے تجویز فرماتے ہیں۔ دوسرے یہ کہ جب وہ کیڑے اتنے چھوٹے ہیں کہ بغیر خوردبین کے نظر نہیں آتے تو یہ کیونکر معلوم ہوگیا کہ اُنکی صورتیں بندر کی سی ہیں اور انکی دم بھی ہے اس لئے کہ اسقدر تمیز کا ہونا اس امر کو مقتضی ہے کہ اُنکے اجزائے جسم میں نمایز ہو۔ سر دھڑ منہ۔ آنکھ۔ ناک۔ کان۔ دُم وغیرہ اجزا الگ الگ معلوم ہوں۔ اور یہ بات ناممکن ہے جبتک کم از کم وہ جانور چھوٹی چیونٹی کے برابر ہو۔ اور جب اتنا بڑا ہوگا۔ تو بغیر خوردبین کے بھی دکھائی دیگا۔ خوردبین کی ضرورت ہی کیا ہے۔ تیسرے یہ کہ بیشمار کیڑے جو منی کے قطرہ میں دکھائی دیتے ہیں۔ کیا وجہ کہ سب مر جاتے ہیں اور صرف ایک زندہ رہکر بڑا ہوتا اور آدمی بنجاتا ہے۔ اور کبھی دو۔ مگر کم اور کبھی اس سے دو چار زیادہ مگر وہ الشاذ کالمعدوم میں داخل ہے۔ چاہیئے تو یہ تھا کہ ہر عورت کے بطن سے عموماً پچاس پچاس سو سو بچے چوہیوں کے برابر پیدا ہوا کرتے۔ اور شاذ و نادر دو چار۔ حالانکہ یہاں اُسکے برخلاف ہے۔ اور اگر یہ

کہو کتا اکل واقع ہوتا ہے۔ اور ایک کیڑا دوسرے کیڑے کو کھا جاتا ہے۔ اسوجہ سے ایک ہی بڑا ہو کر باقی رہجاتا ہے تو اسکا جواب یہ ہے کہ کیڑونکا ایک دوسرے کو کھا جانا اُسوقت ہوتا ہے۔ جبکہ کوئی دوسری چیز اُنکی غذا کے لئے نہ ہو۔ لیکن رحم میں تو آپ رطوبت ہوتی ہے۔ اور اس کثرت سے ہوتی ہے۔ جو ایسے ایسے لاکھوں کیڑونکے لئے کافی ہوسکتی ہے خصوصاً جبکہ خون حیض بھی جذب ہو کر رحم میں ملتا ہے تو تا اکل ایسے وقت میں بالکل خلاف مشاہدہ و تجربہ ہے۔ چوتھے یہ کہ خوردبین سے کیڑونکے نظر آنیکا تب اعتبار ہوسکتا ہے۔ جبکہ ثابت ہوجائے۔ کہ نطفہ کا قطرہ بالکل صاف شفاف ہوتا ہے اور اسمیں رسوب نہیں ہوتے۔ حالانکہ واقعی ایسا ہی ہے۔ کہ نطفہ کے اندر باریک باریک ریزے رسوب کے ہوتے ہیں۔ اور وہی اسمیں متحرک نظر آتے ہیں جنہیں یہ خوش نظر کیڑے مکوڑے سمجھتے ہیں۔

رہا یہ خیال کہ خدا تعالیٰ کی کتاب سے بھی اس کا ثبوت ہوتا ہے۔ تو یہ تحریر ہے خلق الانسان من علق۔ میں علق سے مراد جونک ہو تو بھلا اسکو بندر نما کیڑوں سے کیا تعلق ہے۔ کہاں جونک اور کہاں بندر۔ ماروں گھٹنا پھوٹے آنکھ۔ انہیں بزرگوار کیلئے مثل تجویز کیگئی ہے۔ علاوہ بریں اصل تو یہ ہے۔ علق کے معنی خون بستہ کے ہیں۔ جو نطفہ کے استحالہ سے حادث ہوتا ہے۔ پہلے نطفہ بصورت خون مستحیل ہوجاتا ہے۔ اس کے بعد وہ خون بستہ ہو کر لخت دم بنجاتا ہے۔ جیسے کئی مقام پر خدا تعالےٰ نے اپنی کتاب میں ارشاد فرمایا ہے۔ چنانچہ سورہ مومنون میں ہے۔ ثم جعلناہ نطفۃ فی قرار مکین ثم جعلنا النطفۃ علقۃ فخلقنا العلقۃ مضغۃ فخلقنا المضغۃ عظاما فکسونا العظام لحما۔ پھر ہم نے اُسے نطفہ قرار دیا۔ ایک مقام قرارگاہ محفوظ میں۔ پھر ہم نے نطفہ کو خون بستہ کردیا پھر خون بستہ کو گوشت کے لخت کی صورت میں پیدا کیا۔ پھر پارہ گوشت کو ہڈی بنادیا پھر ہڈی پر گوشت چڑھایا۔ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ اوّل اس انسانی نطفہ ہے۔ پھر وہی نطفہ یعنی آب لمزج دفاق علقہ بنجاتا ہے۔ دیکھو علقہ کے معنی لغت میں خون بستہ کے ہیں نہ جونک کے۔ یہ محض تخیل ہے۔ جو برہان کے مقابلہ میں ہرگز تسلیم نہیں ہوسکتا۔

دوسری دلیل ان آیتوں میں یہ ہے والانعام خلقہا لکم فیہا دفء ومنافع ومنہا تاکلون ولکم فیہا جمال حین تریحون وحین تسرحون وتحمل اثقالکم الی بلد لم تکونوا بالغیہ الا بشق الانفس ان ربکم لرءوف رحیم۔ انعام جمع نعم کی ہے۔ اور نعم اونٹ۔ گائے۔ بیل اور بھیڑ . . . . کو کہتے ہیں (یہ جمع) اور قاموس میں لکھتے ہیں۔

دفء اُس لباس کو کہتے ہیں جس سے گرمی کی تکلیف دفع کیجائے۔ اراحۃ۔ انعام کا شام کے وقت چراگاہ سے گھروں پر واپس لانا۔ سروح۔ صبح کے وقت مواشی کا چراگاہ کیطرف لے جانا۔ شق

منقول ہے کہ حضرت نے فرمایا ارکبوا الخیل فانھا میراث ابیکم اسماعیل گھوڑوں پر سوار ہو کیونکہ یہ تمہارے باپ حضرت اسماعیل کی میراث ہے اور اسکا سبب ہے جو خود حضرتؐ اور اُن کے اوصیاؑ سے مروی ہے کہ اول من رکبھا اسماعیل پہلے پہل جو گھوڑے پر سوار ہوئے تو وہ حضرت اسماعیل تھے۔ اسیوجہ سے گھوڑوں کو عراب کہتے ہیں۔ پہلے یہ بھی مثل اور جانوروں کے وحشی تھے پس جبکہ خدا تعالیٰ نے ابراہیمؑ و اسماعیلؑ کو حکم دیا کہ خانہ کعبہ کی دیواریں بنائیں۔ تو فرمایا کہ میں تمکو ایک ایسا خزانہ دونگا۔ جسے میں نے تمہارے لئے ذخیرہ کر رکھا ہے۔ پھر خدا تعالیٰ نے اسماعیلؑ کو وحی کی۔ باہر نکلو اور اس خزانہ کو دعا کرو۔ نکلے تو گھوڑوں کو دیکھا۔ مگر اُنہیں کچھ خبر نہ تھی کہ دعا کیا ہے اور خزانہ سے کیا مراد ہے۔ اسوقت پروردگار عالم نے انکو دعا الہام کی۔ پھر تو روئے زمین پر جتنے بھی گھوڑے تھے۔ وہ سب سرزمین عرب پر آگئے۔ اور انکو اپنا مالک بنادیا اور اُنکے مطیع ہوگئے (حیوۃ الحیوان) اور کتاب قرب الاسناد میں مروی ہے کہ علی بن جعفر صادقؑ نے اپنے بھائی امام موسیٰ کاظم علیہ السلام سے سوال کیا کہ گھوڑوں کو جیاد کیوں کہتے ہیں۔ آپ نے فرمایا۔ کہ گھوڑے پہلے وحشی تھے۔ پس حضرت ابراہیمؑ و اسماعیلؑ کو انکی ضرورت پڑی۔ تو خدا تعالیٰ سے انہوں نے دعا کی۔ کہ ان گھوڑوں کو اُنکے لئے مسخر کردے۔ تو پروردگار عالم نے انکو حکم دیا کہ ابوقبیس پہاڑ پر جاؤ۔ اور الا ھلا الا ھلم کرکے پکارو۔ پس وہ گھوڑے اُن کی طرف متوجہ اور جیاد میں آکے ٹھہر گئے۔ اس سے انکا نام جیاد پڑ گیا۔

کتاب حیوۃ الحیوان میں دمیری نے تاریخ نیشاپوری سے نقل کیا ہے کہ علی بن ابیطالب علیہ السلام نے فرمایا رسول اللہؐ نے بیان کیا ہے کہ جب خدا تعالیٰ نے ارادہ کیا کہ گھوڑوں کو پیدا کرے تو ہوائے جنوب سے فرمایا کہ انی خالق منک خلقا اجعلہ عزا لاولیائی ومذلۃ علی اعدائی و جمالا لاھل طاعتی میں تجھ سے ایک مخلوق پیدا کرنا چاہتا ہوں۔ جسے میں اپنے دوستوں کے لئے عزت قرار دونگا اور اپنے دشمنوں (یعنی کافروں وغیرہ) کے لئے ذلت اور اپنے فرمانبرداروں کیلئے جمال و حسن۔ تو ہوا نے کہا کہ پیدا کرلے میرے پروردگار۔ پس خدا تعالیٰ نے اسمیں سے ایک مٹھی بھر ہوا لی۔ اور اُس سے ایک فرس پیدا کیا (یعنی اُس ہوا کے ایک جزو کو حکم دیا کہ فرس بنجائے تو وہ جزو فرس بنگیا) اور فرمایا کہ (اے فرس) میں نے تجھ کو عربی پیدا کیا ہے اور تمام خوبیاں تیری پیشانی میں باندھ دی ہیں۔ اور غنیمتیں تیری پشت پر اختیار کی ہیں۔ اور تجھے وسیع روزی میں ٹھیرایا ہے۔ اور تجھے تیرے غیر چار پاؤں پر مدد دی ہے اور تجھ پر تیرے مالک کو مہربان کیا ہے۔ اور میں نے تجھکو ایسا بنایا ہے کہ بے پرونکے اوڑے۔ فانت الطلب وانت الھرب۔ پس تجھ سے کسی چیز کی طلب کرنیکا بھی کام لیا جاسکتا ہے۔ اور تجھی سے بھاگنے کا بھی کام لیا جاسکتا ہے۔ اور عنقریب میں تیری پشت پر ایسے لوگوں کو جگہ دونگا۔ جو میری تسبیح کرینگے اور تحمید کرینگے اور تہلیل و تکبیر کرینگے۔ وہ جو تسبیح و تہلیل کرینگے۔ اور تو اُسے سنیگی۔ تو تو بھی ویسی تسبیح و تہلیل کریگی۔ پس جب فرشتوں نے سُنا کہ خدا تعالیٰ نے گھوڑے

پیدا کئے۔ عرض کی کہ خدایا ہم تیری تسبیح وتہلیل وحمد کرتے ہیں ہمارے لیے کیا تونے پیدا کیا تو
پروردگار عالم نے اُن کے لئے بھی گھوڑے پیدا کئے جنکی گردنیں مثل اونٹوں کی گردنوں کے ہیں۔
اُن کے ذریعہ سے اپنے جس نبی یا رسول کی مدد کرنی چاہتا ہے۔ مدد کرتا ہے۔ حضرت نے فرمایا
پس جب خدا تعالی نے حضرت آدمؑ کے سامنے دنیا کی تمام چیزیں پیش کیں تو اُنسے فرمایا کہ انمیں سے
جس چیز کو چاہو پسند کر لو۔ تو حضرت آدمؑ نے گھوڑے کو پسند کیا۔ تو خدا تعالی نے اُنسے فرمایا اخترت
عزک وعز ولدک خالداً ما خلدوا وباقیا ما بقوا ابد الابدین ودھر الداھرین
اور کتاب علل الشرائع میں مروی ہے عن علان باسنادہ رفعہ قال قال امیر المومنین
فی جواب مسائل الیہودی انما قال للفرس اجد لان اول من رکب الخیل قابیل
یوم قتل اخاہ ھابیل وانشا یقول اجد الیوم وما ترک الناس دما فقیل للفرس اجد
لذلک وانما قیل للبغل عد لان اول من رکب البغل آدم وذلک کان لہ ابن یقال لہ
معد وکان عشوقا للدواب وکان یسوق بآدم فاذا تقاعس البغل نادی یا معد سقہا
فالفت البغلۃ اسم معد فترک الناس معد وقالوا عد وانما قیل للحمار حر لان اول
من رکب الحمار حوا وذلک انہ کان لہا حمارۃ وکان ترکبہا لزیارۃ قبر ولدہا
فکانت تقول فی مسیرہا وا حراہ فاذا قالت ھذہ الکلمات سارت الحمارۃ واذا
سکت تقاعست فترک الناس ذلک وقالوا حر۔ ترجمہ باسناد مرفوع علان سے مروی ہے
اُس نے کہا کہ امیر المومنین علیہ السلام نے ایک یہودی کے سوالات کے جوابات میں فرمایا کہ فرس کو اجد
اسوجہ سے کہتے ہیں کہ اول اول جو کوئی گھوڑے پر سوار ہوا وہ قابیل تھا۔ جبکہ اُس نے ہابیل کو قتل
کیا اور یہ کہتا تھا کہ اجد الیوم وما ترک الناس دما۔ میں ایسا دیکھتا ہوں کہ لوگ اب
کوئی خون نہ چھوڑینگے (یعنی آج سے میں نے سلسلہ خونریزی کا نکالدیا جس سے برابر خونریزی کیا
کرینگے) اسیوجہ سے گھوڑے کو اجد کہتے ہیں اور خچر کو عد اسوجہ سے کہتے ہیں کہ پہلے پہل حضرت
آدمؑ اسپر سوار ہوئے انکا ایک فرزند تھا جسکا نام معد تھا۔ وہ چوپایوں کا بڑا شیدا تھا اور جناب آدمؑ کو
سوار کر کے لیجاتا تھا۔ پس جب خچر چلنے میں کوتاہی کرتا تو آپ فرماتے تھے اے معد اسے کھینچ کے لیچلو
اسوقت سے خچر معد کے نام کو پہچاننے لگا۔ کثرت استعمال سے لوگوں نے معد چھوڑ کر عد کہنا شروع
کردیا۔ اور حمار (گدھے) کو حر اسوجہ سے کہتے ہیں کہ ابتدا اُسپر حوا سوار ہوئیں اُسپر اپنے فرزند ہابیل
کی قبر کی زیارت کو جایا کرتی تھیں۔ اور چلتے وقت وا حراہ کہتی تھیں۔ اس آواز سے گدھا چلتا تھا۔
اور جب چپ ہو جاتیں تو ٹھیر جاتا۔ اس سبب سے اسکا نام حر ہو گیا۔
جناب [illegible] سے مروی ہے تسعۃ اعشار الرزق مع صاحب الدابۃ روزی کے

نعمتیں اُس شخص کے ساتھ ہوتے ہیں۔ جو گھوڑا پالتا ہے۔ اور ازبسکہ یہ جانور انسانوں کے لئے فائدہ مند ہیں۔ اس لئے انکو شوق دلایا گیا اور ایسے ثوابات اُنکے واسطے مقرر کئے گئے۔ جن سے ان لوگونکو ان حیوانات کے پالنے کا شوق ہو۔ چنانچہ ایک اور حدیث میں مروی ہے من اشتری دابۃ کان لہ ظہرھا وعلی اللہ رزقھا۔ جو کوئی گھوڑا خریدتا ہے۔ سواری تو وہ خود کرتا ہے۔ مگر روزی اُس گھوڑے کی خدا کے ذمے لازم ہوتی ہے مطلب یہ ہے کہ خدا تعالی اُسکی علف و خوراک کا ذمہ دار ہوتا ہے۔ نیز کافی میں مروی ہے کہ حضرت نے یونس بن یعقوب سے فرمایا اتخذ حماراً یحمل رحلک فان رزقہ علی اللہ تو اپنے اسباب لادنے کیواسطے گدھا خرید کر اُسکی روزی کا ذمہ دار تو خدا تعالی ہے۔ نیز ثواب الاعمال میں جناب ابوالحسنؑ سے مروی ہے کہ من ارتبط فرساً اشقر اغر او اقرح فانکان اغرھا ثل الغرۃ بہ وضح فی قوائمہ فھو احب الی لم یدخل بیتہ فقرھا دام ذالک الفرس فیہ ما دام ایضا فی ملکہ لا یدخل فی بیتہ حنق۔ جو کوئی گھوڑا پالے (سُرخ رنگ کا: اغر۔ یا اقرح ہو جسکی پیشانی کی سفیدی لمبی ہو۔ اور اگر پاؤں میں بھی سفیدی ہو۔ تو وہ مجھے زیادہ پسند ہے) تو اُسکے گھر میں مفلسی نہ داخل ہوگی۔ جب تک وہ گھوڑا رہیگا۔ اور نہ لڑائی جھگڑا اُسکے گھر میں ہوگا۔ (حنق معنے کینہ و عداوت)

نیز حضرتؑ سے مروی ہے کہ فرماتے تھے کرھنا البھیم من الدواب الا الجمل والبغل یعنی ہمیں او رچوپائے بہائم نکروہ معلوم ہوتے ہیں سوائے اونٹ اور خچر کے۔ بظاہر اسکا سبب یہ ہے کہ یہ دونوں قسم کے مخلوق الہی بڑے زحمت کش کم خوراک اور حد سے زیادہ فائدہ رساں ہیں۔ نیز جناب امام محمد باقرؑ سے مروی ہے۔ ان احب المطایا الی الحمر کان رسول اللہ یرکب الحمار اسمہ یعفور یعنی تمام سواریوں سے زیادہ پسند مجھکو گدھے ہیں کیوں رسولخداؐ یعفور نامی گدھے پر سوار ہوا کرتے تھے۔ نیز کتاب حیوۃ الحیوان دمیری میں منقول ہے کہ رسولخداؐ نے فرمایا۔ ان الشیطان لا یخبل احد افی دار فیھا فرس عتیق۔ شیطان کسی ایسے شخص کے سامنے نہیں آتا جس کے گھر میں اصل عربی گھوڑا ہو۔

دمیری نے حیوۃ الحیوان میں خچر کے بیان میں لکھا ہے۔ البغل مرکب من الفرس و الحمار ولذالک صار لہ صلابۃ الحمار وعظم الات الخیل وکذالک شحیجہ ای صوتہ تولد من صہیل الفرس ونھیق الحمار فھو عقیم لا یولد لہ لکن فی تاریخ ابن بطریق فی حوادث سنۃ اربعو اربعین و اربعمائۃ ان بغلۃ بنابلس ولدت و من الطباع ما تجاذبہ الاعراق المتضادۃ والاخلاق المتباینۃ والعناصر المتباعدۃ و اذا کان الذکر حمارا یکون شدید الشبہ بالفرس واذا کان الذکر فرسا

يكون شديد الشبه بالحمار ومن العجب ان كل عضو فرضته منه يكون بين الفرس
والحمار وكذلك اخلاقه ليس له ذكاء الفرس ولا بلادة الحمار ويقال ان اول
من انتجها قارون وله صبر الحمار وقوة الفرس ويوصف برداءة الاخلاق و
التلون لاجل التركيب لكنه يوصف مع ذلك بالهداية في كل طريق يسلكه
مرة واحدة وهو مع ذلك مركب الملوك في اسفارها وقعيدة الصعاليك في
قضاء اوطارها مع احتماله الاثقال وصبره على طول الاعمال وروى ابن
عساكر في تاريخ دمشق عن علي بن ابي طالب ان البغال كانت تتناسل وكانت
اسرع الدواب في نقل الحطب لنار ابراهيم خليل الرحمن فدعا عليها فقطع
الله نسلها وعن ابي اسحق ابن حماد بن ابي حنيفة انه قال كان عندنا
طحان رافضي له بغلان سمى احدهما ابابكر والآخر عمر فرمح احدهما
فقتله فاخبر جدي ابو حنيفة بذلك فقال انظروا الذي رمحه هو الذي
سماه عمر فوجدوه كذلك وفي معجم الطبراني الاوسط من حديث انس قال
لما انهزم المسلمون يوم حنين ورسول الله على بغلته الشهباء التي يقال
لها دلدل فقال لها رسول الله دلدل اسدي فالصقت بطنها بالارض حتى
اخذ النبي حفنة من تراب فرمى بها وجوههم قال حم لا ينصرون قال فانهزم
القوم وما رميناهم بسهم ولا طعناهم برمح ولا ضربناهم بسيف"
وقال في الحمار ليس في الحيوان ما ينزو على غير جنسه ويلقح الا الحمار و
الفرس وهو ينزو اذا تم له ثلثون شهرا ومنه نوع يصلح لحمل الاثقال
ونوع لين الاعطاف سريع العدو يسبق براذين الخيل ومن عجيب امره
اذا شم رائحة الاسد رمى نفسه عليه من شدة الخوف منه يريد بذلك
الفرار ويوصف بالهداية الى سلوك الطرقات التي مشى فيها ولو مرة
واحدة وبحدة السمع وللناس في مدحه وذمه اقوال متباينة بحسب الاغراض
فمن ذلك ان خالد بن صفوان والفضل بن عيسى الرقاشي كانا يختاران
ركوب الحمار على ركوب البراذين فاما خالد فلقيه بعض الاشراف
بالبصرة على حمار فقال ما هذا يا ابن صفوان فقال هذا عير من نسل الكداد
يحمل الرحلة ويبلغني العقبة ويقل داؤه ويخف دواؤه ويمنعني من ان
اكون جبارا في الارض وان اكون من المفسدين واما الفضل فانه سئل
عن ركوبه فقال انه اقل الدواب مؤنة واكثرها معونة واخفضها مهوى

وَاقسِمُوا بِمَا مرتقاً الخ (بحار السماء والعالم)
خچر۔ مرکب ہے گھوڑے اور گدھے سے۔ اسیوجہ سے اُسمیں مضبوطی و سختی تو گدھے کی سی ہے۔ اور ہاتھ پاؤں کا بڑا ہونا گھوڑے کا سا ہے۔ اسی طرح اسکی آواز گدھے اور گھوڑے کی آواز سے مرکب ہے۔ اسکی نسل نہیں ہوتی لیکن ابن بطریق کی تاریخ میں واقعات سنہ ۴۴۴ھ میں یہ لکھا ہوا ہے کہ نابلس میں ایک خچری کے بچہ پیدا ہوا۔ اور بدترین طبائع و طبیعت ہے جسمیں متضاد نسلیں اور متخالف طبیعتیں اور متفاوت عناصر داخل ہو گئے ہوں۔ جبکہ نر گدھا ہو تو بچہ جو خچر پیدا ہوگا۔ وہ گھوڑے سے زیادہ مشابہ ہوگا۔ اور اگر نر گھوڑا ہو تو بچہ جو اس سے خچر پیدا ہوگا۔ وہ گدھے سے زیادہ مشابہ ہوگا۔ عجائبات میں تو یہ بات ہے کہ اس خچر کے جس عضو کو دیکھو۔ وہ گھوڑے اور گدھے دونوں کے درمیان درمیان ہوگا۔ علیٰ ہذا القیاس اس کے اخلاق بھی ان دونوں کے اخلاق کے درمیان درمیان ہونگے۔ نہ تو اسمیں گھوڑے کی سی ذکاوت ہے اور نہ گدھی کی سی بلادت ہے کہتے ہیں کہ پہلے پہل قارون نے اس قسم کا بچہ پیدا کرایا تھا۔ اسمیں گدھے کا سا تو صبر و تحمل ہے اور گھوڑے کی سی طاقت ہے۔ اور بد اخلاق مشہور ہے۔ اپنی بدترکیبی کیوجہ سے۔ لیکن باوجود اسکے اسکی یہ صفت بھی ہے کہ جس راہ میں ایک مرتبہ چلا ہے۔ اُسے خوب پہچانتا ہے۔ اور باوجود اسکے یہ بھی ہے کہ سفروں میں یہ بادشاہوں کی سواری ہے اور فقیروں کی سواری ہے حاجتوں کے پورا کرنے میں (یعنی امیر و غریب سب اسپر سوار ہوتے ہیں) بااین ہمہ بوجھ بھی بہت اُٹھاتا ہے۔ دُور تک لیجانے میں بوجھ کا بھی تحمل کرتا ہے ابن عساکر نے تاریخ دمشق میں علی ابن ابیطالب علیہ السلام سے روایت کی ہے کہ خچروں کی بھی نسل ہوتی تھی۔ مگر چونکہ حضرت ابراہیمؑ کے جلانے کے لئے جو لکڑیاں لائی جاتی تھی اُنہیں بہت جلد جلد لاتا تھا۔ اسوجہ سے انہوں نے بد دعا کی۔ اسوجہ سے خدا نے اسکی نسل کو قطع کر دیا۔ ابو اسحاق ابن حماد ابن ابو حنیفہ سے مروی ہے اس نے کہا کہ ہمارے مکان کے پاس ایک رافضی خراسی رہتا تھا۔ اسکے دو خچر تھے ایک کا نام ابوبکر رکھا تھا۔ دوسری کا عمر۔ انمیں سے ایک نے دوسری کو لات ماری۔ وہ مر گیا۔ اُس نے میرے دادا ابو حنیفہ سے بیان کیا۔ اُس نے کہا کہ جسنے مارا ہے اسکا نام عمر ہوگا۔ اب دیکھا تو ایسا ہی پایا کہ عمر نامی خچر نے ابوبکر نامی خچر کو مار ڈالا تھا۔ اور طبرانی کے مجمع اوسط میں انس سے مروی ہے کہ جب حنین کے دن مسلمانوں نے شکست کھائی۔ اور رسول اللہؐ اپنی سُرخ خچر پر سوار تھے جسکا دلدل نام تھا۔ اُسے فرمایا کہ اسدی اسنے اپنا پیٹ زمین سے ملا دیا۔ یہاں تک کہ حضرتؐ نے ایک مُٹھی مٹی زمین سے اُٹھائی اور کفار کیطرف پھینکا اور فرمایا ھم لا ینصرون انس کہتے ہیں کہ تمام فوج کفار بھاگ گئی بغیر لڑے۔ حالانکہ ہم نے نہ اُنہیں تیر مارا نہ نیزہ مارا نہ تلوار ماری۔ نیز دمیری نے گدھے کے بیان میں یہ بھی لکھا ہے کہ حیوانوں میں سے کوئی جانور اپنی غیر جنس سے نہ جفتی کرتا ہے اور نہ اُسے بچہ جنواتا ہے مگر گدھے اور گھوڑے کہ یہ غیر جنس سے جفتی

يكون شديد الشبه بالحمار ومن العجب ان كل عضو فرضته منه يكون بين الفرس
والحمار وكذلك اخلاقه ليس له ذكاء الفرس ولا بلادة الحمار ويقال ان اول
من انتجها قارون وله صبر الحمار وقوة الفرس ويوصف برداءة الاخلاق و
التلون لاجل التركيب لكنه يوصف مع ذلك بالهداية في كل طريق يسلكه
مرة واحدة وهو مع ذلك مركب الملوك في اسفارها وقعيدة الصعاليك في
قضاء اوطارها مع احتماله الاثقال وصبره على طول الاثقال وروى ابن
عساكر في تاريخ دمشق عن علي بن ابي طالب ان البغال كانت تتناسل وكانت
اسرع الدواب في نقل الحطب لنار ابراهيم خليل الرحمن فدعا عليها فقطع
الله نسلها وعن ابي اسحق ابن حماد بن ابي حنيفة انه قال كان عندنا
طحان رافضي له بغلان سمى احدهما ابابكر والآخر عمر فرمحه احدهما
فقتله فاخبر جدي ابو حنيفة بذلك فقال انظروا الذي رمحه هو الذي
سماه عمر فوجده كذلك وفي مجمع الطبراني الاوسط من حديث انس قال
لما انهزم المسلمون يوم حنين ورسول الله على بغلته الشهباء التي يقال
لها دلدل فقال لها رسول الله دلدل اسدي فالصقت بطنها بالارض حتى
اخذ النبي حفنة من تراب فرمى بها وجوههم قال حم لا ينصرون قال فانهزم
القوم وما رميناهم بسهم ولا طعناهم برمح ولا ضربناهم بسيف"
وقال في الحمار ليس في الحيوان ما ينزو على غير جنسه ويلقح الا الحمار و
الفرس وهو ينزو اذا تم له ثلثون شهرا ومنه نوع يصلح لحمل الاثقال
ونوع لين الاعطاف سريع العدو يسبق براذين الخيل ومن عجيب امره
اذا شم رائحة الاسد رمى نفسه عليه من شدة الخوف منه يريد بذلك
الفرار ويوصف بالهداية الى سلوك الطرقات التي مشى فيها ولو مرة
واحدة وبحدة السمع وللناس في مدحه وذمه اقوال متباينة بحسب الاغراض
فمن ذلك ان خالد بن صفوان والفضل بن عيسى الرقاشي كانا يختاران
ركوب الحمار على ركوب البراذين فاما خالد فلقيه بعض الاشراف
بالبصرة على حمار فقال ما هذا يا ابن صفوان فقال هذا عير من نسل الكداد
يحمل الرحلة ويبلغ العقبة ويقل داؤه ويخف دواؤه ويمنعني من ان
اكون جبارا في الارض وان اكون من المفسدين واما الفضل فانه سئل
عن ركوبه فقال انه اقل الدواب مؤنة واكثرها معونة واخفضها مهوى

واقسم بها مرتقا الخ (بحار السماء والعالم)

خچر۔ مرکب ہے گھوڑے اور گدھے سے۔ اسی وجہ سے اُسمیں مضبوطی و سختی تو گدھے کی سی ہے۔ اور ہاتھ پاؤں کا بڑا ہونا گھوڑے کا سا ہے۔ اسی طرح اسکی آواز گدھے اور گھوڑے کی آواز سے مرکب ہے۔ اسکی نسل نہیں ہوتی لیکن ابن بطریق کی تاریخ میں واقعات سنہ ۴۴۴ھ میں یہ لکھا ہوا ہے کہ نابلس میں ایک خچری کے بچہ پیدا ہوا۔ اور بدترین طبائع وہ طبیعت ہے جسمیں متضاد نسلیں اور متخالف طبیعتیں اور متفاوت عناصر داخل ہو گئے ہوں۔ جبکہ نر گدھا ہو تو بچہ جو خچر پیدا ہوگا۔ وہ گھوڑے سے زیادہ مشابہ ہوگا۔ اور اگر نر گھوڑا ہو تو بچہ جو اس سے خچر پیدا ہوگا۔ وہ گدھے سے زیادہ مشابہ ہوگا۔ عجائبات میں تو یہ بات ہے کہ اس خچر کے جس عضو کو دیکھو۔ وہ گھوڑے اور گدھے دونوں کے درمیان درمیان ہوگا۔ علےٰ ہذا القیاس اس کے اخلاق بھی ان دونوں کے اخلاق کے درمیان ہونگے۔ نہ تو اسمیں گھوڑے کی سی ذکاوت ہے اور نہ گدھے کی سی بلادت ہے کہتے ہیں کہ پہلے پہل قارون نے اس قسم کا بچّہ پیدا کرایا تھا۔ اسمیں گدھے کا سا تو صبر و تحمل ہے اور گھوڑے کی سی طاقت ہے۔ اور بد اخلاق مشہور ہے۔ اپنی بدترکیبی کیوجہ سے۔ لیکن باوجود اسکے اسکی یہ صفت بھی ہے کہ جس راہ میں ایک مرتبہ چلا ہے۔ اُسے خوب پہچانتا ہے۔ اور باوجود اسکے یہ بھی ہے کہ سفر و نمیں یہ بادشاہوں کی سواری ہے اور فقیروں کی سواری ہے حاجتوں کے پورا کرنے میں (یعنی امیر و غریب سب اسپر سوار ہوتے ہیں) باایں ہمہ بوجھ بھی بہت اٹھاتا ہے۔ دُور تک لیجانے میں بوجھ کا بھی تحمل کرتا ہے ابن عساکر نے تاریخ دمشق میں علی ابن ابیطالب علیہ السلام سے روایت کی ہے کہ خچروں کی بھی نسل ہوتی تھی۔ مگر چونکہ حضرت ابراہیمؑ کے جلانے کے لئے جو لکڑیاں لائی جاتی تھی اُنہیں بہت جلد جلد لاتا تھا۔ اسوجہ سے انہوں نے بددعا کی۔ اسوجہ سے خُدا نے اسکی نسل کو قطع کر دیا۔ ابو اسحاق ابن حماد ابن ابو حنیفہ سے مروی ہے اس نے کہا کہ ہمارے مکان کے پاس ایک رافضی خراسی رہتا تھا۔ اسکے دو خچر تھے ایک کا نام ابوبکر رکھا تھا۔ دوسری کا عمر۔ انہیں سے ایک نے دوسری کو لات ماری۔ وہ مر گیا۔ اُس نے میرے دادا ابوحنیفہ سے بیان کیا۔ اُس نے کہا کہ جسنے مارا ہے اسکا نام عمر ہوگا۔ اب دیکھا تو ایسا ہی پایا کہ عمر نامی خچر نے ابوبکر نامی خچر کو مار ڈالا تھا۔ اور طبرانی کے معجم اوسط میں انس سے مروی ہے کہ جب حنین کے دن مسلمانوں نے شکست کھائی۔ اور رسول اللہؐ اپنی سرخ خچر پر سوار تھے جسکا دلدل نام تھا۔ اُسے فرمایا کہ اسد ی اسنے اپنا پیٹ زمین سے ملا دیا۔ یہاں تک کہ حضرتؐ نے ایک مٹھی مٹی زمین سے اُٹھائی اور کفار کیطرف پھینکا اور فرمایا ھم لا ینصرون انس کہتے ہیں کہ تمام فوج کفار بھاگ گئی بغیر لڑے۔ حالانکہ ہم نے نہ اُنہیں تیر مارا نہ نیزہ مارا۔ نہ تلوار ماری۔ نیز دمیری نے گدھے کے بیان میں یہ بھی لکھا ہے کہ حیوانوں میں سے کوئی جانور اپنی غیر جنس سے نہ جفتی کرتا ہے اور نہ اُسسے بچّہ جنوا تا ہے مگر گدھے اور گھوڑے کہ یہ غیر جنس سے بھی

جفتی کرتے ہیں۔ اور کوئی تیس مہینہ کے بعد جفتی کرتے ہیں۔ ان گھوڑوں میں سے وہ بھی قسم ہے
جو صرف بوجھ لادنے کے کام میں آتی ہے۔ اور ایک قسم ایسے ہی نیک مزاج اور تیز رفتار ہوتی
ہے۔ اور برذون گھوڑوں سے بھی تیز رفتار ہوتی ہے۔ اسمیں عجیب بات یہ ہے کہ شیر کی بو سونگھ
کر اپنے تئیں اسپر گرا دیتا ہے۔ شدت خوف سے حالانکہ وہ بھاگنا چاہتا ہے۔ جن راہوں میں یہ چل
چکا ہے اگرچہ ایک ہی مرتبہ ہو تب بھی اُس راہ کو خوب پہچانتا ہے۔ اسکی قوت سماعت بہت زیادہ
ہے اور آدمی کی رائے اسکی مدح و ذم میں مختلف ہے۔ مثلاً خالد ابن صفوان اور فضل ابن عیسےٰ
رقاشی گدھے کی سواری کو گھوڑے کی سواری پر ترجیح دیتے تھے۔ خالد کی یہ نقل ہے کہ اُسے بصرہ
میں کسی شریف آدمی سے ملاقات ہوئی۔ اور یہ گدھے پر سوار تھا۔ اُس نے پوچھا کہ اے فرزند
ابن صفوان یہ کیا۔ اسنے جواب دیا کہ یہ گدھا نسل سے کدار کے ہے بوجھ اٹھاتا ہے ناہموار
رستوں میں مجھے پہنچاتا ہے۔ مرض اس کا کم ہے اور دوا اسکی خفیف ہے۔ نیز یہ کہ مجھکو جابر اور مفسد
ہونیسے روکتا ہے۔ اور فضل سے جو پوچھا گیا۔ تو اُسنے کہا کہ گدھا تمام جانوروں سے مشقت میں
کم ہے اور مدد میں بڑھا ہوا ہے۔ اُترنے میں پست ہے اور چڑھنے میں نزدیک ہے اس کے بالنسبت
میں بہ نسبت اور جانوروں کے مشقت کم ہے۔ اور سفر میں یہ آدمی کا بہت معین ہوتا ہے۔ یہی سبب
پست قد ہونیکے اسپر چڑھنا اور اُترنا بہت آسان معلوم ہوتا ہے۔ بخلاف گھوڑے کے (بحار السماء والعالم)
(سورہ نحل رکوع ۲) هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لَكُمْ مِنْهُ شَرَابٌ وَمِنْهُ شَجَرٌ فِيهِ
تُسِيمُونَ ۝ يُنْبِتُ لَكُمْ بِهِ الزَّرْعَ وَالزَّيْتُونَ وَالنَّخِيلَ وَالْأَعْنَابَ وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ
إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ۝ وَسَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ
وَالنُّجُومُ مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِهِ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ۝ وَمَا ذَرَأَ لَكُمْ
فِي الْأَرْضِ مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهُ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَذَّكَّرُونَ ۝ وَهُوَ الَّذِي
سَخَّرَ الْبَحْرَ لِتَأْكُلُوا مِنْهُ لَحْمًا طَرِيًّا وَتَسْتَخْرِجُوا مِنْهُ حِلْيَةً تَلْبَسُونَهَا وَتَرَى الْفُلْكَ مَوَاخِرَ
فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ۝ وَأَلْقَىٰ فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ
وَأَنْهَارًا وَسُبُلًا لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ۝ وَعَلَامَاتٍ وَبِالنَّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ ۝ یہ مجموعی
سات آیتیں ہیں جنمیں خالق تعالیٰ شانہٗ نے۔ اٹھارہ نشانیاں اپنے وجود و قدرت کی بتائی ہیں
جنمیں بالاجمال ارضی اور سماوی کثیر نشانیاں آگئیں۔ بحیثیت موقوف اور موقوف علیہ ہونے کے۔
فتبصر خدا تعالیٰ نے ان نشانیوں کو اور نیز ان ہی کے امثال اور آیات قدرت و بینات حکمت
کو قرآن مجید میں بہت سے مقامات اور مختلف مواقع پر بیان کیا ہے اور علیٰ ہذا القیاس قصص
وغیرہ کو بھی مکرر ارشاد کیا ہے۔ اس کے کئی سبب ہیں منجملہ انکے ایک یہ ہے کہ قاعدہ کی بات ہے

الکلام اذا تکرر تقرر" جب کوئی کلام مکرر کسی پر وارد کیا جاتا ہے تو وہ اُسکے ذہن میں راسخ ہوجاتا ہے۔ چونکہ مقصود خدا تعالیٰ یہ تھا کہ اپنے وجود کی دلیلیں اور قدرت کے آثار کو منکرین وکفار و مشرکین کے دلوں میں ثابت و مستقر کردے۔ اسلئے کئی کئی مرتبہ ایک ہی بات کو بیان کیا گیا ہے تاکہ سنتے سنتے کچھ تو اثر ہوگا۔ اور علیٰ ہذا القیاس سابقین کے قصے جو لاحقین کے لئے عبرت ہوتے ہیں اور اُن سے پچھلے لوگ سبق حاصل کرکے راہ راست اختیار کرتے ہیں۔ مکرر بیان فرمائے خصوصاً جن قصوں میں زیادہ عبرت ہے اُنہیں کئی کئی مرتبہ ارشاد فرمایا ہے دوسرے یہ کہ عموماً یہ بات اہل زبان کو معلوم ہے کہ کسی ایک بات کو دو چار مرتبہ بیان کرنا فصاحت وبلاغت کے خلاف ہے کیونکہ سننے والا اُسے سنتے سنتے اور دیکھتے دیکھتے اُکتا اور گھبرا جاتا ہے تو اس تکرار سے ممکن ہے کہ خدا تعالیٰ کی یہ غرض ہو کہ دیکھو ہم اپنے چھوٹے سے کلام میں ایک ہی بات کو مکرر بیان کرتے اور مختلف لفظوں میں ادا کرتے ہیں۔ یہانتک کہ ایک ہی بات کو آٹھ آٹھ دس دس مرتبہ دہراتے ہیں۔ لیکن پھر بھی مخالف فصاحت وبلاغت نہیں اور نہ تکا پڑھنا۔ اور سننا اور دیکھنا کسی کو ناگوار معلوم ہوتا ہے بلکہ جسقدر اسے زیادہ پڑھے اُسیقدر کیفیت زیادہ آتی جاتی ہے اور حظ زیادہ بڑھتا رہتا ہے۔ تیسرا سبب یہ بھی ممکن ہے کہ قرآن مجید مجموعاً ایک مرتبہ نہیں نازل ہوا بلکہ ضرورت کے وقت پر ایک ایک دو دو یا اس سے زیادہ آیتیں نازل ہوا کرتی تھیں۔ جب کوئی موقع پیش آیا تب ہی چند آیتیں بذریعہ جبرئیل آگئیں۔ اور اسوقت جبکہ عہد رسول تھا۔ بہت ایسے مواقع مختلف اشخاص کے آنے جانے سے ایسے پیش آتے تھے۔ جنہیں اُسی بات کو دوہرانے کی ضرورت ہوتی تھی۔ مثلاً ہم آدمیوں ہی کو اکثر ایسا اتفاق ہوتا ہے کہ اختلاف جلسہ اور اختلاف اشخاص واردین وسائلین کیوجہ سے ایک ہی بات کو کئی مرتبہ دہرانا پڑتا ہے۔ اور یہ بات خلاف فصاحت بھی نہیں ہے گو اُنہیں جمع کرکے لکھنے میں یہ عیب پیدا ہوجاتا ہے مگر قرآن کا یہ معجزہ ہے کہ تب بھی اس تکرار سے کوئی خرابی نہیں معلوم ہوتی بلکہ اُسکی تکرار ہی کچھ دلکو بھلی لگتی ہے!!

خلاصہ یہ کہ ان آیتوں کے بیان کرنیسے خدا تعالیٰ کی دو غرضیں ہیں ایک یہ کہ آثار دلیل مؤثر ہیں کیونکہ حوادث کا وجود عدم پر راجح نہیں ہوسکتا۔ جب تک کوئی مرجح نہو۔ لامحالہ کسی مرجح کا مان لینا لازم ہوجاتا ہے۔ اور چونکہ یہ حوادث حکمت ومصلحت کثیرہ پر مبنی ہیں۔ اس لئے یہ بھی ماننا لازم ہوتا ہے کہ انکا حادث کنیوالا حکیم ومدبر وعالم وخبیر بھی ہے۔ تو اس ترکیب سے یہ آیات برہانی دلیلیں وجود صانع عالم کی ہوجاتی ہیں۔ دوسرے یہ کہ یہی آیات خدا تعالیٰ کی قدم ووجوب کو بھی ثابت کرتی ہیں۔ اس لئے کہ جب یہ حادث بغیر محدث کے اور یہ آثار بغیر مؤثر کے موجود نہیں ہوسکتے تو ضروری ہے کہ وہ مؤثر واجب الوجود بھی ہو۔ کیونکہ اگر یہ تسلیم کیا جائے کہ ان حادث چیزوں کا

حادث کرنیوالا بھی اگر حادث ہی ہو۔ تو ضروری ہوتا ہے کہ اسکا بھی کوئی اور حادث کرنیوالا ہو۔ اور اگر وہ بھی حادث ہو۔ تو اسکا بھی کوئی حادث کرنیوالا ضروری ہوگا۔ پس اگر یہی سلسلہ قائم رہے تو تسلسل لازم آئیگا جو محال ہے۔ لہذا ضروری ہوا کہ اُسے واجب الوجود تسلیم کیا جائے۔ ورنہ اس سلسلہ میں کوئی ایسا نہ ملیگا جس سے ابتدائے عالم ہو سکے کیونکہ کوئی حادث اول نہیں ہو سکتا۔ اس لئے کہ وہ بھی کسی کا پیدا کیا ہوا ہوگا۔

پس چونکہ ان آیات و آثار کا بیان کرنا عمدۂ اغراض کو پورا کرتا ہے۔ اسلئے انکا مکرر بیان کرنا نہایت مستحسن ہوا۔ الغرض پہلی آیت ان آیتوں میں هو الذی انزل من السماء ماء لکم منه شراب و منه شجر فیه تسیمون ہے جسکے معنی یہ ہیں کہ وہی معبود وہ ہے۔ جسنے آسمان سے مینہ برسایا۔ اُسی سے تمہارے پینے کا پانی ہے اور اُسی سے اشجار پیدا ہوتے ہیں جسمیں تم آزادی سے اپنے جانوروں کو چراتے ہو۔ اس ایک نشانی میں تین نشانیاں خدا تعالی نے بیان کی ہیں۔ ایک آسمان سے مینہ برسانا جو بہت سے اسباب پیدا کرنے پر موقوف ہے۔ مثلاً دریا۔ ہوائے تند۔ بخارات۔ حرارت آفتاب۔ برودت کرہ زمہریر وغیرہ اور یہ تمام امور بجائے خود ایسے ہیں جو صانع حکیم کے بغیر نہیں پیدا ہو سکتے۔ کیونکہ اسطرح کا عجیب سلسلہ بغیر مدبر کے ہونا ناممکن ہے۔ دوسرے اسکو ایسا بنانا جو ہر صورت سے ہمارے پینے میں استعمال ہو سکے۔ اور اُسے ایسا لطیف بنانا جو ہماری غذا کو قابل ہضم بناوے۔ اور عروق میں اخلاط بدن کے ساتھ ملکر انہیں ہر مقام پر پہنچاوے۔ جہاں جہاں انکا پہنچنا ضروری ہے اور پھر خود جزو بدن نہ ہوکر گردہ و مثانہ کی راہ سے باہر نکل جاتا اور کچھ سمیت امواد فاسدہ بدن کو اپنے ساتھ دفع کر دیتا۔ تیسرے اُسی سے اشجار و نباتات کا پیدا کرنا جو ہزاروں ہی حکم و مصالح پر مبنی ہے۔ منجملہ انکے اُس سے نباتات کا پیدا ہونا جنسے حیوانات کا علف ہو سکے اور انسان اُس سے فائدہ اٹھا سکے ؛

چونکہ یہ نشانی اعظم نعمات الہیہ سے ہے اسلئے بار بار خدا تعالی نے قرآن مجید میں اسکی یاد دہانی فرمائی ہے۔ چنانچہ سورہ بقرہ میں فرمایا و انزل من السماء ماء فاخرج به من الثمرات رزقا لکم پھر فرمایا وما انزل الله من السماء من ماء فاحیی به الارض بعد موتها۔ پھر سورہ ابراہیم میں فرمایا و انزل من السماء ماء فاخرج به من الثمرات رزقا لکم۔ پھر سورہ حجر میں فرمایا فانزلنا من السماء ماء فاسقیناکموه۔ پھر سورہ نحل میں فرمایا جو ابھی آیت مذکور ہوئی۔ پھر اسی سورہ میں فرمایا۔ و الله انزل من السماء ماء فاحیا به الارض بعد موتها۔ پھر سورت طہ میں فرمایا۔ و انزل من السماء ماء فاخرجنا به ازواجا من نبات شتی۔ پھر سورہ انبیاء میں فرمایا و جعلنا من الماء کل شیء حی افلا یومنون۔ پھر سورہ مومنون میں فرمایا و انزلنا من السماء ماء بقدر فاسکناه فی الارض و انا علی ذهاب به لقادرون۔ پھر سورہ نور میں فرمایا و الله خلق کل دابة من ماء فمنهم من یمشی علی بطنه و منهم من یمشی علی رجلین و منهم من یمشی علی اربع۔ پھر سورہ فرقان میں فرمایا و انزلنا من السماء ماء طهورا لنحیی به بلدة

میتا و نسقیہ مما خلقنا انعاما و اناسی کثیرا - پھر سورہ عنکبوت میں فرمایا ولئن سالتہم
من نزل من السماء ماءً فاحیا بہ الارض من بعد موتہا - لیقولن اللہ اور اگر تم اُن
سے پوچھو کہ کس نے آسمان سے مینہ برسا کر مردہ زمین کو زندہ کیا تو وہ ضرور کہیں گے۔ کہ اللہ تعالیٰ نے
پھر سورہ روم میں فرماتا ہے۔ وینزل من السماء ماءً فیحیی بہ الارض بعد موتہا۔ اور
نازل کرتا ہے (اللہ) آسمان سے پانی تو اُس سے زمین کو بعد اس کے مردہ ہونے کے زندہ
کرتا ہے۔ پھر سورہ لقمان میں فرمایا وانزلنا من السماء ماءً فانبتنا فیہا من کل زوج کریم
اور ہم نے آسمان سے مینہ برسایا تو زمین میں ہر کریم جوڑہ پیدا کیا (جس سے حیوانات و نباتات مراد
ہیں) پھر سورہ تنزیل میں فرمایا ہے اولم یروا انا نسوق الماء الی الارض الجرز فنخرج
بہ زرعا تاکل منہ انعامہم وانفسہم افلا یبصرون۔ کیا اُن لوگوں نے نہیں دیکھا کہ ہم پانی
کو زمین خشک کی طرف کھینچتے ہیں۔ تو اُس سے ہم زراعت کو نکالتے (پیدا کرتے) ہیں جس سے اُن کے
چوپائے اور وہ خود کھاتے ہیں پھر [illegible] سورہ میں فرمایا ہے۔ الم تر ان اللہ انزل من السماء
ماءً فاخرجنا بہ ثمرات مختلفا الوانہا۔ کیا تم نے نہیں دیکھا کہ اللہ نے آسمان سے مینہ برسایا
تو ہم نے اس سے مختلف رنگ کے پھل پیدا کئے۔ پھر سورہ زمر میں فرمایا۔ الم تر ان اللہ
انزل من السماء ماءً فسلکہ ینابیع فی الارض ثم یخرج بہ زرعا مختلفا الوانہ۔ کیا
تم نے نہیں دیکھا کہ اللہ تعالیٰ نے آسمان سے مینہ برسایا پھر اُس کو زمین میں چشمے بنا کر چلایا۔ پھر اُس
سے مختلف رنگ کی زراعت پیدا کرتا ہے۔ پھر سورہ زخرف میں فرمایا ہے والذی نزل من السماء
ماءً بقدر فانشرنا بہ بلدۃ میتا کذالک تخرجون۔ اور جس نے آسمان سے باندازہ مینہ برسایا پھر
ہم نے اُس سے مردہ شہر کو زندہ کیا۔ اسی طرح (مرنے کے بعد) تم بھی نکالے (زندہ کئے) جاؤ گے (یعنی
قیامت کے قریب) پھر سورہ جاثیہ میں فرمایا وما انزل اللہ من السماء من رزق فاحیا بہ
الارض بعد موتہا۔ اور جو اللہ نے آسمان سے رزق (مینہ) اتارا۔ پس اس سے زمین کو
بعد مردہ ہونے کے جلایا۔ پھر سورہ واقعہ میں فرمایا۔ افرأیتم الماء الذی تشربون ءانتم
انزلتموہ من المزن ام نحن المنزلون۔ کیا تم نے دیکھا اس پانی کو جسے تم پیتے ہو کیا تم نے
اُسے برسایا ہے بادل سے یا ہم (اُس کے) برسانے والے ہیں۔ پھر سورہ ملک میں فرمایا قل ارأیتم ان
اصبح ماؤکم غورا فمن یاتیکم بماء معین۔ اے ہمارے رسول (لوگوں سے) کہہ دو کہ تمہارا
کیا خیال ہے۔ اگر تمہارا پانی زمین میں چلا جائے تو کون ہے جو تمہارے پاس آب شیریں لائیگا۔ (سوائے
خدا کے کوئی نہیں) پھر سورہ نبا میں فرمایا وانزلنا من المعصرات ماءً ثجاجا۔ [illegible] پھر سورہ عبس
میں فرمایا فلینظر الانسان الی طعامہ انا صببنا الماء صبا [illegible]
[illegible]

کہ دیکھو ہم نے تمکو اتنی بڑی نعمت مرحمت فرمائی۔ کہ اگر ہم اسے نہ پیدا کرتے یا اب اسے خشک کر دیں۔ تو تم اس کی مانند پیدا کرنے پر ہرگز قادر نہیں ہو۔ پھر بھی تم وجود خالق و منعم تعالیٰ شانہ کے منکر ہی رہو گے۔

دوسری آیت ینبت لکم به الزرع والزیتون والنخیل والاعناب من کل الثمرات ان فی ذلک لآیة لقوم یتفکرون۔ ہے۔ جسکے معنی یہ ہیں۔ کہ تمہارے لئے اس (مینہ) سے زراعت اور زیتون۔ اور درخت ہائے خرما، اور انگور۔ اور ہر قسم کے پھل اگاتا ہے۔ بیشک اسمیں ضرور دلیل ہے۔ اس قوم کیواسطے جو غور و فکر کرے۔ یہ نشانی اگرچہ ایک ہی جملے کے تحت میں ہے۔ لیکن اگر غور کرو۔ تو معلوم ہو جائیگا۔ کہ دراصل اس آیت میں پانچ نشانیاں ہیں۔ ۱۔ زراعت کا پیدا کرنا جس سے انسان کو زیادہ تعلق ہے۔ اور قدرے حیوانات کو بھی۔ اس زراعت کے تحت میں تمام وہ چیزیں آگئیں جنکی کاشت کیجاتی ہے۔ خواہ وہ ایسی ہوں جنکے تخم پیسکر بصورت آرد استعمال میں آتے ہوں۔ جیسے جو۔ گیہوں وغیرہ اور خواہ وہ ایسی ہوں جو بغیر آرد کئے ہوئے استعمال میں آتی ہوں۔ پختہ کھائی جاتی ہوں یا خام یا نمک کے ساتھ مستعمل ہوں۔ یا بے نمک کے۔ الغرض اسکی بھی بہت سی قسمیں ہیں اور اسکی ہر قسم انسان کیلئے اعظم نعمات سے ہے کہ اسے کس کس صورت میں کیسے کیسے موقعوں پر استعمال میں لاتا ہے۔ ۲۔ زیتون کا پیدا کرنا۔ جو بہت سے اغراض و فوائد پر مشتمل ہے۔ منجملہ انکے یہ ہے کہ اسکے کھانے والے کے شیطان قریب نہیں آتا چنانچہ امام رضا سے مروی ہے کہ رسولخدا نے امیرالمومنین سے فرمایا علیک بالزیت کله وادهن به فان من اکله وادهن به لم یقربه الشیطان اربعین۔ تمکو لازم ہے کہ زیت کھایا کرو اور اس سے تدہین کرو۔ کیونکہ جو کوئی اسے کھاتا ہے۔ یا اس سے تدہین کرتا ہے۔ تو شیطان چالیس روز تک اسکے قریب نہیں آتا۔ دوسرے یہ صفرا کا قاطع ہے اور بلغم کو دفع کرتا ہے پٹھوں کو مضبوط کرتا ہے۔ صورت پر رونق لاتا ہے۔ سانس کو خوشبودار کر دیتا ہے۔ غم کو زائل کرتا ہے۔ چنانچہ عیون الاخبار میں جناب امام رضا سے مروی ہے کہ آپنے فرمایا رسولخدا نے فرمایا ہے کہ علیکم بالزیت فانه یکشف المرة ویذهب البلغم ویشد العصب ویحسن الخلق ویطیب النفس ویذهب بالغم ۳۔ تیسرے یہ اس سے ریاح بھی دفع ہوتے ہیں۔ چنانچہ اسحٰق بن عمار کہتے ہیں۔ کہ میں نے جناب صادق سے عرض کی انهم یقولون الزیتون یهیج الریاح۔ لوگ کہتے ہیں کہ زیتون ریاح پیدا کرتا ہے۔ اور انکے ہیجان میں لاتا ہے۔ آپنے فرمایا ان الزیتون یطرد الریاح۔ زیتون تو بے شبہ ریاح کو دفع کرتا ہے۔ چوتھے یہ اسکے کھانے میں انبیاء کے کھانے سے مشابہت ہے۔ چنانچہ منقول ہے کہ جناب امیرالمومنین علیہ السلام نے فرمایا کہ ما اقفر بیت یأتدمون بالخل والزیت و ذلک ادام الانبیاء۔ وہ گھر ہمیشہ آباد رہیگا جس کے رہنے والے سرکہ اور روغن زیتون کو استعمال میں لاتے ہیں۔ اور یہ سالن ہے انبیاء علیہم السلام کا۔ نیز مروی ہے کہ امام رضا نے فرمایا زیت

خوشبو پیدا کرتا ہے۔ بلغم کو دفع کرتا ہے۔ رنگ کو صاف کرتا ہے پٹھوں کو مضبوط کرتا ہے۔ درد کو دفع کرتا ہے۔ غصہ کو بجھاتا ہے۔ اور حضرت صادق سے مروی ہے کہ زیت ابرار لوگوں کا تیل ہے اور اخیار لوگوں کا کھانا ہے۔ اطباء کے نزدیک بھی یہ نہایت عمدہ چیز ہے۔ چنانچہ بحار میں نقل کیا ہے کہ قال البغدادی الزیت اسم الدهن المعتصر من الزیتون ویعتصر من نضیجه ویسمی زیتا عذبا۔ ومن خامه یسمی زیت الانفاق وزیت رکابی والاول حار باعتدال والثانی بارد یابس فیه قبض والثانی اوفق للاصحاء ویجید للمعدة ویشد اللثة ویقوی الاسنان اذا امسک فی الفم ویمنع من دود القرحت والعتیق من الزیت العذب صالح للادویة و ح یکون فیه حرارة ظاهرة یحلل ویلین البشرة یمنع من الجمود ویلین الطبیعة ویضعف قوة الادویة ویکتحل بالعتیق منه لحدة البصر الکحل بالمغرل المبیض تزیل بیاض العین الرقیق وهو دواء شریف للعین اذا ادیم استعماله حتی انه یقوم مقام القدح فی العین عند نزول الماء خصوصا اذا قطر فی العین وحکت العین بطرف المیل انتهی اس میں اور کتاب بحر الجواہر میں ہے کہ الزیت بارد فی الدرجة الاولی وقیل فیه رطوبة یقوی الاعضاء ویعین علی جبر ما انکسر منها حتی انه مثل دهن لو ... فی کثیر من افعاله ویقاوم السموم ویقتل الدیدان ویقوی الاسنان والمعدة ویحفظ الشعر ویمنع سرعة الشیب وینفع من الجرب والقروح کلها واللثة الدامیة ویشد الاسنان انتهی

۳ درختہائے خرما کا پیدا کرنا۔ جس کا طول قامت واستقامت واستحکام اور پھول اور پھل سب کے سب عجائب قدرت پروردگار عالم کا نمونہ ہیں اور جو ایسے ملکوں کے واسطے نہایت ہی عظیم دولت ہیں۔ جہاں انکو خدا تعالی نے پیدا کیا ہے۔ یعنی ملک عرب کیواسطے ۴ انگوروں کا پیدا کرنا۔ جو اپنے بیل اور برگ و بار اور منافع وخواص کے لحاظ سے بہت بڑی آیت آیات الہیہ اور بہت بڑی نعمت نعمات ربانیہ سے ہے۔ پانچویں مرتبہ یہ فرمایا کہ ومن کل الثمرات۔ یعنی دنیا کے تمام ہی پھل تمہارے پیدا کئے ہوئے ہیں جنکو نہ تم حصر کر سکتے ہو۔ اور نہ شمار اور نہ انکے فوائد کا جو برابر تمہیں پہنچتے رہتے ہیں کسی طرح کا شکریہ ادا کر سکتے ہو۔ ان فی ذلک لآیة لقوم یتفکرون بیشک اسمیں دلیل ہے اس قوم کے لئے جو فکر و غور کرے۔

چونکہ ان تمام چیزوں کی خلقت [illegible] سے ہوئی ہے۔ اسوجہ سے خدا تعالی نے ان تمام اشیا کو ایک ہی نشانی [illegible]

براہین سے ہے۔

ازبسکہ انسان کی زندگی بغیر کھانے اور پینے کے ناممکن ہے۔ اور یہ چیزیں زیادہ اس سے قریب ہیں۔ اور ان سے اسکی محبت بہت ہے۔ اس لئے خدا تعالیٰ نے انکے اقرب الی الفہم ہونیکی وجہ سے جابجا ذکر کیا ہے۔ چنانچہ پانی کا ذکر تو سابق میں ہوا۔ اور ان امور کو بھی مکرر ارشاد فرمایا ہے۔ سورہ رعد میں فرماتا ہے ومن کل الثمرات جعل فیھا زوجین اثنین۔ سورہ ابراہیم میں فرماتا ہے فاخرج بہ من الثمرات رزقا لکم۔ سورہ حجر میں فرمایا وانبتنا فیھا من کل شیء موزون۔ سورہ نحل میں وہ ہے جو ابھی مذکور ہوا نیز فرمایا ومن ثمرات النخیل والاعناب تتخذون منہ سکرا ورزقا کھجوروں کے پھلوں اور انگور کو پیدا کیا۔ اس سے تم شراب اور روزی بناتے ہو سورہ طہٰ میں فرمایا فاخرجنا بہ ازواجا من نبات شتیٰ کلوا وارعوا انعامکم۔ پھر ہم نے پانی کے ذریعے سے مختلف قسم کی نباتات کے جوڑے پیدا کئے۔ تم بھی کھاؤ اور اپنے چوپاؤں کو بھی چراؤ۔ سورہ مومنون میں فرمایا فانشانا لکم بہ جنات من نخیل واعناب لکم فیھا فواکہ کثیرۃ ومنھا تاکلون۔ پھر ہم نے تمہارے لئے اس (پانی) سے کھجور اور انگوروں کے باغ لگائے جنمیں تمہارے واسطے بہت سے میوے ہیں۔ اور اسکو تم کھاتے ہو۔ سورہ شعراء میں فرمایا۔ اولم یروا الی الارض کم انبتنا فیھا من کل زوج کریم ان فی ذالک لاٰیۃ۔ کیا لوگوں نے دیکھا نہیں زمین کو کہ ہم نے اسمیں ہر کریم جوڑے (نباتات کے) اگائے بیشک اسمیں ضرور دلیل ہے (وجود خدا کی) سورہ فاطر میں فرمایا فاخرجنا بہ ثمرات مختلفا الوانھا ہم نے پانی کے ذریعے سے مختلف اللون پھل پیدا کئے۔ سورہ یٰسین میں فرمایا۔ واٰیۃ لھم الارض المیتۃ احییناھا واخرجنا منھا حبا فمنہ یاکلون وجعلنا فیھا جنات من نخیل واعناب وفجرنا فیھا من العیون لیاکلوا من ثمرہ وما عملتہ ایدیھم افلا یشکرون سبحان الذی خلق الازواج کلھا مما تنبت الارض ومن انفسھم ومما لا یعلمون ط۔ اور ان (آدمیوں) کیواسطے ایک دلیل (وجود خالق عالم کی) مردہ زمین ہے ہم نے اسے زندہ کیا اور اس سے دانہ نکالا تو یہ لوگ اسکو کھاتے ہیں۔ اور ہم نے اس (زمین) میں باغ لگائے۔ خرما اور انگوروں کے اور اسمیں چشمے جاری کئے تاکہ لوگ اسکے پھل کھائیں۔ حالانکہ انکے ہاتھوں نے (ان پھلوں اور باغوں کو) نہیں بنایا ہے کیا یہ لوگ شکر نہیں کرتے (یعنی انکا تو فرض ہے کہ ہمارا شکریہ ادا کریں۔ نہ یہ کہ ہماری ہستی کا انکار کریں اور اپنے خالق ہی کو بھول جائیں) پاک ہے وہ جسنے تمام جوڑے زمین کی نباتات اور انکے نفسوں اور ان چیزوں سے پیدا کئے جنہیں وہ جانتے بھی نہیں۔ سورہ زمر میں فرمایا ثم یخرج بہ زرعا مختلفا الوانہ پھر اس سے پیدا کرتا ہے مختلف رنگ کی زراعت "سورہ واقعہ میں فرمایا افرایتم ما تحرثون ءانتم تزرعونہ ام نحن الزارعون۔ تم نے دیکھا جسے بوتے ہو؟ کیا تم اسکی زراعت کرتے ہو یا ہم زراعت کرنیوالے ہیں؟ (یعنی درا صل تو تم بھی اسکے [illegible]

اور پیدا کرنیوالے ہیں)۔ سورہ نبا میں فرمایا لنخرج بہ حبًا ونباتا وجنات الفافا۔ (ہم نے بادلوں سے مینہ برسایا) تاکہ اُس سے دانہ اور نباتات اور گھنے گھنے باغ پیدا کریں۔" پھر سورہ عبس میں فرمایا فانبتنا فیھا حبًا وعنبًا وقضبا وزیتونا ونخلا وحدائق غلبا وفاکھۃ وابا متاعا لکم ولانعامکم۔ "پس ہم نے اس (زمین) میں دانہ اُگائے اور انگور اور تازہ ثمر اخ اور زیتون اور درخت خرما اور گھنے گھنے باغ اور میوہ اور چرے۔ تمہارے فائدے اور تمہارے چوپاؤں کے واسطے" تو کیا اسپر بھی منکر ہی رہوگے۔ اور وجود صانع عالم کا اب بھی تمکو یقین نہ ہوگا!!

تیسری آیت۔ وسخر لکم اللیل والنھار والشمس والقمر والنجوم مسخرات بامرہ ان فی ذٰلک لآیات لقوم یعقلون ہے۔ جسکے معنی یہ ہے کہ اور مسخر کیا تمہارے واسطے رات اور دن۔ آفتاب اور ماہتاب کو اور تمام ستارے اسکے حکم کے تابع ہیں۔ بیشک انمیں نشانیاں (یا دلیلیں) ہیں۔ عقل والی قوم کیواسطے" خدا تعالیٰ نے اس آیت میں چھ نشانیوں کا ذکر کیا۔ ایک رات۔ دوسرے دن تیسرے آفتاب۔ چوتھے ماہتاب۔ پانچویں تمام ستارے۔ چھٹے ان سب کا مسخر بامرہ ہونا۔ کیا غیر خدا تعالیٰ میں یہ طاقت ہے کہ رات۔ دن۔ چاند سورج اور ستارے پیدا کردے انمیں سے کسی ایک کا پیدا کرنا تو ممکن ہی نہیں چہ جائیکہ اتنی چیزوں کا پیدا کرنا اور پھر انکو اس طرح مسخر رکھنا کہ جب چاہے اور جسقدر چاہے۔ اسیوقت اور اسیقدر انکی حرکت ہوسکے نہ زیادہ نہ کم۔ جس کے لئے جو مقدار حرکت مقدر کردی ہے اسیقدر حرکت کرسکتے ہیں اور جو وقت مقدر کردیا ہے اسیوقت پر اپنے مقام معہودہ پر آجاتے ہیں۔ علاوہ اسکے انمیں ہزاروں قسم کے فوائد کا ہونا جنمیں کا کچھ حصہ پہلے بیان ہوچکا ہے۔ سوائے واحد ازلی قادر مطلق کے کس سے ہوسکتا ہے۔

از بسکہ یہ علامتیں بہت روشن دلیلیں حکمت وصنعت وقدرت وعلم باری تعالیٰ کی ہیں۔ اور جنہیں دیکھکر انسان اپنے خالق کے وجود پر نہایت ایقان کے ساتھ ایمان لاسکتا ہے اسلئے بطور یاددہانی کے ان آثار وآیات وعلامات کو بھی خدا تعالیٰ نے مکرر قرآن مجید میں ارشاد فرمایا ہے چنانچہ سورہ اسریٰ میں فرماتا ہے۔ وجعلنا اللیل والنھار آیتین فمحونا آیۃ اللیل وجعلنا آیۃ النھار مبصرۃ لتبتغوا فضلا من ربکم ولتعلموا عدد السنین والحساب۔ ہم نے رات اور دن کی دو نشانیاں قرار دیں۔ پس رات کی نشانی کو تو مٹا دیا اور دن کی نشانی کو روشن کردیا یا تو رات کی نشانی سے چاند اور دن کی نشانی سے آفتاب مراد ہے۔ تو مطلب یہ ہوگا کہ ہم نے چاند کو سیاہ پیدا کیا جسمیں بذاتہ روشنی نہیں ہے۔ بلکہ آفتاب سے روشنی حاصل کرتا ہے اور آفتاب کو بذاتہ روشن بنایا اور یا رات اور دن کی نشانی سے خود ہی شب وروز مراد ہوں۔ تو اس صورت میں یہ مطلب ہوگا کہ ہم نے رات کو تاریک اور دن کو روشن بنایا تاکہ تم لوگ فضل خدا کو حاصل کرو۔ اور برسوں کے عدد اور

حساب کو معلوم کرو) اور سورہ نور میں فرمایا یُقَلِّبُ اللّٰهُ الَّیلَ وَالنَّهَارَ اِنَّ فِی ذٰلِکَ لَعِبْرَۃً لِّاُولِی الْاَبْصَارِ اللہ تعالیٰ رات اور دن کو اُلٹتا رہتا ہے بیشک اسمیں آنکھ والوں کے لئے عبرت ہے (کہ سمجھیں اور غور کریں۔ اپنے معبود کو انکے ذریعے سے پہچانیں اور انکار سے درگزریں) سورہ فرقان میں ارشاد فرمایا اَلَمْ تَرَ اِلٰی رَبِّکَ کَیْفَ مَدَّ الظِّلَّ وَلَوْ شَآءَ لَجَعَلَهٗ سَاکِنًا ثُمَّ جَعَلْنَا الشَّمْسَ عَلَیْهِ دَلِیْلًا۔ ثُمَّ قَبَضْنٰهُ اِلَیْنَا قَبْضًا یَّسِیْرًا وَهُوَ الَّذِیْ جَعَلَ لَکُمُ الَّیْلَ لِبَاسًا وَّالنَّوْمَ سُبَاتًا وَّجَعَلَ النَّهَارَ نُشُوْرًا۔ کیا تم نے دیکھا نہیں۔ کہ تمہارے پروردگار نے کیونکر سایہ کو دراز کیا (بڑھایا) اور اگر وہ چاہتا تو اُسے ٹھیرا دیتا۔ پھر ہمنے آفتاب کو دلیل قرار دیا (ابن عباس کہتے ہیں کہ آفتاب کا سایہ پر دلیل ہونا اس معنی سے ہے۔ کہ اگر آفتاب نہ ہوتا تو سایہ کی شناخت نہ ہوتی۔ اور اگر روشنی نہ ہوتی تو تاریکی کی شناخت نہ ہو سکتی تُعرف الاشیاء باضدادها) پھر ہم نے اُس (سایہ) کو تھوڑا تھوڑا سمیٹا۔ (کیونکہ جسقدر آفتاب بلند ہوتا رہتا ہے۔ اُتنا ہی سایہ گھٹتا جاتا ہے)۔ اور وہی وہ (معبود برحق) ہے۔ جسنے رات کو لباس بنایا اور نیند کو بدنوں کی راحت اور دن کو روزی کے پھیلنے کا یا آدمیوں کے اپنی ضرورتوں کے لئے پھیلنے کا وقت بنایا۔ پھر فرمایا تَبَارَکَ الَّذِیْ جَعَلَ فِی السَّمَآءِ بُرُوْجًا وَّجَعَلَ فِیْهَا سِرَاجًا وَّقَمَرًا مُّنِیْرًا وَهُوَ الَّذِیْ جَعَلَ الَّیْلَ وَالنَّهَارَ خِلْفَةً لِّمَنْ اَرَادَ اَنْ یَّذَّکَّرَ اَوْ اَرَادَ شُکُوْرًا "مبارک ہے وہ (معبود برحق) جسنے آسمان میں برج قائم کئے۔ اور اسمیں چراغ (آفتاب) اور روشن چاند قرار دیا۔ اور اسی نے رات اور دن کو ایک دوسرے کا خلیفہ بنایا۔ کہ دن کے فوت شدہ کام کو رات میں کر لو۔ اور رات کے فوت شدہ کام کو دن میں کر لو۔ یا خلفۃً سے یہ مراد ہو۔ کہ ایک دوسرے کا مخالف بنایا کہ ایک تاریک ہے اور ایک روشن اُن لوگوں کے لئے جو یاد کریں یا شکریہ بجالانیکا ارادہ کریں"۔ اور سورہ قصص میں فرمایا۔ وَمِنْ رَّحْمَتِهٖ جَعَلَ لَکُمُ الَّیْلَ وَالنَّهَارَ لِتَسْکُنُوْا فِیْهِ وَلِتَبْتَغُوْا مِنْ فَضْلِهٖ وَلَعَلَّکُمْ تَشْکُرُوْنَ۔ اور اپنی رحمت سے اُس نے تمہارے لئے رات اور دن بنائے تاکہ تم اُسمیں سکون حاصل کرو اور تاکہ اُس (خالق) کا فضل چاہا کرو۔ اور تاکہ تم شکر بجالاؤ اور سورہ لقمان میں فرمایا۔ اَلَمْ تَرَ اَنَّ اللّٰهَ یُوْلِجُ الَّیْلَ فِی النَّهَارِ وَیُوْلِجُ النَّهَارَ فِی الَّیْلِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ کُلٌّ یَّجْرِیْ اِلٰی اَجَلٍ مُّسَمًّی۔ کیا تم دیکھتے نہیں کہ بیشک خدا تعالیٰ داخل کرتا ہے راتکو دن میں اور داخل کرتا ہے دن کو رات میں اور اسی نے آفتاب اور ماہتاب کو مسخر کیا ہے کہ ہر ایک چلتا رہیگا ایک مدت مقررہ تک" سورہ یسین میں فرمایا وَاٰیَةٌ لَّهُمُ الَّیْلُ نَسْلَخُ مِنْهُ النَّهَارَ فَاِذَا هُمْ مُّظْلِمُوْنَ وَالشَّمْسُ تَجْرِیْ لِمُسْتَقَرٍّ لَّهَا ذٰلِکَ تَقْدِیْرُ الْعَزِیْزِ الْعَلِیْمِ وَالْقَمَرَ قَدَّرْنٰهُ مَنَازِلَ حَتّٰی عَادَ کَالْعُرْجُوْنِ الْقَدِیْمِ لَا الشَّمْسُ یَنْۢبَغِیْ لَهَآ اَنْ تُدْرِکَ الْقَمَرَ وَلَا الَّیْلُ سَابِقُ النَّهَارِ وَکُلٌّ فِیْ فَلَکٍ یَّسْبَحُوْنَ۔ اور ایک نشانی ہے اُنکے (آدمیوں کے) واسطے۔ رات جس سے ہم دن

کو نکال لیتے ہیں۔ تو ناگاہ وہ تاریکی میں پڑ جاتے ہیں۔ اور آفتاب چلتا ہے اپنے اندازہ معین پر (جو رفتار اسکی گرمی و سردی۔ ربیع و خریف وغیرہ کے لئے مقرر ہے) یہ ہے غالب اور علم رکھنے والے کی تقدیر۔ اور چاند کیلئے ہم نے منزلیں (اٹھائیس) مقرر کیں۔ یہانتک کہ وہ ہو گیا مثل پرانی ٹہنی کے (جو خشک ہو کر خم ہو جاتی ہے) نہ سورج سے ممکن ہے کہ وہ چاند تک پہنچ جائے (کیونکہ سورج کی رفتار بہ نسبت چاند کے بہت سست ہے) اور نہ رات سابق ہوتی ہے دن پر۔ اور ہر ایک آسمان میں تیرتے (چلتے ہیں جیسے ملاح پانی میں)۔ اور سورہ مومن میں فرمایا اللہ الذی جعل لکم اللیل لتسکنوا فیہ والنھار مبصرا۔ معبود برحق وہ ہے جسنے تمہارے لئے رات بنائی تاکہ تم اسمیں سکون حاصل کرو اور دن کو روشن بنایا۔ پھر سورہ زمر میں فرمایا خلق السموات والارض بالحق یکور اللیل علی النھار ویکور النھار علی اللیل وسخر الشمس والقمر کل یجری لاجل مسمّی "پیدا کیا آسمانوں اور زمین کو حق کے ساتھ۔ پھراتا ہے رات کو دن پر اور رات کو دن پر یعنی یکے بعد دیگرے ایک دوسرے کو لاتا ہے۔ اور چاند سورج کو مسخر کیا کہ ہر ایک انہیں سے اندازہ مقررہ کے مطابق رفتار کرتے ہیں۔

علیٰ ہذا القیاس اور بھی اس مضمون کی آیتیں ہیں۔ اور انکے تکرار سے صرف یاد دہانی مقصود ہے تاکہ بار بار سنتے رہنے سے وہ غفلت جو لازمہ انسانی ہے۔ دور ہوتی رہے۔ نعمات خالق کا خیال دماغ میں پختہ ہو۔ اور ایمان میں تازگی ہوتی رہے۔

چوتھی آیت۔ وما ذرأ لکم فی الارض مختلفا الوانہ ان فی ذلک لآیۃ لقوم یذکرون
اور نیز تمہارے لئے مسخر کر دیا تمام ان چیزوں کو جنہیں اس نے زمین میں پیدا کیا ہے درانحالیکہ وہ مختلف رنگونکی ہیں خواہ از قسم لباس ہوں یا از قسم طعام۔ یا از قسم منکوحات۔ اور خواہ از قسم نباتات ہوں یا جمادات یا حیوانات ان سب کو مختلف مختلف رنگوں۔ صورتوں اور ہیئتوں پر پیدا کر کے تمہارے لئے مسخر کر دیا ہے۔ بیشک اسمیں ان لوگوں کے لئے دلیل اور نشانی ہے جو یاد کریں اور عبرت و نصیحت پکڑیں۔

پانچویں آیت۔ وھو الذی سخر البحر لتاکلوا منہ لحما طریا وتستخرجوا منہ حلیۃ تلبسونھا وتری الفلک مواخر فیہ ولتبتغوا من فضلہ ولعلکم تشکرون۔
اور وہی وہ ہے جس نے دریا کو مسخر کیا تاکہ تم لوگ اس سے تازہ گوشت (مچھلیونکا) کھاؤ۔ اور اس سے زینت کی چیز (موتی مونگا وغیرہ) نکالو اور تم دیکھتے ہو کشتی کو اسمیں چلتے ہوئے (دیکھئے ہو کیسی عجیب حکمت خدا تعالیٰ نے اسمیں قرار دی ہے۔ اور کیونکر لکڑی میں پانی پر تیرتے رہنے کی طاقت دی ہے اور پانی کو اس کے اٹھائے رہنے کی) اور تاکہ تم لوگ اسکا فضل حاصل کرو اور تاکہ تم لوگ اسکا شکریہ ادا کرو"

اس آیت میں جس نشانی کا ذکر خدا تعالیٰ نے کیا ہے۔ وہ بھی ایسی عظیم الشان نشانی ہے۔ جسمیں اور ویسی ہی لاکھوں نشانیاں موجود ہیں نہ اسکے اندر جو مخلوقات پیدا ہوتے ہیں۔ اُن کے اقسام کا حصر و شمار ہو سکتا ہے۔ اور نہ اُنکے فوائد کی انتہا دریافت ہو سکتی ہے۔ اسی دریا میں وہ جانور خدا تعالیٰ نے مخلوق فرمایا ہے جسمیں یہ طاقت ودیعت کیگئی ہے کہ قطرہ نیساں کو بقول مشہور چند دنوں تک اپنے پیٹ میں رکھکر لولو لالا کر دیتا ہے۔ اور گوہر شاہوار۔ اُسی کو اتنا بڑا بنا دیتا ہے کہ کبوتر کے انڈے کے برابر ہو جاتے اور اُسی کو اتنا چھوٹا کر دیتا ہے۔ جو رائی کے دانے سے ملجائے۔ اسی کی قیمت میں لاکھوں دینار بھی کبھی کافی نہیں ہوتے۔ اور یہی کبھی چند پیسو نمیں بھی آجاتا ہے۔ اور اگر اسکے فوائد پر نظر کیجیے۔ تو وہ بھی بیشمار ہیں۔ جو کتب طبیہ کے دیکھنے سے معلوم ہو سکینگے۔ اسی دریا سے عنبر پیدا ہوتا ہے۔ جو اپنی خوشبو کی حیثیت سے تفریح روح بھی کرتا ہے۔ اور اپنے خواص و منافع کی لحاظ سے دوائے امراض بھی ہے۔ اسی سے مونگا پیدا ہوتا ہے۔ جو کسقدر عجیب مصنوع باریتعالیٰ ہے کہ اسمیں جمادیت اور نباتیت دونوں ہی صفتیں ہیں۔ یہی وہ پتھر ہے جو مثل نباتات کے شاخ و بیخ رکھتا ہے۔ اور نمو کرتا ہے اور یہی وہ نباتات ہے جو پانی سے نکلتے ہی پتھر کیطرح سخت ہو جاتی ہے مرج البحرین یلتقیان بینھما برزخ لایبغیان۔ فبای الاء ربکما تکذبان۔ یخرج منھما اللؤلؤ والمرجان فبای الاء ربکما تکذبان کر یاد کیجیے اور اسی سے ہزاروں قسم کی مچھلیاں پیدا ہوتی ہیں جنمیں ہر ایک عجائب قدرت الٰہیہ کا نمونہ ہے بعض تو اتنی چھوٹی ہوتی ہیں کہ ایک انگلی سے بھی قد اُنکا کم ہوتا ہے اور بعض اتنی بڑی ہوتی ہیں کہ پہاڑ بھی اُنکے جسم سے مقابلہ نہیں کر سکتا۔ چنانچہ مستطرف میں اس قسم کی چند حکایتیں نقل کی ہیں؛

علاوہ اس کے اسقدر عجیب الخلقت ہونیکے جو اکبر دلائل وحدانیت باریتعالیٰ سے ہے اگر ان مچھلیونکے خواص و منافع پر نظر ڈالی جائے تو اور بھی حیرت ہوتی ہے۔ اور بے تامل کہنا پڑتا ہے کہ بیشک اسکا خالق بڑا حکیم اور توانا ہے۔

یہی وہ دریا ہے جسمیں تمام وہ چیزیں تقریبًا پیدا ہوتی ہیں جنکی خلقت روئے زمین پر ہوتی ہے۔ مثلاً گھوڑا کہ جسطرح زمین پر پیدا ہوتا ہے۔ اُسیطرح پانی میں بھی پیدا ہوتا ہے۔ طاؤس زمین پر بھی پیدا ہوتا ہے۔ پانی میں بھی۔ انسان زمین پر بھی پیدا ہوتا ہے اور پانی میں بھی۔ اگرچہ انمیں کسیقدر اختلاف صورت و خواص و حالات ضرور ہوتا ہے۔ لیکن اکثر مشابہت کیوجہ سے اُن پر بھی اُسی نام کا اطلاق ہوتا ہے۔ جو بری حیوانات پر ہوتا ہے۔ چنانچہ وہ انسان بحری جسے ایک سیاح سنہ ۱۹۰۲ء میں شہر دہلی میں بطور نمائش کے لایا تھا۔ اور وہ آنہ کے ٹکٹ کے ذریعے سے ہزاروں ہی آدمیوں نے اُسے دیکھا۔ اُسکی صورت ایک عورت کی تھی جسکے دونوں ہاتھ۔ ناک دونوں کان۔ دہانہ اور مُنہ۔ چہرہ۔ سینہ۔ غرض کمر تک عورت سے مشابہ تھی۔ شرمگاہ بھی مثل

عورتوں کے تھی۔ البتہ اُس سے نیچے کا حصہ مچھلی سے مشابہ تھا۔ اُس سیّاح کا بیان تھا۔ کہ میں نے جس دریا سے اسے گرفتار کیا ہے۔ اسمیں مجھکو ایک مرد۔ ایک عورت اور ایک بچہ دکھائی دیئے تھے۔ جال میں پھنسانے وقت دو تو نکل گئے۔ مگر یہ پھنسکر رہگئی"۔ لیکن چونکہ اسکی زندگی پانی سے تھی۔ اس لئے باہر آکر مرگئی!! یہ سیّاح اُسے دواؤنکی قوت سے محفوظ کرکے ہندوستان تک لایا تھا۔

غرض اور اسی قسم کے عجائب بحر ہیں جو کسیطرح عجائب بر سے کم نہیں ہیں۔ اگر انہیں چند قسمونکے عجائب پر اطلاع حاصل کرنی ہو تو کتاب عجائب المخلوقات یا حیوۃ الحیوان دمیری کا مطالعہ کرنا چاہیئے۔ یا جن کتابونکو اب یورپ کے نئے سیّاح فا ضلوں نے ترتیب دیا ہے۔

اسی میں وہ کشتی بھی چلتی ہے جس سے انسان ہزاروں ہی قسم کے فوائد تجارت وسیاحت وغیرہ حاصل کرسکتا بلکہ کرتا رہتا ہے اور چونکہ یہ نشانی بھی اکبر آیات الٰہیہ سے تھی تو جابجا قرآن مجید میں اسکا تذکرہ فرمایا گیا ہے۔ چنانچہ سورہ بقر میں فرمایا ہے والفلک التی تجری فی البحر بما ینفع الناس۔ اور (دلیل وجود خدا تعالیٰ ہے) اُس کشتی میں جو انسان کے فائدے کیواسطے دریا میں چلتی ہے۔ اور سورہ بنی اسرائیل میں فرمایا ربکم الذی یزجی لکم الفلک فی البحر لتبتغوا من فضلہ۔ تمہارا رب وہ ہے جو کشتی کو دریا میں ہنکاتا ہے تاکہ تم اُسکا فضل حاصل کرو"۔ اور سورہ فرقان میں فرمایا۔ وھو الذی مرج البحرین ھذا عذب فرات وھذا ملح اجاج۔ وہی معبود) وہ ہے جس نے دونوں دریاؤنکو ایک دوسرے میں داخل کردیا۔ یہ تو میٹھا اور شیریں ہے۔ اور یہ کھاری کڑوا ہے"۔ کسقدر عجیب بات ہے کہ ایک ہی ساتھ دو دریا ملے ہوئے بہتے ہوں۔ ایک کا تو پانی میٹھا ہو اور دوسرے کا کھاری۔ نہ میٹھا کھاری کو میٹھا بنا سکے۔ نہ کھاری میٹھے کو کھاری کرسکے۔ حالانکہ دونوں ایک ہی خط پر بہتے ہیں اگر اسمیں کچھ شک ہو تو دیکھ لو۔ دجلہ اور سمندر کے اتصال اور دونوں کی ملوحۃ و عذوبۃ کو۔ اور سورہ روم میں فرمایا ومن آیاتہ ان یرسل الریاح مبشرات ولیذیقکم من رحمتہ ولتجری الفلک بامرہ۔ اسی کی نشانیوں میں سے ہے ہواؤں کا بہ بشارت بھیجنا۔ اور تاکہ (اُنکے ذریعے سے) کشتی اُسکے حکم سے جاری ہوئی اور تاکہ تم اُسکا فضل حاصل کرو"۔ اور سورہ لقمان میں فرمایا الم تر ان الفلک تجری فی البحر بنعمۃ اللہ لیریکم من آیاتہ۔ کیا تم دیکھتے نہیں کہ کشتی دریا میں اللہ تعالیٰ کی نعمت سے چلتی ہے تاکہ وہ تمہیں (اپنے وجود وقدرت کی) نشانیاں دکھائے۔ کیونکہ بغیر کسی خالق حکیم کے ایسے امور کا صدور ناممکن ہے۔

چھٹی آیت۔ والقی فی الارض رواسی ان تمید بکم وانھارا وسبلا لعلکم تھتدون۔ اور ڈالے اُس نے زمین میں گڑے ہوئے پہاڑ۔ اور (بنائیں) نہریں اور راہیں تاکہ تم ہدایت حاصل کرو۔ یعنی ہم نے تمکو یہ دلیلیں سنائیں اور یہ علامتیں دکھائیں تاکہ اب بھی

ہدایت یافتہ ہو۔ اور جہالت سے بھٹکتے نہ پھرو۔ فائدہ۔ بنا بر بیان صاحب مستطرف کے اسوقت تک جتنے پہاڑ روئے زمین پر شمار میں آسکے ہیں۔ اُنکی تعداد ایک سو اٹھانوے ہے جنمیں سے بعض کا طول ساٹھ میل کا ہے۔ اور بعض کا طول تین سو میل کا ہے۔ مثلاً کوہ سراندیپ ہے کہ اس کا طول دو سو کچھ اوپر ساٹھ میل ہے۔ اور یہی وہ پہاڑ ہے جسپر نشان قدم حضرت آدم بتایا جاتا ہے اسکے حوالی میں یاقوت اور ہیرا بھی پیدا ہوتا ہے۔ اور اسی پہاڑ پر عود۔ اور سیاہ مرچ اور آہوے مشکی پیدا ہوتا ہے۔ دوسرا کوہ روم ہے جسمیں سد سکندری واقع ہے۔ اسکا طول دو ہزار ایک میل کا ہے۔ اور یہ بحر ظلمات تک ختم ہوتا ہے۔ تیسرا کوہ بوقبیس ہے یہ اسوجہ سے مشہور ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام نے اسکا یہ نام رکھا ہے۔ کیونکہ اسی سے انہوں نے قبس یعنی آگ حاصل کی تھی۔ چوتھا جبل القدس ہے جو رات کے وقت بغیر چراغ کے روشنی دیتا ہے۔ پانچواں جبل اروند ہے جو ہمدان میں واقع ہے۔ اس کی چوٹی سے چشمہ بہتا ہے۔ مگر سال میں صرف چند روز۔ اور ہر طرف سے اُسکا پانی جاری ہوتا ہے۔ اور لوگ اس سے زراعت کو سیراب کرتے ہیں۔ چھٹا جبل شام ہے جسکا رنگ کوئلہ کا سا سیاہ ہے۔ مگر اُسکی مٹی ایسی سفید ہے کہ جس سے کپڑے سفید کئے جاتے ہیں۔ ساتواں کوہ ہرمز ہے۔ اسمیں یہ عجیب بات ہے۔ کہ اسمیں سے ایک گڑھے میں پانی ٹپکتا رہتا ہے مگر جب آدمی اُسکے قریب پہنچتا ہے تو پانی رُک جاتا ہے اور اگر دوبارہ پہنچے تو پھر جاری ہوجاتا ہے۔ آٹھواں کوہ ارجان ہے۔ اسمیں یہ عجیب بات ہے کہ اسپر سے جو پانی کے قطرے ٹپکتے ہیں تو وہ زمین پر گر کر مسدس یا مثمن پتھر کی صورت میں ہوجاتے ہیں۔ نواں کوہ صور ہے جو کرمان میں واقع ہے اسمیں یہ عجیب بات ہے کہ جب اسکے پتھر کو توڑتے تو اُسکے اندر سے آدمی کی صورت دکھائی دیتی ہے۔ بعضے کھڑے۔ بعضے بیٹھے۔ بعضے لیٹے ہوئے۔ انتہٰی بقدر الضرورۃ

اس نشانی کو بھی خدا تعالی نے جا بجا قرآن مجید میں یاد دلایا ہے چنانچہ سورہ رعد میں ارشاد ہوا ہے۔ وجعل فیھا رواسی وانھارا۔ اس معبود نے زمین میں مضبوط گڑے ہوئے پہاڑ اور نہریں بنائیں۔ اور سورہ لقمان میں فرمایا والقی فی الارض رواسی ان تمید بکم اور اُس (خالق حقیقی) نے گاڑے زمین میں پہاڑ تاکہ تمکو متحرک نکرے (یا تمہیں لئے ہوئے جھکولے نکھائے) اور سورہ فاطر میں فرمایا ومن الجبال جُدد بیض وحُمر مختلف الوانھا وغرابیب سود۔ اور پیدا کیں پہاڑوں میں سخت زمین ہموار روشن اور سُرخ مختلف رنگ کی اور نہایت سیاہ بہو نرالی۔ اور سورہ یٰسین میں نہروں کی نسبت فرمایا وفجرنا فیھا من العیون لیاکلوا من ثمرہ اور ہمنے زمین میں چشمے جاری کردیئے تاکہ لوگ خدا تعالی کے پیدا کئے ہوئے پھل کو کھائیں۔ پھر سورہ زمر میں فرمایا۔ الم تر ان اللہ انزل من السماء ماء فسلکہ

ینابیع فی الارض - کیا تم نے دیکھا نہیں کہ اللہ نے بلندی سے مینہ برسایا۔ تو اُسکو زمین میں چشمے بنا کر جاری کیا؟" اور سورہ سجدہ میں زمین اور پہاڑ دونوں کی نسبت یوں فرمایا قل ائنکم لتکفرون بالذی خلق الارض فی یومین وتجعلون لہ اندادا ذالک رب العالمین وجعل فیھا رواسی من فوقھا وبارک فیھا وقدر فیھا اقواتھا فی اربعۃ ایام - کہدے اے ہمارے رسول کہ تم لوگ اُس (معبود برحق) کا انکار کرتے ہو جس نے زمین کو دو دن میں پیدا کیا۔ اور اس کیلئے شرکا، قرار دیتے ہو (یعنی بتوں کی پرستش کرتے ہو آگ کو سجدہ کرتے ہو۔ ستاروں کو معبود سمجھتے ہو) وہ (معبود برحق) تمام جہان کا پالنے والا ہے۔ اور اُس نے زمین میں مضبوط گڑے ہوئے پہاڑ قائم کیئے اور اُس میں برکت دی۔ اور معین کیں۔ اُس (زمین) میں اُسکی غذائیں (جو اُسمیں سے پیدا ہوتی ہیں) چار دن میں ؎

ساتویں آیت وعلامات وبالنجم ھم یھتدون - ہے۔ اور ہمنے علامتیں قائم کیں۔ اور لوگ ستارے سے ہدایت حاصل کرتے ہیں۔ مطلب یہ ہے کہ ہمیں نے یہ علامتیں اور ستارے بنائے ہیں جنسے لوگ شب تاریک میں راہیں معلوم کرتے ہیں سمتوں کا پتہ لگاتے ہیں۔ اور اگر ہم نے انکو نہ پیدا کیا ہوتا۔ تو کس میں یہ قدرت تھی کہ ایسی ایسی علامات ونجوم پیدا کر سکتا۔ جو روشنی کا بھی کام دیں۔ آثار بھی انپر مرتب ہوں۔ راہبر بھی بنیں۔ سمتیں بھی بتائیں۔ تو کسقدر افسوس ہے کہ باوجود ان دلائل کے موجود ہونے کے لوگ منکر وجود خالق ہوتے ہیں ؎

سورہ روم - ومن ایاتہ ان خلقکم من تراب ثم اذا انتم بشر تنتشرون ○ ومن ایاتہ ان خلق لکم من انفسکم ازواجا لتسکنوا الیھا وجعل بینکم مودۃ ورحمۃ ان فی ذالک لایات لقوم یتفکرون ○ ومن ایاتہ خلق السموات والارض واختلاف السنتکم والوانکم ان فی ذالک لایات للعالمین ○ ومن ایاتہ منامکم باللیل والنھار وابتغاؤکم من فضلہ ان فی ذالک لایات لقوم یسمعون ○ ومن ایاتہ یریکم البرق خوفا وطمعا وینزل من السماء ماء فیحیی بہ الارض بعد موتھا ان فی ذالک لایات لقوم یعقلون ○ ومن ایاتہ ان تقوم السماء والارض بامرہ ثم اذا دعاکم دعوۃ من الارض اذا انتم تخرجون ○ ولہ من فی السماوات والارض کل لہ قانتون ○

یہ سات آیتیں ہیں جنمیں قرآنمجید نے خدا یتعالیٰ عز اسمہ وجل قدسہ کی ہستی وحکمت وقدرت کے دلائل بیان فرمائے ہیں۔ پہلی آیت ومن آیاتہ ان خلقکم الخ ہے۔ جسکے معنی یہ ہیں کہ اُس کی نشانیوں میں سے یہ ہے کہ اُس نے تمکو مٹی سے پیدا کیا پھر ناگاہ تم آدمی ہو گئے۔ جو زمین پر پھیلتے ہو"

کیسا عجیب امر ہے کہ وہ مٹی جو بالکل بیجان ہو۔ اُسکو ایسی صورت میں تحلیل کر دینا کہ اصلی حالت کو اپنی چھوڑ کر ایک نرالا دقیق حکمت بنجائے۔ جب آدمی اس مرحلہ میں غور کرتا ہے۔ تو اُسے معلوم ہوتا ہے کہ ہمارا پیدا کرنیوالا کسقدر حکمت اور تدبیر والا ہے۔ خصوصاً جبکہ اسکی ابتدا اور انداز تغیرات و استحالات پر نظر کرتا ہے تو اور بھی اُسکو جناب باری کے ساتھ ایمان و اذعان بڑھ جاتا ہے۔ کیونکہ وہ اُسوقت جان لیتا ہے کہ اتنی تدبیروں کے ساتھ مٹی سے انسان کا بنجانا کسی طرح آپ سے آپ ممکن نہیں۔ دیکھئے کسطرح ایک نطفہ مخلوطہ آدمی بنتا ہے۔ جناب امام رضا علیہ السلام سے مروی ہے کہ نطفہ (جو صلب مرد سے جُدا ہو کر رحم زن میں پہنچتا ہے وہ رحم میں تیس دن تک اسی صورت میں رہتا ہے اور تیس روز تک خون بستہ کی صورت میں رہتا ہے۔ اور تیس دن تک مضغہ (پارہ گوشت) کی صورت میں رہتا ہے۔ اور تیس روز تک مخلقہ رہتا ہے۔ پس جب چار مہینے (اسطرح تغیرات و تبدلات کو) گذر جاتے ہیں تو خدا تعالیٰ دو خلاق فرشتوں کو بھیجتا ہے۔ جو اُسکی صورت بناتے (بظاہر اس سے مراد اچھی یا بُری صورت ہے) اور اُسکی روزی اور مدت عمر اور اُسکا شقی و سعید ہونا لکھتے ہیں (غالباً اس حدیث میں تیس تیس روز کی تعداد اس لئے بیان کیگئی ہے کہ اتنے دن گذرنے پر نطفہ میں علقہ بنجانے کی قوت آجاتی ہے اور علقہ کو تیس دن گذرنے پر مضغہ بنجانے کی قوت حاصل ہو جاتی ہے۔ اور تیس روز تک مضغہ رہنے پر اُسمیں مخلقہ ہو جانے کی قابلیت پیدا ہو جاتی ہے۔ اور پوری مدت چالیس روز ہے جیساکہ آیندہ روایتوں سے معلوم ہوگا۔ جناب امام محمد باقر علیہ السلام سے مروی ہے کہ نطفہ رحم میں سفید مثل نخامہ غلیظ کے رہتا ہے جب اُسپر چالیس دن گذر جاتے ہیں۔ تو علقہ ہو جاتا ہے (گویا مطلب یہ ہے تیس روز تک نطفہ کی صورت میں رہکر متغیر ہونے لگتا ہے جب چالیس روز ختم ہو جاتے ہیں۔ تو علقہ ہو جاتا ہے) آپ نے فرمایا کہ یہ علقہ مثل علقہ خون نشتر کے ہوتا ہے جبکہ خشک ہو جائے۔ تو رحم میں علقہ بننے کے بعد چالیس روز تک رہتا ہے۔ پھر مضغہ ہو جاتا ہے۔ آپ نے فرمایا۔ اور یہ سُرخ گوشت کا لخت ہوتا ہے جسمیں سبز سبز جالدار مشبکہ رگیں ہوتی ہیں۔ پھر اُسکا استحالہ ہڈی کیطرف ہوتا ہے اور اُسمیں کان۔ آنکھ بنتی ہے۔ اور جوارح و اعضا ترتیب پاتے ہیں ؛

نیز بحار میں جناب عبد صالح (امام موسی کاظم علیہ السلام) سے مروی ہے "قال انہ یخلق فی بطن امہ خلقا من بعد خلق یکون نطفۃ اربعین یوما ثم یکون علقۃ اربعین یوما ثم مضغۃ اربعین یوما۔ کہ فرمایا "انسان اپنی ماں کے بطن میں ایک خلقت سے دوسری خلقت میں پیدا ہوتا ہے۔ وہ چالیس روز تک نطفہ رہتا ہے۔ پھر چالیس روز تک علقہ رہتا ہے۔ پھر چالیس روز تک مضغہ رہتا ہے

جناب صادق علیہ السلام سے مروی ہے کہ خدا تعالیٰ کے اس ارشاد لقد خلقنا الانسان فی کبد ہم نے انسان کو کبد میں پیدا کیا" کا مطلب یہ ہے کہ سیدھا اپنی ماں کے شکم میں رہتا

ہے۔ اُس کے مقادیم بدن ماں نطفے مقادیم بدن کیطرف رہتے ہیں اور اُسکے مواخیر بدن ماں کے
مواخیر بدن کیطرف اُسکی غذا اُسی سے ہوتی ہے۔ جو اسکی ماں کھاتی اور پیتی ہے۔ پھر آپ نے فرمایا
"پس جب ولادت کا وقت قریب آتا ہے۔ تو اسکے پاس ایک فرشتہ مسمی زاجر آتا اور اُسکو زجر کرتا ہے
تو وہ منقلب ہو جاتا ہے اور اُسکے مقادیم بدن ماں کے موخر بدن کیطرف لوٹ جاتے ہیں اور اُس کے
مواخیر بدن ماں کے مقدم بدن کیطرف۔ تاکہ خدا تعالیٰ عورت اور بچے پر امر ولادت کو آسان کر دے
اور یہ بات تمام آدمیوں کو پیش آتی ہے۔ مگر جو سرکش ہوتا ہے۔ تو جب اُسکو فرشتہ مسمی زاجر زجر کرتا
ہے تو وہ ڈر کر منقلب ہو جاتا ہے اور زجر زاجر سے زمین پر روتا ہوا گر پڑتا ہے۔ اور میثاق کو بھول
جاتا ہے"۔

مخفی نہ رہے کہ انسان اپنی بدو خلقت سے اُسوقت تک جبکہ اُسکے جسم میں روح داخل ہوتی
ہے۔ سات علیم التدبیر والحکمۃ درجات طے کرتا ہے۔ انمیں پہلا درجہ مٹی ہے۔ کیونکہ نطفہ کی خلقت خون
سے ہے اور خون کی غذا سے اور غذا کی نباتات سے اور نباتات کی پانی اور مٹی سے۔ لہذا نطفہ بھی دراصل
مٹی اور پانی سے پیدا ہوا جسمیں اصل مٹی ہے۔ اور پانی اُسکے ساتھ مخلوط ہو کر اُسے لزج ولازب
بناتا ہے جسطرح کمہار مٹی میں پانی ملا کر اُسے چپکنے والی اور طاقتور بنا کر ظروف گلی اُس سے تیار کرتا
ہے اور دوسرا درجہ نطفہ ہے۔ تیسرا درجہ علقہ ہے۔ چوتھا درجہ مضغہ ہے۔ پانچواں درجہ ہڈی ہے
چھٹا درجہ ہڈی پر گوشت کا چڑھنا ہے۔ ساتواں درجہ اسمیں روح کا داخل ہونا ہے۔ یہ ساتوں درجے
ایسی عجیب عجیب حکمتوں اور دلایل ربوبیہ پر مشتمل ہیں کہ انسان انکی حقیقتوں اور رموز کو کما حقہا ہرگز
بیان نہیں کر سکتا۔ اور یہی وہ سات درجے ہیں جنکو خدا تعالیٰ نے سورہ مومنوں میں ارشاد فرمایا
ہے۔ جو سابق میں نقل ہو چکا۔ یعنی آیۂ ولقد خلقنا الانسان من سلالۃ من طین الخ

لیکن پہلا مرتبہ پس جب اُسمیں غور کیا جاتا ہے۔ ایک عجیب تدبیر و صناعی کا میدان وسیع نظر آنے
لگتا ہے۔ کہاں ایک مردہ خاک۔ اور کہاں اُسکا نطفہ بنجانا۔ آخر اس کام کے لئے کتنے آلات عمل درکار
ہونے ضروری ہیں۔ مگر صانع عالم نے محض اپنے حکم سے بغیر مدد آلات و زحمت عمل کے سب کچھ کر دیا۔ اسی
مُردہ مٹی پر مینہ برسایا اور اُسمیں جان تازہ داخل کی۔ پھر اُس سے انواع واقسام کے نباتات و اغذیہ و
فواکہ پیدا کئے۔ پھر انسان کو انکے کھانے کی تعلیم دی۔ اور انمیں وہ طاقت پیدا کی کہ خون بن سکیں۔ اور معدہ
وجگر انسان میں وہ طاقت خلق فرمائی۔ کہ اُنکو ہضم کر کے خون کیطرف مستحیل کر لیں۔ اور پھر عروق میں
اُسکے جذب کرنیکی قوت پیدا کی۔ یہانتک کہ جب وہ باریک رگوں سے نکلکر اعضا پر مثل شبنم کے جم جم
کر انمیں جذب ہو جاتا ہے۔ تو بعض اعضا میں یہ قوت پیدا کی کہ اُسے نطفہ کی صورت میں مستحیل کریے
پھر جب نطفہ بن گیا تو آخر اُسکے لئے کوئی ظرف ایسا ہونا چاہیئے تھا جسمیں اُسکی پرورش ہو لہذا عورت
کے باطن جسم میں ایک ظرف جسے رحم کہتے ہیں بنا دیا۔ لیکن چونکہ نطفہ کا وہاں تک پہنچنا بلا مدد دشوار

تھا۔ اس لئے اُسمیں اُچھلنے کی طاقت پیدا کی تاکہ آلہ منتشرہ کے ذریعہ سے رحم تک پہنچ جائے۔ اور جب رحم میں پہنچ لیا۔ تو کیا کوئی کہہ سکتا ہے کہ آپ سے آپ وہ آدمی بنگیا جبکہ اسمیں ایسی حکمتیں صرف کی ہوئی پاتا ہے۔ جو کبھی انسانی امکان میں نہیں کیا یہ کہا جاسکتا ہے کہ اُسنے خود اپنے نفس میں عمل کیا؟ اگر کوئی یہ کہے تو اُس سے پوچھا جائیگا۔ کہ آیا اُسنے اپنی موجودگی میں یہ اثر کیا یا عدم موجودگی میں؟ حالانکہ دونوں صورتوں میں تاثیر شئے فی نفسہ ناممکن ہے۔ عدم موجودگی میں تو اسوجہ سے کہ تاثیر فرع وجود ہے جب ایک چیز موجود ہی نہیں۔ تو تاثیر کیونکر کریگی۔ اور موجودگی میں اسوجہ سے محال ہے کہ تاثیر کی ضرورت تو صرف وجود ہونے کیواسطے تھی۔ جب اُسمیں آپ وجود آچکا تو موجود ہونے کا اپنے آپ میں اثر ایجاد کرنا کیا معنی رکھتا ہے۔ علاوہ بریں انسان جبکہ کامل ہوجاتا ہے ہر طرح سے عقل و ہوش اُسکے درست ہو لیتے ہیں۔ اُسوقت بھی اُس سے ممکن نہیں۔ کہ بال برابر اپنے میں کمی بیشی کرسکے تو جبکہ نطفہ تھا تو بھلا کیونکر اس سے ممکن ہوا ہوگا۔ کہ اپنے میں تاثیر کی ہو۔ اور ایسے اعضاء جوارح و قوے و حرکات پیدا کرسکا ہو ؛

یہی وہ درجہ ہے جسمیں نقطۃ القلب اور نقطہ سر و جگر پیدا ہوجاتے ہیں۔ اسکے بعد تیسرا درجہ یعنی علقہ کا شروع ہوتا ہے جسمیں یہ نطفہ بالکل سُرخ مثل خون کے ہوجاتا ہے۔ اور اُسمیں نقش و نگار جسم بننے شروع ہوتے ہیں۔ لیکن تعجب تو یہ ہے کہ عموماً نقاشی کسی سخت چیز پر ہوا کرتی ہے۔ نرم چیز پر اگر پانی پر نقش بناؤ تو مٹ جاتا ہے۔ لیکن کیسی عجیب نقاشی ہے۔ کہ تر علقہ پر کیگئی ہے۔ کیا امکان انسانی سے یہ بات باہر نہیں؟ دوسرے یہ کہ عموماً نقاشی کے واسطے ایک وسیع جگہ درکار ہے جہاں بیٹھکر یہ گلکاری کیجائے۔ لیکن یہاں دیکھئے تو وہ تنگ جگہ ہے کہ جسکی وسعت اسوقت میں ہرگز ایک فٹ کی مقدار میں بھی نہیں۔ مگر صناعی ہو رہی ہے۔ ہاتھ پاؤں۔ آنکھ۔ ناک وغیرہ اعضا کی تصویریں اسمیں پیدا ہوتی جاتی ہیں۔ تیسرے یہ کہ نقاشی کے واسطے یہ بھی لازم ہے کہ روشن مقام میں بیٹھنا چاہئے لیکن یہاں ایک تاریکی کیسی تین تین تاریکیاں موجود ہیں۔ ایک رحم کی دوسرے مشیمہ کی تیسرے پیٹ کی۔ یاد کیجئے یخلقکم فی بطون امھاتکم خلقا من بعد خلق فی ظلمات ثلث کو۔ چوتھے یہ کہ نقاشی کے واسطے یہ بھی لازم ہے کہ اُسکو مٹی سے۔ پانی سے۔ ہوا سے۔ آگ سے محفوظ رکھا جاوے کہیں ایسا نہ ہو کہ مٹی پڑکر نقش خراب ہوجائے۔ اور پانی سے کہیں دُھل نہ جائے۔ آگ سے کہیں جل نہ جائے۔ ہوا سے کہیں اُسکی تازگی جاتی نہ رہے۔ مگر یہاں خلقت انسانی میں سب ہی برخلاف ہے۔ نطفہ خود مٹی سے ترتیب پایا اور حضرت آدمؑ بھی مٹی ہی سے بنے ان مثل عیسیٰ عند اللہ کمثل آدم خلقہ من تراب۔ اسپر شاہد ہے۔ اور عیسیٰ علیہ السلام کو ہوا سے پیدا کیا۔ فنفخنا فیھا من روحنا اسکی دلیل ہے۔ اور باقی حیوانات کو پانی سے پیدا کیا واللہ خلق کل دابۃ من ماء

اس مطلب کو ثابت کر رہا ہے اور نیز انا خلقنا الانسان من نطفۃ امشاج اسکی بیّن دلیل ہے۔ اور آگ سے جنوں کو پیدا کر دیا والجان خلقناہ من قبل من نار السموم اسکی برہان ہے۔ اور یہ چاروں ہی چیزیں خود نطفہ میں بھی موجود ہیں فتبارک اللہ احسن الخالقین پانچویں یہ کہ عموماً نقاشی پہلے ظاہر جسم مثلاً کاغذ پر کیجاتی ہے۔ اُسکے بعد اُسکا اثر باطن میں پہنچایا جاتا ہے۔ مگر یہاں اسکے بھی برخلاف کارروائی ہے۔ کہ پہلے نطفہ میں سر۔ دل اور جگر کے نقطے تیار ہوئے۔ پھر وہ نقش علقہ میں اوپر کو ابھار دیئے گئے جسمیں تکمیل کے اور اسباب مہیا کئے گئے چھٹے یہ کہ گوشت ابتدا میں سُرخ ہوتا ہے اور جب اُسکو حرارت پہنچائی جاتی ہے۔ تو رنگ اُسکا بدلکر سفیدی مائل ہو جاتا ہے لیکن یہاں یہ ہے کہ نطفہ پہلے سفید ہے۔ اور جتنی حرارت بدنی اور بھی اُسمیں پہنچتی جاتی ہے اور جسقدر حرارت غریزیہ اُسمیں بڑھتی جاتی ہے اُسیقدر سُرخ ہوتا جاتا ہے۔ یہانتک کہ خون بستہ کی صورت میں آجاتا ہے۔ اور آخرکار گوشت بنجاتا ہے۔ جو چوتھا درجہ ترقی انسانی کا ہے۔ اور اسی درجے میں ہیئت انسانیہ کسیقدر اور زیادہ مرتب ہو جاتی ہے۔ مگر قاعدہ یہ چاہتا تھا کہ چونکہ نطفہ یا علقہ بالکل تر چیز ہے اور ہڈی بالکل خشک چیز۔ اور گوشت ان دونوں کے درمیان متوسط واقع ہوا ہے۔ نہ زیادہ خشک ہے نہ بہت تر۔ تو چاہیئے تھا کہ علقہ سے پہلے جسم کے گوشت کی ساخت ہوتی اُسکے بعد ہڈیونکی لیکن یہاں اسکے بھی برخلاف ہے۔ کہ پہلے ہڈیاں بنتی ہیں۔ اور اُنکے بعد گوشت دیکھو فخلقنا المضغۃ عظاماً فکسونا العظام لحماً۔ پھر ہمنے مضغہ کو ہڈیاں بنا دیا۔ پھر ہڈیونکو گوشت کا لباس دیا۔ جو پانچواں اور چھٹا درجہ ترقی انسان کا ہے۔ تو آخر اسمیں حکمت کیا ہے؟ یہی نہ کہ دیکھو جس چیز کو تم محال یا دشوار سمجھتے ہو۔ ہم اُسے کیسا آسان جانتے ہیں۔ اور تمہارے سارے قاعدونکو توڑ پھوڑ کر دکھلا دیتے ہیں کہ قدرت اسکا نام ہے اور قادر ایسے خالق کو کہہ سکتے ہیں۔ جو اسطرح خلق فرمائے ؛

غرض جب چھٹوں درجے طے ہو لیتے ہیں۔ تو ساتواں درجہ ترقی شروع ہوتا ہے۔ یعنی روح کا داخل ہونا جس سے بالکل بے حس و ادراک چیز ایسی مدرک و عاقل ہو جاتی ہے۔ جو اپنی آپ نظیر ہے "فجعلناہ سمیعاً بصیرا" اور جب اس حد ترقی پر آجاتا ہے۔ تو ارادہ کرتا ہے کہ باہر آئے۔ اور عالم کے موجودات کی سیر کرے۔ تو کبھی صرف چھ مہینے میں پیدا ہوتا ہے کبھی سات میں۔ کبھی نو اور کبھی دس مہینے میں۔ اور یہ اختلاف ازمان ولادت بہت سے اسباب سے واقع ہوتا ہے جنکی تفصیل باعث طول ہے۔

خطابات انسانی۔ حضرت انسان کو بدو خلقت سے آخر عمر تک بہت سے تغیرات اور انہیں کے لحاظ سے متعدد خطابات حاصل ہوئے ہیں کچھ تو خود خالق کیطرف سے اور کچھ مخلوق کیجانب سے جو خطابات اور اسما کہ انکو خدا تعالیٰ کیطرف سے ملے ہیں۔ وہ تو یہی سات تھے۔ جو مذکور ہوئے۔ ایسلالۃ الطین

۲ نطفہ ۳ علقہ ۴ مضغہ ۵ عظم ۶ لحم ۷ خلق آخر اور اسکے بعد جو انکے نام خلق نے مقرر کیے ہیں وہ یہ ہیں
۸ جنین جب تک شکم مادر میں ہیں ۹ ولید جب آپکی ولادت ہو ۱۰ رضیع جب آپ دودھ پیتے ہوں۔
۱۱ فطیم جب آپکی دودھ بڑھائی ہو ۱۲ طفل ۱۳ صبی ۱۴ یافع ۱۵ ناشئ ۱۶ مترعرع ۱۷ حزور ۱۸ مراہق
۱۹ محتلم ۲۰ بالغ ۲۱ امرد ۲۲ طار ۲۳ باقل ۲۴ مسیطر ۲۵ مطرخم ۲۶ مخطط ۲۷ صمل ۲۸ ملتحی ۲۹ مستوی ۳۰
مصعد ۳۱ مجتمع (اور لفظ شاب ان سب کا جامع ہے یعنی یافع سے لیکر مجتمع تک لفظ شاب کا اطلاق
ہوتا ہے) ۳۲ ملہوز ۳۳ کہل ۳۴ اشمط ۳۵ شیخ ۳۶ مجوقل ۳۷ اشیب ۳۸ صفتان ۳۹ رضم ۴۰ ہرم ۴۱
میت یہ تمام نام بحسب ازدیاد زمانہ عمر بدلتے رہتے ہیں۔ مثلاً مراہق قریب ببلوغ پہنچے ہوئے کو کہتے
ہیں۔ طار سبزہ آغاز کو مخطط کسیقدر مونچھ ڈاڑھی نکلنے پر آپکا نام قرار پاتا ہے اور جب ڈاڑھی پورے طور
پر نکل آئے تو ملتحی۔ اور اشمط جب بال کھچڑی ہوجائیں اور علیٰ ہذا القیاس۔

دوسری آیت۔ ومن آیاتہ ان خلق لکم من انفسکم ازواجا لتسکنوا الیہا وجعل بینکم مودۃ ورحمۃ ان فی ذلک لآیات لقوم یتفکرون ۝ اور اس معبود برحق کے وجود) کی نشانیوں میں یہ ہے کہ اُسنے پیدا کیا تمہارے واسطے خود تمہارے نفسوں سے جوڑا (بیوی) تاکہ تم اُنکی طرف مائل وراغب ہو۔ اور تمکو اُنسے راحت وآرام ملے۔ اور اُسنے تم لوگوں (زن و شو) کے درمیان محبت اور شفقت پیدا کی بیشک اسمیں نشانیاں (دلیلیں) ہیں اُس قوم کے لیے جو فکر و غور کرے۔

یہ ایک آیت بھی کئی نشانیوں اور دلیلوں پر مشتمل ہے منجملہ انکے ایک یہ چونکہ یہ مقدر ہوا تھا۔ کہ نسل انسانی کا سلسلہ بذریعہ توالد بڑھتا رہے۔ اس لئے ضروری سمجھا گیا کہ اسکے واسطے ایک جوڑا بھی پیدا کیا جائے۔ مگر چونکہ جوڑے کے واسطے ائتلاف وانس و محبت بھی ضروری ہے۔ ورنہ ایک دوسرے کے پاس جاوے ہی کیوں؟ اور اتصال ہی کیونکر ہو۔ اس لئے انکو انسان ہی سے پیدا کیا۔ کیونکہ عورتیں بھی عموماً مرد و زن کے اجتماع اور اختلاط نطفتین ہی سے پیدا ہوتی ہیں۔ پھر ان میں انس و محبت پیدا کی۔ تاکہ ایک کو دوسرے کی طرف رغبت ہو۔ اور ایک کو بغیر دوسرے کے چین نہ ملے جس سے بقائے نسل انسانی میں مدد مل سکے۔

واضح ہو۔ خلق لکم من انفسکم ازواجا "کی تفسیر میں اہل تفسیر نے اختلاف کیا ہے بعضوں کا خیال یہ ہے۔ کہ تمہارے نفسوں سے تمہارے لئے جوڑے کے پیدا کرنیکا یہ مطلب ہے کہ انسانوں ہی کے نطفے سے (جو خلاصہ رطوبات جسم اور اصل قوت بدن انسان ہے) تمہارا جوڑا یعنی عورت پیدا کی۔ اور بعض کا خیال یہ ہے کہ اس سے مراد اصل خلقت حضرت حوّا امّ البشر ہے کہ نفس انسان یعنی حضرت آدم کی پسلی سے پیدا کیگئی تھیں۔ اور پھر اسمیں اختلاف ہے کہ پسلی سے پیدا کرنیکے کیا معنی ہیں۔ کوئی تو کہتا ہے کہ سونے کی حالت میں حضرت آدم کی پسلیوں میں سے ایک پسلی نکال لی۔ اور

اسکو مادہ حضرت حوا قرار دیکر اُس سے اُنہیں پیدا کیا۔ اور کسی کا یہ خیال ہے کہ وہ حضرت آدم کے اسفل اضلاع سے پیدا کیگئی ہیں۔ جیساکہ علی بن ابراہیم نے اپنی تفسیر میں لکھا ہے۔ مگر تفسیر اہل البیت اسکے خلاف نظر آتی ہے۔ وہ یہ بتاتی ہے کہ حضرت حوّا اُس مٹّی سے خلق کیگئی تھیں۔ جو حضرت آدم کے بنانے سے بچ رہی یا بچالی گئی تھی۔ اسلئے پروردگار نے من انفسکم فرمایا ہے کہ تمہارے لئے بیوی تمہارے ہی نفسوں سے پیدا کیگئی ہے۔ چنانچہ جناب امام محمد باقر علیہ السلام سے مروی ہے۔ انہ سئل من ای شئ خلق اللہ حوّا فقال ای شئ یقولون ھذا الخلق قلت یقولون خلقہا من ضلع من اضلاع آدم فقال کذبوا اکان یعجزہ ان یخلقہا من غیر ضلعہ ثم قال اخبرنی ابی عن آبائہ قال قال رسول اللہ ان اللہ تبارک و تعالیٰ قبض قبضۃ من طین فخلطہا بیمینہ وکلتا یدیہ یمین فخلق منہا آدم وفضل فضلۃ من الطین فخلق منہا حوّا۔ یعنی امام محمد باقر علیہ السلام سے سوال کیا گیا کہ حوا کس چیز سے پیدا کیگئیں۔ تو آپ نے فرمایا کہ یہ لوگ کیا کہتے ہیں؟ میں (راوی) نے عرض کی لوگ کہتے ہیں کہ آدم کی پسلیوں میں سے ایک پسلی سے پیدا کی گئیں۔ تو آپ نے فرمایا وہ لوگ جھوٹ بولتے ہیں۔ کیا خداتعالی عاجز تھا کہ پسلی کے علاوہ کسی اور چیز سے پیدا کرے۔ پھر آپ نے فرمایا مجھ کو میرے باپ (امام زین العابدین) نے خبر دی۔ اپنے آبائے طاہرین سے کہ رسول خدا نے فرمایا بیشک خدائے تبارک وتعالی نے ایک مٹھی مٹی لی۔ اور اُسے مخلوط کیا اپنے یمین (دست قدرت) سے اور دونوں ہاتھ (دست قدرت) اُسکے یمین ہیں پس اُس سے آدم کو پیدا کیا۔ اور تھوڑی بچ رہی تو اُس سے حوّاء کو خلق فرمایا

اور علل الشرائع۔ میں جناب صادق آل محمد علیہم السلام سے منقول ہے جسکا محصل یہ ہے کہ حضرتؑ سے سوال کیا گیا خلقت حضرت حوّا کی نسبت اور بیان کیا گیا کہ لوگ یہ کہتے ہیں۔ کہ خدائے عزوجل نے حوا کو آدم کی بائیں نیچے کی پسلی سے پیدا کیا ہے آپ نے فرمایا سبحان اللہ وتعالیٰ عن ذلک علوا کبیرا۔ (خداتعالی اس سے زیادہ بالا و برتر ہے) جو جسکا جی چاہے کہے کیا پروردگار عالم کو یہ قدرت نہ تھی کہ آدم کیواسطے بیوی اُنکی پسلی سے علاوہ کسی اور چیز سے پیدا کرتا اور طعن و تشنیع کرنیوالونکو گفتگو کا موقع دیتا کہ وہ کہیں کہ "انسان تو اپنے جزو ہی بدن سے نکاح کرتا ہے"۔ جبکہ حوا اُنکی پسلی سے پیدا کیگئی ہوتیں۔ (یعنی اگر ایسا ہوتا تو لوگونکو اعتراض کا موقع ملتا۔ اور وہ یہ کہتے کہ کیسا انتظام ہے کہ ایک جزو بدن کو دوسرے کا زوج قرار دیکر باہم اُنہیں مناکحت قائم کی ہے) کیا ہوگیا ان (کہنے والوں) کو خداتعالی ہمارے اور اُنکے درمیان فیصلہ کرے (کہ ہمارا منصب انہوں نے غصب کر لیا اور جو چاہتے ہیں۔ تفسیر قرآن میں بک دیتے ہیں) پھر آپ نے فرمایا کہ جب خدائے تبارک تعالی نے آدم کو مٹی سے پیدا کیا اور فرشتونکو حکم دیا۔ تو انہوں نے (آدم کو) سجدہ کیا۔ (پھر) ان پر نیند غالب

کی (یعنی حضرت آدم کو سُلا دیا) پھر حوّا کو پیدا کیا۔ اور اُنہیں آدم کے پیچھے رکھا۔ اور یہ اسوجہ سے کیا تاکہ عورت مرد کے تابع رہے۔ پس حضرت حوّا نے حرکت کی۔ تو حضرت آدمؑ بیدار ہو گئے۔ پس حوّا کو آواز آئی۔ کہ تم اُنسے دُور رہو۔ جب آدم نے انہیں دیکھا۔ اور ایک حسین شکل میں اپنی صورت پر پایا البتّہ اتنا فرق تھا کہ وہ عورت تھیں۔ تو اُن سے اپنی زبان میں باتیں کیں۔ اور کہا کہ تم کون ہو۔ حوّا نے کہا۔ میں بھی خدا تعالیٰ کی ایک مخلوق ہوں۔ پس اسوقت حضرت آدمؑ نے عرض کی۔ خدایا یہ کون حسین وخوبصورت ہے جسکے قرب سے مجھکو انس پیدا ہوا۔ جواب ملا کہ آدم یہ میری کنیز حوّا ہے کیا تم پسند کرتے ہو۔ کہ یہ تمہارے ساتھ رہے۔ تمہاری دلجیسی کرے۔ اور تم سے باتیں کیا کرے اور تمہارے حکم کی عامل رہے۔ عرض کی ہاں۔ اے پروردگار۔ میں تیرا شکریہ ادا کرتا اور حمد بجالاتا رہونگا۔ جب تک زندہ رہونگا۔ تو خدا تعالیٰ نے فرمایا۔ تم اسکی مجھسے درخواست کرو۔ کیونکہ یہ میری ہی کنیز ہے اور تمہاری زوجہ ہونے کے بھی قابل ہے۔ اُسوقت اُنکو خواہش نفسانی بھی عطا کی۔ اور اس سے پہلے اُنکو ہر چیز کی معرفت بھی حاصل کرا دی تھی۔ تو آدم نے عرض کی "میں تجھسے اے پروردگار حوّا کا خطبہ کرتا ہوں۔ پس تیری کیا خوشی ہے۔ خطاب ہوا کہ میری رضا یہ ہے کہ تم انکو میرے دین کے احکام سکھاؤ۔ عرض کی۔ تیری خوشی کے لئے ایسا کرونگا۔ اس امر کہ تو میرے لئے اس امر (نکاح حوّا) کو چاہے۔ خطاب ہوا کہ میں نے اسے چاہا اور میں نے انکا تمسے نکاح کر دیا۔ تم انہیں اپنے پاس رکھو پھر حضرت آدم نے کہا (اے حوّا) تم میری طرف آؤ۔ انہوں نے کہا نہیں۔ بلکہ تم میری طرف بڑھو اور خدا تعالیٰ نے بھی حضرت آدم کو یہی حکم دیا کہ تم حوّا کیطرف بڑھو۔ پس حضرت آدمؑ کھڑے ہوئے۔ (اور حوّا کیطرف متوجہ ہوئے) اگر ایسا نہ ہوا ہوتا تو (آج دنیا میں) عورتیں ہی مردوں سے درخواست کرتیں ÷

جناب صدوق علیہ الرحمہ نے کتاب من لایحضرہ الفقیہ میں تحریر فرمایا ہے کہ اما قول اللّٰہ عزوجل یا ایھا الناس اتقوا ربکم الذی خلقکم من نفس واحدۃ وخلق منھا زوجھا والخبر الذی روی ان حوّا خلقت من ضلع الایسر صحیح ومعناہ من الطینۃ التی فضلت من الایسر فلذالک صارت اضلاع الرجال انقص من اضلاع النساء بضلع۔ یعنی خدا تعالیٰ نے جو فرمایا ہے کہ ایھا الناس ڈرو اپنے پروردگار سے جسنے تم کو نفس واحدہ (آدم) سے پیدا کیا اور اسی سے اسکا جوڑا (حوّا کو) پیدا کیا۔ اور وہ حدیث جس میں یہ مروی ہے کہ حوّا حضرت آدمؑ کی بائیں طرف کی پسلی سے پیدا ہوئی ہیں۔ دونوں ہی صحیح ہیں مگر مطلب اسکا یہ ہے کہ حوّا اُس مٹی سے پیدا کیگئی ہیں۔ جو حضرت آدمؑ کی بائیں طرف کی پسلی سے بچ رہی تھی یا بچالی گئی تھی۔ اسیوجہ سے عورتوں کی پسلیوں سے مردوں کی پسلیاں ایک کم ہوتی ہیں خلاصہ یہ کہ جس صورت سے بھی اس جوڑے کو خدا تعالیٰ نے خلق فرمایا۔ نہایت ہی عجیب

نشانی صنعت و حکمت خالق کی ہے فتعالی اللہ عما یشرکون (اگر اس مضمون کی تفصیل دیکھنی ہو تو میری کتاب توحید الائمہ دیکھو)

تیسری آیت ومن آیاتہ خلق السمٰوات والارض واختلاف السنتکم والوانکم ان فی ذلک لآیات للعالمین ہے۔ جسکے معنی یہ ہیں کہ اور منجملہ اسکی نشانیوں کے (جو وجود و قدرت و حکمت پر اُسکی دلالت کرتی ہیں) آسمانوں اور زمین کا پیدا کرنا ہے۔ اور تمہاری زبانوں کا مختلف ہونا بیشک اسمیں کئی دلیلیں ہیں۔ جاننے والوں کیواسطے۔ اس آیت میں خدائے واحد نے تین علامتیں اور دلیلیں اپنی قدرت کی بلکہ چار ارشاد فرمائیں۔ جنمیں سے ہر ایک ہزاروں حکمتوں اور صنعتوں پر مشتمل ہے

ایک آسمانوں کا پیدا کرنا مع اُن تمام ثوابت۔ سیارات۔ بروج۔ حرکات۔ مدارات۔ اقطاب و اوتاد کے جو واضح ترین دلائل سے ہے ؛

دوسرے زمین کا پیدا کرنا مع قوت منبتہ۔ وسکون۔ وحیاۃ بعد الموت۔ اور لاتعد ولاتحصی نباتات کے اپنے سے پیدا کرنیکے جنکے حکم و مصالح کو کوئی شمار نہیں کر سکتا اور مع قابلیت استحصال فوائد کے جو اس سے مل سکتے ہیں۔ کسیقدر انکا بیان سابق میں بھی آ چکا ہے) تیسرے زبانوں کا اختلاف کہ جس ملک میں دیکھو نئی زبان۔ جس شہر میں جاؤ۔ نیا لہجہ۔ جس بستی میں پہنچو نیا طرز کلام۔ کسی شخص کو دیکھو نئی آواز کوئی ایک دوسرے سے ملتا ہی نہیں۔ آخر یہ کس نے تدبیر کی اور کیوں یہ تدبیر ہوئی۔ اسی لئے نہ کہ خالق کی قدرت کا کمال ظاہر ہو۔ چوتھے رنگوں کا اختلاف۔ کہ کوئی کالا ہے کوئی گورا۔ کوئی گندمی رنگ کا ہے کوئی سبزی مائل ہے کوئی سرخی مائل۔ اور پھر ہر شخص کا رنگ علیحدہ اور جُدا گانہ ہے۔ کیا یہ امور کمال حکمت و قدرت صناع ازل کی دلیلیں نہیں ہیں ؟

مخفی نرہے۔ کہ اکثر لوگوں کا اہل اسلام میں یہ خیال ہے کہ اسماء و لغات اور زبانیں توقیفی ہیں یعنی یہ سب زبانیں جو اول خلقت سے اسوقت انسانوں میں رائج رہی یا ہیں۔ مثلاً عربی۔ فارسی۔ ترکی۔ سنسکرت وغیرہ سب خدا تعالی نے حضرت آدم کو تعلیم کر دی تھیں۔ یہ خیال اس سے پیدا ہوا۔ کہ خدا تعالی سورہ بقر میں فرماتا ہے وعلم آدم الاسماء کلہا۔ یعنی خدا تعالی نے آدم کو تمام نام تعلیم کر دیئے تھے۔ اور انہیں سے انکی اولاد نے یہ نام اخذ کئے۔ اور لغات سیکھے لیکن جب متفرق ہوئے۔ تو ہر گروہ ایک علیحدہ زبان میں گفتگو کرنے لگا۔ یعنی اُن زبانوں میں سے اُس زبان کو اختیار کر لیا۔ جو انہیں پسند آ گئی۔ مثلاً کسی کو عربی پسند آئی۔ کسی کو سنسکرت۔ کسی کو عبرانی۔ اور علی ہذا القیاس۔ اور اسی زبان کے عادی ہو گئے۔ یا طول زمانہ کے سبب سے اور زبانوں کو بھول گئے تو ممکن ہے کہ جناب نوح کے زمانے تک تمام آدمی تمام لغتوں اور زبانوں کو جانتے رہے ہوں۔ لیکن جب سب کے سب طوفان میں تباہ ہو گئے۔ اور چند متنفس باقی رہے جنسے سلسلہ آدمیوں کا چلتا ہے۔ تو وہی چند آدمی اِن زبانوں کے حافظ رہے ہونگے۔ مگر کثرت تعداد اور افتراق بلاد کیوجہ سے کوئی ایک زبان اُنہیں یاد رہ گئی اور باقی سہو ہو گئی کچھ

لوگوں کا خیال یہ ہے کہ علم آدم الاسماء کے یہ معنی نہیں ہیں۔ بلکہ مراد اس سے یہ ہے کہ خدا تعالیٰ نے آدم کو اشیاء عالم کے لغات و معانی اور خواص و منافع بتا دیئے تھے۔ نہ یہ کہ دُنیا بھر کی زبانیں۔ بلکہ یہ زبانیں تو آپس کی قرارداد سے پیدا ہوئی ہیں۔ اور غالباً یہی رائے صحیح ہو۔ مگر بہر صورت حکمت و قدرت خدا تعالیٰ اس سے بھی ظاہر ہے۔ کیونکہ اگر یہ مان لیا جائے۔ کہ تمام زبانیں اول روز خدا تعالیٰ نے حضرت آدم کو سکھا دی تھیں۔ اور اُنسے اُنکی اولاد کو حاصل ہوئیں۔ تب بھی کمال قدرت خدا تعالیٰ اس سے ثابت ہوتا ہے۔ کہ اتنے الفاظ۔ اتنے معانی۔ اتنے لہجے۔ اتنے محاورات جنکا شمار کسی طرح ممکن نہیں۔ ایک وقت میں آدمی کو سکھا دیئے جس پر کوئی سوائے اُسکے قادر نہیں۔ اور اگر یہ مان لیا جائے کہ لغات کا پیدا ہونا آپس کی قرارداد سے ہوا ہے۔ تب بھی کمال صنعت خدائی اس سے ثابت ہوتا ہے کہ کس طرح کا دماغ اور حافظہ اور زبان۔ انسان کو عطا ہوئی جس سے وہ اس بات پر قادر ہو سکا کہ جس طرح کے لفظ چاہے بنا لے اور جس زبان میں چاہے گفتگو کرلے۔ کیا یہ آسان بات ہے۔ کہ ایک ہی آدمی میں وہ قوت ہو۔ کہ اُسکی زبان عبرانی میں بھی گفتگو کر سکے۔ سریانی میں بھی اور لیٹن۔ گریک۔ انگلش اور عربی فارسی۔ اردو سنسکرت اور بھاشا میں بھی۔ کسطرح ایک چھوٹے سے دماغ میں جسکا پورا قطر کبھی ایک بالشت سے زیادہ نہ ہوگا۔ لاکھوں الفاظ۔ کروڑوں معانی۔ اور بیسیوں لغات آسکے۔ اور کسطرح ایک دو انگشت کے گوشت میں یہ طاقت پیدا ہوئی۔ کہ وہ ان سب کو علیحدہ علیحدہ صورتوں اور لہجوں میں ادا کر سکے۔

ممکن تھا کہ تمام عالم کے آدمیوں کی ایک ہی زبان ہوتی لیکن اس اختلاف میں یہ حکمت رکھی گئی کہ اگر آدمی غور کریگا۔ تو اُسے معلوم ہو سکیگا کہ یہ اختلاف کسیطرح خود اُسکی ذات سے نہیں پیدا ہوا ہے۔ بلکہ ایک بہت بڑے قادر کے اعطائے قوت سے ہوا ہے جسکو یہ بھی طاقت ہے۔ کہ بیجان چیزوں سے بھی گفتگو پیدا کردے ؛

یہ تو اُس بنا پر بیان ہوا کہ السنتکم سے مراد لغات اور مروّج زبانیں ہوں جو مختلف ملکوں میں بولی جاتی ہیں۔ ورنہ محتمل ہے کہ اس سے خاص یہ جارحہ مخصوصہ مراد ہو۔ جو منہ میں ہے۔ اور جسکی حرکت سے آواز پیدا ہوتی ہے۔ تو اس بنا پر یہ معنی ہونگے۔ کہ منجملہ آیات وجود خالق کے تمہاری مختلف زبانیں ہیں۔ جو تمہارے منہ میں موجود ہیں کہ باوجود ایک قسم کے مادہ سے پیدا ہونے کے کیسی شکل ہیئت اور ترکیب میں مختلف ہیں۔ کسی سے تو باریک آواز پیدا ہوتی ہے کسی سے موٹی آواز کوئی سُریلی ہے کوئی بے سری۔ یہانتک کہ دُنیا میں جتنے آدمیوں کو آپ دیکھینگے کبھی ایک طرح کی آواز دو آدمیوں کی نہ پائینگے اور نہ ایک طرح کا لب و لہجہ بلکہ ہر ایک اپنی حالت میں مختلف ہوگا۔ پس باوجود بیشمار آدمیوں کے جو آجتک دُنیا میں پیدا ہوتے رہے اور ہیں اور ہونگے۔ کسی کا ایک سان گفتگو میں نہ ہونا

صاف دلیل اس بات کی ہے کہ کسی قادرِ مطلق نے اپنی قدرت نمائی کے لئے یہ کرشمہ کیا ہے۔ تاکہ اسے سمجھ کہ اہلِ علم غفلت و جہالت سے نکلیں اور راہِ ہدایت پر چلیں۔

علاوہ اسکے رنگوں اور زبانوں کا اختلاف اور بھی بہت سی حکمتوں پر مشتمل ہے۔ منجملہ انکے یہ بھی کہ اگر ایک طرح کی آوازیں اور زبانیں ہوتیں تو کبھی اشتباہ بھی واقع ہو جاتا۔ اور ایک آدمی بعض موقعوں پر دوسرے کو پہچان نہ سکتا۔ مثلاً فرض کیجئے شب تاریک میں ایک شخص دوسرے سے ملنے کیلئے جاتا۔ اگر اسکی آواز کسی اور کی آواز سے یا دس بیس آدمیوں کی آواز سے مشابہ ہوتی۔ تو سننے والا کسی طرح تمیز نہیں کر سکتا کہ یہ فلاں شخص ہے اور پھر نہ تمیز کرنیسے بہت سے امور میں خلل واقع ہوتا اور بہت سے فسادات قائم ہوتے۔ فرض کیجئے اگر صرف پچاس ہی آدمی کسی ایک شہر میں ایک آواز ایک زبان و لہجہ اور ایک رنگ روپ کے ہوتے۔ تو اہلِ شہر کو انسے کسقدر زحمتیں پہنچتیں۔ نہ تو معاملات میں تفرقہ کر سکتے کہ ہمارا صاحب معاملہ یہ ہے یا وہ۔ اور نہ وہ خود آپسمیں ایک دوسرے کی شناخت کر سکتے۔ اور نہ یہ سمجھا جا سکتا کہ انمیں کون ہمارا ملاقاتی اور رازدار ہے۔ اور کون دشمن ہے۔ کون کس عورت کا شوہر ہے اور کون کسکا۔ کون کس کا باپ ہے اور کون کسکا۔ اگر ایک دوسرے کی زوجہ سے ہم صحبت ہو جاتا تو وہ عورت کسطرح اسکو پہچان نہ سکتی کہ آیا یہی میرا شوہر ہے یا کوئی اور۔ اور نہ قرض خواہ یہ سمجھ سکتا کہ میرا قرضدار کون ہے۔ نہ صاحب راز جان سکتا کہ انمیں سے میرا رازدار کون ہے۔ غرض ہزاروں ہی قسم کی خرابیاں عالم میں پیدا ہو جاتیں۔ اسلئے مبدءِ فیاض نے ان سب کے رنگوں اور زبانوں کو ایسا مختلف کر دیا کہ کوئی ایک دوسرے سے مشابہت ہی نہ رکھے تاکہ نظامِ عالم میں خلل نہ پڑے (اسکی تفصیل کتاب توحید الائمہ میں ملاحظہ ہو)۔

چوتھی آیت وَمِنْ آيَاتِهِ مَنَامُكُم بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَابْتِغَاؤُكُم مِّن فَضْلِهِ ۚ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَسْمَعُونَ ہے۔ جسکے معنی یہ ہیں کہ منجملہ اسکی نشانیوں کے تمہارا رات اور دن کو سونا اور اسکے فضل کو تمہارا حاصل کرنا ہے۔ بیشک اسمیں نشانیاں ہیں اس قوم کے لئے جو سنتے۔ مطلب یہ ہے کہ ہمنے تمہارے نفع کیلئے نیند بنائی۔ جو تمہیں تعب کے دفع کرنیکی غرض سے دن کو یا رات کو آتی ہے۔ اگر یہ نیند تمہارے لئے مقرر نہ ہوتی جو کام کی مشقت اور تعب جسمانی کو جو چلنے پھرنے سے اور کام کرنیسے حاصل ہوا ہے۔ دفع کرتی تو کبھی تم زندہ نہیں رہ سکتے۔ یہ بہت بڑی نشانی ہماری حکمت و قدرت و وجود کی ہے کیونکہ ازبسکہ ہمیں یہ معلوم تھا کہ انسان کی بسر زندگی بغیر چلنے پھرنے اور حرکات بدنی کے نہ ہوگی۔ اسکو زمین کھودنی پڑیگی۔ اسے پتھر تراشنے ہونگے اسے عمارت بنانی ہوگی۔ اسے لباس بننے ہونگے۔ ان سب سے اسے تعب بھی لاحق ہوگا۔ اور اگر برابر اسکو تعب ہی ہوتا رہا اور کوئی ذریعہ اسکی راحت کا نہ ہوا تو بہت جلد تحلیل ہو کر فنا ہو جائیگا لہذا نیند کو پیدا کیا تاکہ اسکا بدل ہو سکے اور نیز حریص آدمی جو کبھی کام کو ترک کرنا نہیں چاہتے

وہ بھی ایک خاص وقت میں مجبور ہوکر سو رہیں گے۔ تاکہ انکا تعب دفع ہو۔ اس نیند میں ایک فائدہ یہ بھی ہے کہ کھانا بہت اچھی طرح ہضم ہوجاتا ہے۔ اس لئے کہ سونے کے وقت حرارت باطن جسم کیطرف منتقل ہوجاتی ہے۔ اور اس سبب سے وہ معین ہضم ہوتی ہے !! اطبّاء اور طبیعین کی رائے ہے کہ بخارات جو رطوبات بدن سے پیدا ہوتے اور دماغ کیطرف صعود کرتے ہیں۔ تو حواس ظاہرہ ادراکات محسوسات میں مشتغل رہنے کے تعب سے معطل ہوجاتے ہیں اور طبیعت آرام لینے اور فراغ حاصل کرنے کی طرف رغبت کرتی ہے۔ روح حیوانی ظاہر بدن سے باطن کیطرف متوجہ ہوجاتی ہے اور اس سبب سے تمام اعضائے ظاہرہ میں سستی پیدا ہوکر غفلت حادث ہوتی ہے۔ اسی کا نام منام ہے۔

دوسرا فائدہ نیند میں یہ بھی ہے کہ انسان پر بہت سے ایسے امور اس حالت میں منکشف ہوجاتے ہیں جو حالت بیداری میں کسی طرح نہیں ہوسکتے۔ مثلاً وہ آیندہ کے واقعات جو مثلاً دس یا بیس برس بعد ہونیوالے ہیں۔ حالت نوم میں انسان کو معلوم ہوجاتے ہیں۔ یا اکثر سوالونکا جواب جو دل میں ہوتا ہے۔ یا بیماری کا علاج یا دشمن کے دفاع کی تدبیر یا تحصیل دنیا کے طریقے وغیرہ جسکو لوگ اردو میں خواب دیکھنا کہتے ہیں۔ اور عربی میں رؤیا۔ اگرچہ ہر خواب اسطرح کا نہیں ہوتا لیکن اگر نفس انسان صاف ہو غواشی مادّہ سے علیحدہ ہو۔ پردۂ اشتغال بدنیا سامنے نہ پڑا ہو تو اکثر یہ خواب سچے ہوتے ہیں جنسے آدمی بہت کچھ فائدہ اٹھا سکتا ہے۔ اور عجب نہیں کہ وابتغاءکم من فضلہ سے یہی مراد ہو جو آیت میں مذکور ہے۔ اگرچہ اور اور احتمال بھی ہیں۔ بہر صورت انسان اگر تین قسموں کے خواب میں سے جنہیں لسان شریعت میں ۱۔ رویائے بُشریٰ ۲۔ رویائے تحزین ۳۔ رویا بحدیث بہ الانسان نفسہ فیرا ھا فی المنام کے نام سے بیان کیا گیا ہے۔ اور کبھی اس تیسرے قسم کو اضغاث احلام سے بھی تعبیر کیگئی ہے اور جنہیں فلاسفہ کی زبان میں بھی ۱۔ صادقہ ۲۔ معبرہ ۳۔ تیسرے اضغاث احلام سے تعبیر کیا گیا ہے۔ پہلی قسم کا خواب دیکھے یعنی رویائے بُشریٰ۔ یا اُسی کو صادقہ کہہ لیجئے۔ تو ضرور اس پر بہت سے فوائد مرتب ہونگے۔ چنانچہ جناب امام رضا علیہ السلام سے مروی ہے کہ رسولخدا نے فرمایا الرؤیا الصادقۃ جزء من سبعین جزءاً من النبوۃ اور بعض میں بجائے الصادقۃ کے الصالحۃ ہے یعنی سچّا خواب نبوت کے ستّر جزوں میں سے ایک جزو ہے کیا معنی کہ جسطرح نبی پر وحی آتی ہے۔ اور وہ وحی اگلے اور پچھلے حالات کو صحیح طور پر نبی کے نزدیک واضح کر دیتی ہے۔ اسیطرح یہ خواب بھی انسان پر پچھلے اور اگلے حالات سچے طور پر منکشف کر دیتا ہے اسکی صحت کی صورت بھی معصوم نے ایک حدیث میں یوں بیان فرما دی ہے الرؤیا الصادقۃ والکاذبۃ مخرجھما من موضع واحد (یعنی القلب) فالرؤیۃ الکاذبۃ المختلفۃ ھی التی یراھا الرجل فی اول لیلۃ فی سلطان المردۃ الفسقۃ وانما ھی شیٔ

یخیل الیہ وھی کاذبۃ لاخیر فیہا واما الصادقۃ فیراہا بعد الثلثین من اللیل مع حلول الملائکۃ وذالک قبل السحر فھی صادقۃ لا تختلف الا ان یکون جنبا او نام علے غیر طھر ولم یذکر اللہ تعالیٰ فانھا تختلف وتبطی علے صاحبہا (مجمع البحرین) سچا اور جھوٹا خواب ایک مخرج سے خارج ہوتا ہے۔ (یعنی دل سے) پس جھوٹا خواب جو مختلف ہوتا ہے وہ تو وہ خواب ہے۔ جسے آدمی اول شب میں سرکش اور فاسق (شیطانوں) کے غلبہ کے وقت دیکھتا ہے اور وہ محض خیالی چیز ہوتی ہے جو جھوٹی ہے۔ اور اسمیں کوئی خیر نہیں ہے۔ لیکن سچا خواب تو اُسے انسان دو تہائی رات گذرنے کے بعد دیکھتا ہے۔ جو فرشتوں کے آنیکا وقت ہے۔ اور یہ خواب صبح سے پہلے پہلے ہوتا ہے۔ اسمیں اختلاف نہیں ہوتا۔ مگر یہ کہ آدمی جنب ہو یا بلا طہارت اور بغیر ذکر خدا کے سو گیا ہو۔ تو اُسمیں اختلاف بھی ہوتا ہے۔ اور اُسکے وقوع میں دیر بھی لگتی ہے ؛

لسان فلسفہ میں جو لسان شریعت سے مطابق ہی ہے یوں بیان کیا گیا ہے۔ کہ موجودات عالم اور حوادث کی صورتیں تو جواہر عقلیہ اور عالم عقول میں موجود رہتی ہی ہیں (اس عالم عقول کو عالم روحانی اور جواہر روحانیہ بھی کہتے ہیں (یعنی فرشتے) یا اسکو لوح محفوظ سے تعبیر کر لو) پس جسوقت نفس انسانی کا حواس ظاہریہ میں مشتغل رہنے سے فراغت پالیتا ہے (یعنی سونے کے وقت) اور اُسے تجرد حاصل ہو جاتا ہے۔ تو بہ سبب اسکے کہ نفس انسان بھی مجردات اور روحانیات میں سے ہے۔ اسکو تعلق ان روحانیات (فرشتوں یا لوح محفوظ) سے ہو جاتا ہے۔ اور جسقدر اسوقت ان میں جو ہیں انمیں سے بعض امور بحسب قوت نفس اس نفس میں منقش ہو جاتے ہیں۔ مثلاً فرض کیجیے کہ ایک آئینہ کے سامنے دوسرا آئینہ رکھا جائے تو جسقدر صورتیں اُس آئینہ میں نظر آتی ہیں۔ اُسکا عکس اس دوسرے آئینے میں بھی دکھائی دیگا بشرطیکہ یہ آئینہ صاف ہو۔ اور گرد و غبار سے پاک ہو۔ پھر وہی صورتیں نفس سے آکر حس مشترک پر چھپتی ہیں اور وہاں حافظہ انکو لے لیتا ہے۔ تاکہ بیداری کے وقت تک اُسے محفوظ رکھے۔ بغیر اسکے کہ قوت متخیلہ اُسمیں کوئی تصرف کرے۔ اور کبھی ایسا ہوتا ہے کہ بعینہ وہی صورت تو نفس میں بسبب اُسکی کمزوری کے نہیں چھپتی بلکہ اُسکے مشابہ یا اُسکے ضد چھپ جاتی ہے۔ تو اسطرح کا خواب سچا سمجھا جاتا ہے۔ اور جسے خواب معتبر یعنی قابل تعبیر کہتے ہیں۔ وہ اس قسم کا خواب ہوتا ہے۔ کہ حالت بیداری اور خارج میں جسطرح چیزیں محسوس و مبصر ہوتی ہیں۔ اسطرح سونے میں نظر نہ آئے بلکہ اُسکی مثل یا اُسکی ضد دکھائی دے۔ تو اس خواب کی تعبیر دیجاتی ہے۔ اور تعبیر دینے والا بہت با فہم اور لائق شخص ہونا چاہیئے۔ جو اس شخص کی حالت اور وقت و عادت کو سمجھ کر تعبیر دے۔ اور جس خواب کو اضغاث احلام کہتے ہیں۔ وہ اس قسم کا خواب ہوتا ہے۔ جو اکثر بدنفس۔ یا بیمار آدمی یا وہ لوگ جو آلائش دنیا میں پھنسے ہوتے ہیں۔ دیکھتے ہیں۔ یا زیادتی اخلاط بدنیہ یا بیماری [illegible]

وجہ سے دکھائی دیتا ہے۔ اسکا کچھ اعتبار نہیں۔ اور نہ اُسکی تعبیر ہے؛
خواب معبر جسے حکماء نے بھی مانا ہے۔ اور اُسکی تعبیر کی نسبت اہتمام کرنیکو فرمایا ہے۔ ......

.... اُسکی نسبت ہمارے حکمائے اسلامیین یعنی ائمہ طاہرین علیہم السلام کی یہ ہدایت ہے کہ الرؤیا علی رجل طائر مالم تعبر فاذا عبرت وقعت۔ یعنی خواب معبر دیکھنے والے کے سر پر اڑتا رہتا ہے (یعنی اُسوقت تک کوئی اُسکا اثر ظاہر نہیں ہوتا) پس جب اُسکی تعبیر (خواہ اچھی یا بُری) دیدی جاتی ہے۔ تو بیٹھ جاتا ہے (یعنے ویسا ہی واقع ہوتا ہے جیسی تعبیر بیان کیگئی ہے)۔ چنانچہ مجلسی علیہ الرحمہ نے ایک حدیث کتاب السماء والعالم میں نقل فرمائی ہے جسکا محصل یہ ہے کہ ایک عورت نے خواب میں دیکھا کہ اُسکے مکان کا ستون گر گیا ہے۔ وہ عورت خدمت میں جناب رسالتمآبؐ کے حاضر ہوئی۔ اور اپنے خواب کو حضرت سے بیان کیا۔ آپنے فرمایا۔ تیرا شوہر سفر سے آئیگا۔ چنانچہ ایسا ہی ہوا کہ اُسکا شوہر سفر سے آگیا۔ پھر اُسنے یہی خواب دیکھا اور حضرت سے بیان کیا۔ آپنے وہی تعبیر دی۔ چنانچہ پھر ویسا ہی ہوا تیسری دفعہ پھر اُسنے وہی خواب دیکھا اور اپنے گھر سے تعبیر دریافت کرنے کیلئے چلی۔ راہ میں حضرت ثانی سے ملاقات ہوگئی۔ پوچھا کہاں جاتی ہے۔ کہا ایک خواب کی تعبیر کے لئے خدمت جناب رسولخداؐ میں جاتی ہوں۔ پوچھا وہ خواب کیا ہے۔ اس نے بیان نہ کیا۔ مگر آپنے اسقدر اصرار کیا کہ اُس بیچاری کو بیان کرنا پڑا (کیونکہ وہ جانتی تھی کہ اگر بیان نکرونگی۔ تو یہ بزرگ کسیطرح بخشنے کے نہیں غصہ آئیگا تو ضرور دانت کاٹینگے۔ جیسی کہ انکی عادت ہے) جھٹ آپنے بغیر اُسکی مرضی کے یہ تعبیر دیدی۔ کہ تیرا شوہر مر گیا۔ سنانی اُسکی آئیگی۔ یہ خبر جناب رسالتمآبؐ کو پہنچی۔ حضرت کو تاسف ہوا۔ آخر کو اثر اُسکا ویسا ہی ظاہر ہوا۔ کہ خبر موت اُسکے شوہر کی آئی"

ایک لطیف حکمت خواب کے صادق وکاذب ہونیکی جو جناب صادق علیہ السلام نے ارشاد فرمائی ہے۔ حدیث مفضل میں حضرت سے مروی ہے کہ آپؑ نے فرمایا۔ فکر یا مفضل فی الاحلام کیف دبّر الامر فیہا فمزج صادقہا بکاذبہا فانہا لو کانت کلہا تصدق لکان الناس کلہم انبیاء ولو کانت کلہا تکذب لم یکن فیہا منفعۃ بل کانت فضلاً لا معنے لہ فصارت تصدق احیانا فینتفع بہا الناس فی مصلحۃ یہتدی لہا او مضرۃ یتحذر منہا وتکذب کثیراً لئلا یعتمد علیہا کل الاعتماد"۔ اے مفضل ان خوابوں کے معاملے میں غور کرو کہ کیونکر اسمیں تدبیر امر کیگئی ہے۔ اور سچے خواب کو جھوٹے خواب سے ممزوج کر دیا گیا ہے کیونکہ اگر سب کے سب خواب سچے ہی ہوتے۔ تو تمام نبی ہی ہوجاتے۔ اور اگر تمام جھوٹے ہی ہوتے۔ تو فضول بے معنی ہوتے۔ اُنمیں کوئی نفع نہ ہوتا۔ لہذا کبھی کبھی خواب سچے ہوتے ہیں۔ تاکہ اُنسے آدمی کسی مصلحت میں فائدہ اُٹھاسکے جسکی طرف اُسکی راہ ملی ہے۔ یا مضرت سے بچے اور

اکثر جھوٹے ہوتے ہیں تاکہ آدمی اُسی پر پورا بھروسہ نکرے ؛

تیسرا فائدہ - اس نیند میں یہ بھی ہے کہ اس حالت کے طاری ہونے اور اسکے زائل ہونے سے انسان کو بہت بڑا سبق حاصل ہوتا ہے - اور وہ یہ کہ نیند کیحالت موت کی حالت سے بہت مشابہ ہے جسطرح نیند کیحالت میں انسان بالکل بے حس و حرکت ہو جاتا ہے - اور اسکا تعلق ظاہر سے قطع ہو جاتا ہے - اگر کوئی اُسکو ذبح کر ڈالے تب بھی اُسکو خبر نہیں ہوتی - اسیطرح موت کیحالت ہے کہ روح حیوانی اور نفس ناطقہ کا تعلق بدن سے علیحدہ ہو جاتا ہے - صرف اتنا فرق ہے کہ نیند سے اکثر جاگنے کا بھی موقع ملتا ہے - اور موت کے بعد عموماً جاگنے اور جی اُٹھنے کا موقع نہیں ملتا (الّا ماشذ و نادر) اور اسی کو خداتعالی نے ایک موقع پر قرآنمجید میں فرمایا ہے - (جزو ۲۴ - رکوع ۱) اللّٰہ یتوفی الانفس حین موتھا والتی لم تمت فی منامھا فیمسک التی قضی علیھا الموت و یرسل الاخری الی اجل مسمّٰے ان فی ذٰلک لاٰیات لقوم یتفکرون ٥ - یعنی خدا تعالی نفسوں کو انکی موت کے وقت اپنے طرف قبض کر لیتا ہے (جبکہ اُنکے ابدان کے فساد و موت کا وقت آتا ہے) اور نیز اُس نفس (روح) کو بھی قبض کر لیتا ہے - جو سونے کی حالت میں نہیں مرتی (یعنے قبض نہیں کیجاتی) پس روک لیتا ہے (خدا تعالی) اُس نفس (روح) کو جسپر موت مقرر کی ہے - اور پھر اُسے دُنیا کیطرف نہیں لوٹاتا - اور جسپر موت مقرر نہیں کی ہے - اُسے چھوڑ دیتا ہے تاکہ سونے والے کے جسم میں پھر واپس آجائے - ایک وقت معین تک کیلئے - بیشک اسمیں نشانیاں ہیں - اُن لوگوں کے لئے جو سوچیں ؛

حاصل اسکا یہ ہے - کہ بدن انسان میں دو روحیں ہیں - ایک روح حیوۃ اور دوسری روح تمیز و عقل - پس جو روح کہ سونے کی حالت میں قبض ہوتی ہے - وہ روح عقل و تمیز ہے - جسکے جُدا ہو جانے سے سونے والے کو کچھ خبر ظاہر کی نہیں رہتی - اور روح حیوۃ کے جُدا ہو جانے پر آدمی کو مردہ کہنے لگتے ہیں - جسکے جُدا ہو جانے پر پھر روح تمیز واپس نہیں آتی - تو موت اور نیند میں یہ فرق ٹھیرا - کہ قبض النوم بیداری کے مخالف ہے - اور قبض الموت حیوۃ کے - قبض النوم کے ساتھ روح الحیوۃ جسم میں رہتی ہے - اور قبض الموت کے ساتھ الگ ہو جاتی ہے - اور اسمیں دلیلیں سوچنے والوں کیلئے یہ ہیں - کہ کسطرح سونے کی حالت میں دو روحوں میں سے صرف ایک روح علیحدہ کیجاتی ہے - جسکا تعلق روحانیات سے پیدا ہو جاتا ہے - اور پھر وہ واپس آجاتی ہے - اور دوسری روح اُسی طرح قائم رہتی ہے - اور مرنے کے وقت دونوں جسم سے علیحدہ ہو جاتی ہیں - کیا اس فعل پر خود انسان یا اور کوئی قادر ہے - سوائے خدا تعالی جل مجدہ و عز قدرتہٗ ؟

اسی آیت کی تفسیر میں جناب امام محمد باقر علیہ السلام سے تفسیر صافی و مجمع میں منقول ہے کہ آپ نے فرمایا کوئی ایسا شخص نہیں - جو سوتا ہو - مگر یہ کہ اسکا نفس (روح التمیز) آسمان کیطرف چلا جاتا ہے اور اُسکی روح (روح الحیوۃ) بدن میں رہتی ہے - اور ان دونوں میں مثل شعاع آفتاب کے تعلق باقی رہتا

ہے۔ پس اگر خدا تعالیٰ قبض روح کا حکم دیتا ہے۔ تو روح (روح الحیوۃ) نفس (روح التمیز) کی اجابت کرتی ہے۔ اور اگر روح کے واپس کر دینے کا حکم دیتا ہے۔ تو نفس روح کی اجابت کرتا ہے۔ یہی مطلب ہے خدا تعالیٰ کے اس قول کا اللہ یتوفی الانفس حین موتھا" الخ

خلاصہ یہ کہ نیند اور موت کی حالت بظاہر ایک سی معلوم ہوتی ہے۔ تو گویا اسمیں یہ بھی تنبیہ ہے کہ جسطرح تم سونے کے بعد روزانہ جاگ اٹھتے ہو۔ اسی طرح مرنے کے بعد جب حکم خدا ہوگا۔ تو جی اٹھو گے کیونکہ جسطرح روح کا لوٹا دینا نیند کے بعد اسکو ممکن ہے اسیطرح مرنے کے بعد بھی جسم میں اسکا واپس کر دینا ممکن ہے۔ پس کیوں انبیا علیہم السلام کے اس قول کی تکذیب کیجاتی ہے۔ جو وہ معاملہ بعث وحشر و نشر کو بیان کرتے ہیں۔ اور کیوں یہ کہا جاتا ہے۔ کیف یحیی العظام وھی رمیم۔

چوتھا فائدہ اس نیند اور نیند کی حالت میں خواب دیکھنے سے یہ ہے۔ جیسے حدیث میں فرمایا ہے کہ لم تکن الاحلام قبل وانما حدثت والعلۃ فی ذالک ان اللہ تعالیٰ بعث رسولا الی اھل زمانہ فدعاھم الی عبادۃ اللہ وطاعتہ فقالوا ان فعلنا ذالک فمالنا فقال ان اطعتمونی ادخلکم اللہ الجنۃ وان عصیتم ادخلکم النار فقالوا وما الجنۃ وما النار فوصف لھم ذالک فقالوا متی نصیر الی ذالک فقال اذا متم فقالوا لقد راینا امواتنا صاروا عظاما ورفاتا وازدادوا لہ تکذیبا وبہ استخفافا فاحدث اللہ الاحلام فیھم فاتوہ واخبروہ بما راوہ وما انکروا من ذالک فقال ان اللہ تعالیٰ اراد ان یحتج علیکم بھذا ھکذا تکونون اذا متم وان بلیت ابدانکم تصیر الارواح الی عقاب حتی تبعث الابدان" (مجمع البحرین لغت حلم) خواب پہلے نہیں ہوا کرتے تھے۔ بلکہ یہ حادث ہوئے ہیں۔ اور سبب اسکا یہ ہوا کہ خدا تعالیٰ نے ایک رسول کو انکے اہل زمانہ کیطرف بھیجا تو انھوں نے اپنے اہل زمانہ کو عبادت و طاعت خدا تعالیٰ کیطرف دعوت کی۔ وہ کہنے لگے۔ کہ اگر ہم یہ عبادت کریں تو ہمیں کیا ملیگا۔ رسول نے کہا اگر تم میری اطاعت کروگے۔ تو خدا تعالیٰ تمکو جنت میں داخل کریگا۔ اور اگر تم میری مخالفت کروگے۔ تو دوزخ میں ڈالیگا۔ وہ کہنے لگے جنت و دوزخ کیا چیز ہے؟ تو اس (رسول مبعوث) نے انسے اسے بیان کیا۔ ان لوگوں نے کہا کہ ہم کب وہاں جائینگے۔ رسول نے کہا جب مر جاؤگے۔ کہنے لگے ہمنے تو اپنے مردوں کو دیکھا کہ وہ ہڈیاں بکر ریزہ ریزہ ہوگئے۔ (اب کیونکر جنت یا دوزخ میں جائینگے) پھر تو اور زیادہ جھٹلانے اور ان رسول کا استخفاف کرنے لگے۔ اسوقت انمیں خواب پیدا کیا گیا۔ تو رسول کے پاس آئے۔ اور جو کچھ خواب میں دیکھا تھا۔ اسے بیان کیا۔ اور جس امر کا انکار کیا تھا۔ انہوں نے اسے بھی بیان کیا پس رسول نے فرمایا۔ کہ خدا تعالیٰ نے چاہا ہے کہ اب سے تمہارے اوپر دلیل قائم کرے (یعنی جو تم جنت و دوزخ و عذاب و ثواب کا انکار کرتے ہو اسے تمہیں ثابت کرکے دکھا دے) اسی طرح تمہاری روحیں مرنے کے بعد ہونگی جبکہ بدن زائل ہو جائینگے۔ تو

روحوں پر عذاب ہوگا۔ یہانتک کہ بدن دوبارہ پیدا کیا جائے"

حاصل یہ ہوا کہ جسطرح انسان خواب میں دیکھتا ہے۔ کہ مثلاً میں باغ میں ٹہل رہا ہوں اور اُس سے پھلوں اور پھولونکو سونگھ سونگھ کر لذّت لے رہا ہوں۔ یا کسی بُرے مقام میں ہوں۔ وہاں لوگ مجھہ کو مار رہے ہیں۔ یا ڈرا رہے ہیں۔ اور اس سے روح کو سرور یا الم سونے کی حالت میں پہنچتا ہے جسکی کیفیت کو آدمی جاگنے کے بعد اپنی روح میں محسوس کرتا ہے۔ حالانکہ بدن کو اُس سے کوئی ایذا بظاہر نہیں پہنچتی۔ مگر اُس تعلّق کیوجہ سے ایک عضو جسمی یعنی قلب پر اُسکا اثر ضرور پڑتا ہے اُسی طرح مرنیکے بعد بھی روح پر عذاب ہوگا۔ یا اُسکو ثواب ملیگا جسکی لذّت یا جسکی تکلیف اُسے محسوس ہوگی۔ پس یہ نیند اور خواب دلیل ہیں اُن بیانات کی اور تصدیق ہیں اُن دعووں کی جو انبیاء اور اُنکے اوصیا نے کئے۔ علیہم السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہٗ ؁

لایخفٰی کہ آیت مذکورہ کے یہ بھی معنی ہو سکتے ہیں۔ کہ خدا تعالیٰ کے وجود کی نشانیوں میں سے تمہارا سونا ہے رات اور دن میں اور پھر نیند سے اُٹھکر اُسکے فضل یعنی رزق کو حاصل کرنا ہے یعنی تمکو نیند میں بھی ہم لیجاتے ہیں اور پھر جگاتے بھی ہیں کہ تم ہمارے فضل وعطایا کو حاصل کرو اور سمجھو کہ یہ بات بغیر خالق حکیم کے ہرگز نہیں ہو سکتی!! واللہ اعلم بحقیقۃ الحال ؁

پانچویں آیت۔ ومن آیاتہٖ یریکم البرق خوفاً وطمعاً وینزّل من السماء ماءً فیحیی بہ الارض بعد موتھا انّ فی ذالک لآیات لقوم یعقلون ہ جسکے معنی یہ ہوئے کہ اور خدا تعالیٰ کی نشانیوں میں سے یہ ہے کہ تمکو دکھلاتا ہے بجلی جس سے تمہیں خوف وطمع دونوں عارض ہوتے ہیں۔ کبھی تو بجلی کی چمک دیکھکر ڈر جاتے ہو اور کبھی تمہیں طمع ہوتی ہے کہ اس کے ذریعے سے مینہ برسیگا۔ (چنانچہ عرب میں مشہور ہے کہ جب سو مرتبہ بجلی چمکتی ہے تو ضرور مینہ برستا ہے) اور وہ آسمان سے مینہ برساتا ہے۔ پھر اُس سے زمین کو بعد اُس کے مرجانیکے زندہ کرتا ہے۔ بیشک اسمیں عاقل لوگوں کے واسطے کئی نشانیاں ہیں ؁

برق کی نسبت خواہ وہ قول تسلیم کیا جائے۔ جو موجودہ نظر والوں نے دریافت کرکے نہیں بلکہ محض اپنے قیاس وخیال سے بیان کیا ہے۔ یعنی کہ بخارات آبی و ناری جب زمین اور پانی سے اُٹھکر ہوا میں بلند ہوتے ہیں۔ اور ایک انمیں سے یعنی بخار آبی کرہ زمہریر تک پہنچکر ابر بنجاتا ہے۔ تو دوسرا بخار خشک جو زمین سے اُٹھا ہے۔ اور اُسمیں اجزائے دخانیہ بھی ہیں۔ اُس ابر تک پہنچنا چاہتا ہے اور وہ بسبب بوجھل ہونیکے نیچے کیطرف آتا ہے اور ان دونوں بخاروں یعنی بخار ابر شدہ اور بخار خشک دخانی میں تصادم اور مقاومت واقع ہوتی ہے۔ تو ہوا جو ان دونوں کے درمیان محبوس ہوتی ہے۔ بسبب شرکت اجزائے دخانی کے جل اُٹھتی ہے۔ اُسکے جلنے سے بخار دخانی میں شعلہ لگ جاتا ہے۔ یا یہ کہ پہلے سے بخار دخانی اوپر متصاعد ہوگیا تھا۔ پھر نیچے اُسکے ابر ہوگیا اور وہ کرہ زمہریر کو

برودت سے کثیف وثقیل ہوکر نیچے کیطرف مائل ہؤا - اور ابر نے اُسے رُوکا اور اُسنے قوت سے ابر کو پھاڑنا چاہا - اس قوت وحرکت سے اُس بخار متثاقل میں آگ پیدا ہوگئی - اور ابر سے دکھائی دی وہ برق ہے - یا وہ قول تسلیم کیا جائے - جو آسمانی مخبروں نے بیان فرمایا ہے - جنپر وحی بھی آتی تھی - جنہیں الہام بھی ہوتا تھا - اور جو واقعی موجودات وکائنات کے حالات سے قرار واقعی مطلع تھے یعنی کہ البرق مخاریق الملائکۃ تضرب السحاب فتسوقہ الی الموضع الذی قدر اللہ فیہ المطر - بجلی فرشتوں کا کوڑا ہے - جس سے وہ سحاب کو مارکر اُس مقام کیطرف ہنکا لیجاتے ہیں جہاں مینہ برسنا خدا تعالیٰ نے مقدر کیا ہے - نیز دوسرے لفظوں میں جناب رسولخدا سے مروی ہے کہ آپ سے کسی نے پوچھا کہ رعد کیا چیز ہے - تو آپنے فرمایا ملک موکل بالسحاب معہ مخاریق من نار یسوق بھا السحاب - رعد ایک فرشتہ ہے جو سحاب پر موکل ہے - اُس کے پاس آگ کے کوڑے یا ڈنڈے ہوتے ہیں - جنسے وہ سحاب کو ہنکاتا ہے - اور ابن عباس سے مروی ہے جو شاگرد علی بن ابیطالب علیہ السلام کے تھے - الرعد ملک اسمہ الرعد وھو الذی یسمع صوتہ والبرق سوط من نور یزجر بہ السحاب" جسکا حاصل وہی ہے جو سابق میں مذکور ہوا - بہرصورت اسکے آیت وجود وقدرت خداوندی ہونیمیں کوئی شبہ نہیں - اگر وہ ہے جو دنیاوی حکما نے بیان کیا ہے - تب بھی یہ عجیب بات کیونکر پیدا ہوئی - کہ ابر کے اندر آگ لگے جسمیں پانی ہی پانی بھرا ہؤا ہے - بلکہ خود ہمہ تن پانی ہے - آگ اور پانی کا اجتماع سوائے ایک اقدر القادرین کی قدرت کے کسطرح ممکن ہوسکتا ہے؟ اور اگر یہ ہے جسے الہی حکما نے بیان کیا ہے - تو اسمیں صاف دلیل موجود ہے کہ ابر کیواسطے ایک خاص قانون مقرر کرنا کہ اُسپر ایک ابر موکل رہے اور اُسے خاص خاص مقامات پر پہنچایا کرے - جہاں پانی برسنا مقدر ہوچکا ہے - تاکہ ہر ایک ملک وشہر کے آدمی اس سے فائدہ اُٹھا سکیں - سوائے ارحم الراحمین اور رؤف الجبار کے جو حکیم وقادر بھی ہو - کس سے ممکن ہے؟ اس آیت میں بھی خدا تعالیٰ نے کئی نشانیاں بیان فرمائیں - ایک برق کا پیدا کرنا ابر سے دوسرے بخارات کو پانی بناکر برسانا - تیسرے مُردہ زمین کو زندہ کرنا - جن میں سے ہر ایک نشانی دلیل ربوبیت ہونے کے لئے کافی ہے -

رہی قید عاقل ہونیکی جو آیت میں مذکور ہے یعنی کہ "یہ چیزیں عاقلوں کے واسطے نشانیاں ہیں" اسکی وجہ یہ ہے کہ کسی امر کا سمجھنا - اُسمیں غور کرنا - اپنے غور سے فائدہ اٹھانا چونکہ عاقلوں ہی کا کام ہے نہ کہ بے عقلوں کا کیونکہ بسبب کم عقلی کے اُس سے محروم ہیں - لہذا ضرورت اس قید کی واقع ہوئی

چھٹی آیت - ومن آیاتہ ان تقوم السماء والارض بامرہ ثم اذا دعاکم دعوۃ من الارض اذا انتم تخرجون ہے - جسکے معنی یہ ہیں کہ اور اسکی نشانیوں میں سے

آسمان اور زمین کا اُسکے حکم سے قائم رہنا ہے۔ پھر جس وقت تمکو پکاریگا زمین سے ناگاہ تم لوگ نکل پڑوگے" یعنی اُسکے وجود کے دلائل میں سے یہ بھی ہے کہ اتنا بڑا آسمان باوجود اس جسامت و عرض و طول کے اور اتنی بڑی وزنی زمین باوجود اس وسعت و گرانباری کے بغیر کسی ستون و عمود اور بغیر کسی بندش کے قائم ہے۔ ایک چھوٹا سا خیمہ جب نصب کیا جاتا ہے۔ تو اُسکے واسطے کتنی رسیاں، کتنی میخیں، کتنے اور آلات درکار ہوتے ہیں۔ لیکن آسمان کے خیمہ کے واسطے کسی چیز کی ضرورت نہیں۔ کیا بغیر کسی قادر مطلق کی صنعت کے ایسا ہوگیا ہے ؟

امر سے مراد یا حکم ہے۔ جیسا کہ دوسرے مقام پر فرمایا ہے "انما امرنا لشئ اذا اردناہ ان نقول لہ کن فیکون" ہمارا حکم کسی چیز کے لئے جبکہ ہم اُسکا ارادہ کرتے ہیں۔ تو یہ ہے کہ کہدیتے ہیں "ہو جاؤ" پس وہ ہو جاتی ہے۔ اور یا مراد امر سے فعل اور امساک ہے۔ یعنی ہمارے عمل اور ہمارے روکے رہنے سے آسمان و زمین قائم ہیں۔ اور اسصورت میں امر کا لفظ زیادہ بلیغ فی المطلب ہوگا کیونکہ اس صورت میں زیادہ اقتدار معلوم ہوتا ہے۔ کیونکہ جب کوئی کہتا ہے۔ فلان امر فکان۔ فلاں شخص نے حکم دیا اور ایسا ہوگیا۔ یا ارادہ فکان یعنی ارادہ کیا اور ایسا ہوگیا۔ تو یہ کلام بہ نسبت فعل فکان (یعنی اپنے ہاتھ سے کیا تو ایسا ہوگیا) سے زیادہ اقتدار اُس کام پر ظاہر کرتا ہے۔

یا مرہ تک تو خدا تعالے نے اپنے وجود و قدرت و حکمت و کمال صنعت و علم کے دلائل بیان فرمائے اُسکے بعد اُس آخری معاملہ کیطرف بھی اشارہ کردیا جسکا ہونا ضروری اور لابدی ہے یعنی قیامت کا روز اور اسمیں بھی اپنی قدرت بیان فرمادی کہ جب بالکل سڑ گل کر بوسیدہ اور ریزہ ریزہ ہوچکے ہونگے اسوقت ہم (یعنی ہمارا فرشتہ اسرافیل) تمکو پکاریگے۔ تو ناگاہ تم قبروں سے ہمارے حکم پر نکل ہی پڑوگے اور میدان حشر کیطرف حساب و کتاب کی غرض سے روانہ ہو جاؤگے۔

یہ وہی عظیم الشان امر ہے جسپر دنیا کے تمام نیک و بد امور و اصلاح تمدن و بقائے تمدن اور اصلاح اخلاق اور نظام عالم موقوف ہے۔ ایک اسی دن کے ہونے کا تمام عالم کے دلونمیں مختلف صورتوں سے خیال ہے جس سے انکو اپنے اخلاق کی اصلاح اور تمدن کے ابقا پر توجہ کرنی پڑتی ہے۔ ورنہ اگر قیامت کے وقوع کا خیال اُٹھ جائے۔ اور کسی کو یہ خیال نہ ہو کہ ہمیں نیک کاموں کا معاوضہ ملیگا۔ اور بُرے کاموں کی سزا حاصل ہوگی۔ اگر ہم بداخلاق ہونگے تو ہمارا پیدا کرنیوالا ایک روز ہمیں زندہ کرکے سخت سزا و عذاب میں مبتلا کریگا۔ اگر ہم نیک اخلاق ہونگے تو وہ ہمکو راحت کے اسباب دیگا۔ تو ہرگز کسی کو ضرورت نہ معلوم ہوتی۔ کہ وہ معصیتوں سے بچے۔ اور اعمال حسنہ کیطرف متوجہ ہو کیونکہ اُسے تو صرف یہی خیال ہے کہ جو کچھ کرنا ہے آج ہی کرلو۔ یہی ایک زندگی ہے اسی میں چاہو تو اب حاصل کرلو۔ خواہ تکالیف اُٹھالو۔ تو کیوں وہ بلا ضرورت لذات سے پرہیز کرنا جسمیں کوئی اخلاقی خرابی۔ یا تباہی تمدن ہے اور اُسے کیا ضرورت پڑی ہوتی۔ کہ وہ خواہ مخواہ عبادت میں سے اپنے جسم میں تکلیف

پہنچاتا۔ اور کیوں وہ کسی سے نیکی کرتا۔ اور کیوں تنہائی میں جبکہ کسی غیر آدمی کے دیکھنے کا خیال نہ ہوتا تو وہ زنا سے یا شراب خواری یا سرقہ سے باز رہتا۔ اُسی دن کا خیال تو اُسے روک رہا ہے اور گناہوں سے اُسکو بچاتا اور نیک کاموں کی طرف متوجہ کرتا ہے ؛

اور اسکا ہونا بھی ضروری ہے۔ کیونکہ جب ثابت ہوگیا کہ کوئی نہ کوئی عالم کا خالق ضرور ہے اور اُسی نے ہر عاقل و غیر عاقل کو پیدا کیا ہے۔ تو کوئی نہ کوئی غرض بھی اُسکی ضرور ہوگی۔ کیونکہ بلا فائدہ اور بلا غرض کوئی کام کرنا خلاف عقل ہے۔ حالانکہ ہم اُسکے تمام کاموں کو مطابق عقل پاتے ہیں۔ تو کیونکر سمجھا جاسکتا ہے کہ عالم کا پیدا کرنا بلا فائدہ و غرض ہے۔ اور جب کوئی غرض ہوئی۔ تو ضرور اُس کے پورا ہونے پر وہ راضی ہوگا۔ اور اُس کے نہ پورا ہونے پر ناراض ہوگا۔ اور جب اُس نے اتنا بڑا عالم بنایا ہے۔ تو ضرور اسکے لیے کوئی قانون بھی مقرر کیا ہوگا۔ جسکے نفاذ میں اُسکی خوشی ہوگی۔ اور عدم نفاذ میں ناخوشی۔ اور جب ایسا ہوا۔ تو یہ بھی ضروری ہے کہ کوئی خاص دن اس رضامندی اور ناراضی کے ظاہر ہونے کا بھی ہو۔ تاکہ معلوم ہو کہ کس نے اُسکے اغراض خلقت اور قوانین تمدن کو پورا کیا۔ اور کس نے نہ کیا۔ کس نے اُسکی اطاعت کی اور کس نے اُسکی مخالفت۔ اور تاکہ اسپر جو سزا یا جزا مترتب ہونیوالی ہو۔ اُسکا اجرا اُس روز کیا جائے۔ جس سے اُسکا عدل قائم رہے ؛

پس لامحالہ خدا کے وجود کے ماننے اور اُسکے ایجاد و خلق کے تسلیم کرنیکے بعد اس روز کا ماننا بھی لازم ہے۔ اور چونکہ اُس دن کا ہونا ضروری اور لابدی ہے۔ تو خدا تعالی نے اپنی کتاب مجید میں بہت سے مقامات پر اسکا تذکرہ فرمایا ہے۔ اور لوگونکو اُس دن کے آنے سے متنبہ کیا ہے تاکہ ایسا نہ ہو کہ لوگ بے پروا ہوکر غرض الہی کو جو خلقت عالم میں ہے پورا نکریں اور لہو و لعب میں پڑکر اس معنی کو کہ ما خلقت الجن والانس الا لیعبدون (یعنی جن وانس کو نہیں پیدا کیا ہے مگر اس لئے کہ وہ میری عبادت کریں) بھول جائیں۔ تو نظام عالم میں خلل پڑجائے۔ جو ہرگز اُسے پسند نہیں ہے تو کہیں اسطرح فرمایا ونفخ فی الصور ذالک یوم الوعید وجاءت کل نفس معها سائق وشهيد۔ اور صور پھونکا گیا یہی وہ دن ہے جس سے تمکو ڈرایا گیا تھا۔ کہ (ایک روز تملوگونکے لیے حساب و کتاب اور سزا و جزا کا ضرور ہوگا) اور ہر شخص آیا (یعنی آئیگا اسطرح کہ) اُسکے ساتھ ایک کھینچنے والا اور گواہ ہے (یعنی ہوگا) کہیں فرمایا یوم یسمعون الصیحة بالحق ذالک یوم الخروج جسدن کہ لوگ سنینگے چیخ (صور اسرافیل کی) مبعوث ہونیکی (یا یہ کہ یقیناً سنینگے) وہی (قبروں سے) نکلنے کا دن ہے۔ انا نحن نحیی ونمیت والینا المصیر۔ بیشک ہم ہی زندہ کرتے اور مار ڈالتے ہیں۔ اور ہماری ہی طرف بازگشت ہے یوم تشقق الارض عنهم سراعاً ذالک حشر علینا یسیر۔ جس دن کہ شق ہوگی اُن سے زمین۔ درحالیکہ لوگ بھاگتے ہوئے اور جلدی

کرتے ہونگے۔ یہی حشر ہے جو ہمارے نزدیک آسان ہے۔ اور کہیں فرمایا ہے ما ینظرون الا صیحۃ واحدۃ تاخذھم وھم یخصمون۔ فلا یستطیعون توصیۃ ولا الی اھلھم یرجعون قالوا یاویلنا من بعثنا من مرقدنا ھذا ما وعد الرحمان و صدق المرسلون۔ ان کانت الا صیحۃ واحدۃ فاذا ھم جمیع لدینا محضرون نہ انتظار کرتے ہیں یہ لوگ مگر ایک بلند آواز کا (صور کا پھونکنا مراد ہے) جو انہیں پکڑ لیگا ایسی حالت میں کہ وہ اپنے کاروبار میں جھگڑ رہے ہونگے " یعنی یک بیک یہ دن آجائیگا۔ جبکہ صور پھونکا جائیگا " پس نہ تو وصیت ہی کر سکینگے اور نہ اپنے اہل و عیال کیطرف واپس آسکینگے۔ پھر فرمایا کہ جب قیامت کے دن قبروں سے زندہ ہوکر اٹھینگے تو یہ مردے کہینگے کہ ہمیں کس نے ہماری قبروں سے اٹھایا۔ یہ تو وہی ہے جسکا وعدہ خدا نے کیا تھا اور رسولوں نے سچ فرمایا تھا " ایک ہی چیخ ہوگی۔ پس سب کے سب ہمارے سامنے حاضر ہوجائینگے ؁

پھر اسکا نتیجہ بھی ظاہر کر دیا کہ اُسدن کیا ہوگا کہیں یہ فرمادیا ینبؤ الانسان یومئذ بما قدم و اخر۔ اسدن آدمی کو بتادیا جائیگا جو اُسنے احکام خدا میں آگے پیچھے کیا ہے کہیں یہ فرمایا یومئذ یصدر الناس اشتاتا لیروا اعمالھم۔ اُس دن لوگ متفرق طور پر آئینگے تاکہ اُنکے اعمال اُنہیں دکھادیئے جائیں۔ کہیں فرمایا وجوہ یومئذ ناضرۃ الی ربھا ناظرۃ ووجوہ یومئذ باسرۃ تظن ان یفعل بھا فاقرۃ (سورہ قیامت) کچھ لوگوں کے چہرے تو تر و تازہ ہونگے۔ اپنے پروردگار کی رحمت کو دیکھتے ہونگے۔ اور کچھ لوگوں کے چہرے متغیر ہونگے کیونکہ اُنہیں اپنی بداعمالی کیوجہ سے یقین ہوگا۔ کہ سخت سزا پائینگے۔ کہیں یہ فرمادیا فیومئذ لا یسئل عن ذنبہ انس ولا جان فبای الاء ربکما تکذبان۔ یعرف المجرمون بسیماھم فیؤخذ بالنواصی والاقدام۔ فبای الاء ربکما تکذبان۔ پس اس روز اپنے گناہ سے انسان اور جن نہ پوچھے جائینگے۔ (بلکہ بے پرسش جہنم میں داخل کئے جائینگے۔ پس اے جن و انس تم خدا تعالیٰ کی کن کن نعمتوں کو جھٹلاؤگے۔ گناہگار لوگ اپنی پیشانیوں سے پہچان لئے جائینگے پس سر اور پاؤں سے پکڑے جائینگے۔ یعنی گلے میں طوق ہوگا۔ اور پاؤں میں زنجیریں۔ پس اے جن و انس تم کن کن نعمتوں کو خدا کی جھٹلاتے رہوگے۔ کہیں یہ فرمادیا ان المجرمین فی ضلال وسعر یوم یسحبون فی النار علی وجوھھم ذوقوا مس سقر بیشک گناہگار لوگ بلا کی ضلالت اور دہکتی ہوئی آگ میں ہونگے۔ جسدن کہ منہ کے بل کھینچے جائینگے (اور اُن سے کہا جائیگا کہ) دوزخ کا مزا چکھو اور کہیں یہ فرمادیا ان المتقین فی جنات ونھر فی مقعد صدق عند ملیک مقتدر بیشک پرہیزگار لوگ باغوں میں اور نہروں میں ہونگے۔ یعنے اُنکے سامنے نہریں جاری ہونگی۔

نشستگاہ صحیح میں ہونگے اپنے قادر بادشاہ (خدا تعالیٰ) کے پاس -) جسکا حاصل یہ ہوا - کہ نافرمانوں کو سخت سزائیں ملینگی اور فرمانبرداروں کو اسرور بہت کچھ آرام پہنچایا جائیگا - اور طرح طرح کی نعمتوں سے انکو کامیاب کیا جائیگا -

ازبسکہ یہ موقع اس مضمون کو وسعت سے لکھنے کا نہیں ہے اسلئے اسیقدر پر اکتفا کیجاتی ہے ولعلّ اللہ یحدث بعد ذالک امرا -

ساتویں آیت - ولہ من فی السمٰوات والارض کلٌّ لہ قانتون - اور اسی کیلئے ہے - یعنی اسی کے ہیں جو لوگ از قسم ملائکہ و روحانیات و جن وانس و نجوم و کواکب و حیوانات و نباتات و جمادات ہیں - (بر سبیل تغلیب سب پر من کا لفظ استعمال کیا ہے - اور نیز بلحاظ قانتون کے بھی) سب کے سب اُس کے مطیع و فرمانبردار ہیں کہ جو کچھ اُس نے حکم دیا ہے - اُسی کے مطابق عامل ہیں اگر پیدا ہونے کا حکم دیتا ہے - تو پیدا ہوجاتے ہیں - زندہ رہنے کا حکم دیتا ہے تو زندہ رہتے ہیں - مرجانے کا حکم دیتا ہے تو مرجاتے ہیں (جب محشور ہونیکا حکم دیگا تو سب کے سب اپنے اپنے مقامات سے خواہ تہ زمین ہوں یا اوکار طیور میں بطون سباع میں ہوں - یا شعاب جبال میں اور خواہ قعور بحار میں نکل نکل کر میدان حشر کیطرف روانہ ہونگے اور سوال و جواب و حساب و کتاب کے بعد داخل جنت یا دوزخ ہونگے اللھم قد سبقت رحمتک غضبک فارحمنا برحمتک و ادخلنا فی جنتک مع عبادک الصالحین وصلّ علیٰ محمد و آلہ الطاہرین -

دوسرا باب توحید خدا تعالیٰ میں

جسطرح مذاہب عالم کی کتابیں شرک کا سبق تعلیم کرتی ہیں - مثلاً کتاب انجیل محرف حضرت عیسےٰ پیغامبر علیہ السلام کو خدا کا بیٹا بتاتی ہے - یا پارسیوں کی کتاب نور و ظلمت کو خالق العالم تسلیم کراتی ہے یا ہندوؤں کے وید مادہ اور روح کو خدا تعالیٰ کے ساتھ قدیم اور واجب الوجود بتاتے ہیں - اُسی طرح مسلمانوں کی کتاب مقدس یعنی قرآن اُن کتابوں کے برخلاف توحید کا سبق سکھاتی ہے اور ایسی پختہ توحید جس سے بہتر توحید بیان ہی نہیں ہوسکتی - چنانچہ سورہ اخلاص میں فرماتا ہے - قل ھو اللہ احد اللہ الصمد لم یلد ولم یولد ولم یکن لہ کفوا احد - ان آیتوں میں قرآن مجید نے ہر قسم کی توحید بیان کردی ہے - یہ بھی ظاہر کردیا ہے - کہ وہ ایسا احدی الذات ہے کہ اُسمیں کسی قسم کے اجزائے ترکیبیہ یا تحلیلیہ بھی نہیں ہیں - اور ایسا یکتا ہے کہ اُسکو کسی معین و مددگار کی بھی ضرورت نہیں ہے اور ایسا منفرد ہے کہ اُسکی اولاد بھی نہیں ہے - اور ایسا یکتا ہے کہ اُسکے لئے ماں باپ بھی نہیں ہیں - اور ایسا متوحد ہے کہ اُسکا کوئی ہمسر نہیں - خواہ زوجہ ہو اور خواہ کوئی اور ہو -

قُل کہدے اے رسول اُن لوگوں سے جو تجھسے کہتے ہیں کہ انسب لنا ربّک اپنے رب کا نام ونسب بیان کرو۔ یا جو کہتے ہیں کہ صف لنا ام من ذہبٍ ھو ام من فضۃ ام من حدیدٍ ام من خشبٍ ہم سے بیان کرے اے محمدؐ کہ تیرا پروردگار سونے کا ہے یا چاندی کا۔ لوہے کا ہے یا لکڑی کا۔ یا جو یہ کہتے ہیں کہ توریت میں تو صفات پروردگار مذکور ہیں۔ ذرا تم بھی تو اے محمدؐ اپنے پروردگار کی صفات بیان کرو۔ تاکہ ہم ان دونوں میں تمیز کرکے ایمان لا سکیں۔

ھو اللہ احد وہ معبود برحق یکتا ہے نہ اُسکا کوئی شریک ہے نہ نظیر۔ جناب امام محمد باقر علیہ السلام سے منقول ہے کہ آپنے فرمایا کہ ھُوَ اسم کنایہ کردہ شدہ ہے۔ اور اس سے ایک غائب کیطرف اشارہ کیا گیا ہے پس ھُوَ میں جو حرف ھا ہے۔ اُس سے مراد یہ ہے۔ کہ وہ ذات احدیۃ قائم وثابت ہے اور واو سے اشارہ اس بات کیطرف ہے کہ وہ حاسوں سے محسوس نہیں ہوسکتا۔ جیسا کہ تمہارا لفظ ھذا اشارہ ہے۔ اسی کی طرف جو حاسوں سے محسوس ہو (اسیطرح ھو اشارہ ہے اُسکی طرف جو حاسوں سے محسوس نہ ہوسکے) اور اس لفظ کے اشارہ فرمانے کا سبب یہ ہے کہ کفار اپنے بتونکو اُس لفظ سے اشارہ کرتے تھے۔ جو محسوس ومشاہدہ کیواسطے بنایا گیا ہے (یعنی ہذا یا ہذہ) تو کہتے تھے۔ ھذہ الھتنا پس یہ ہیں ہمارے معبود جو مشاہدہ میں آتے ہیں۔ اور آنکھوں سے دکھائی دیتے ہیں فاشر انت یا محمد الی الھک الذی تدعوا الیہ حتّی نراہ وندرکہ ولا ناله فیہ تو اے محمدؐ تم بھی اپنے اُس معبود کو اشارہ سے بتاؤ جسکی طرف تم لوگونکو دعوت کرتے ہو۔ تاکہ ہم اُسے دیکھ لیں اور ادراک کرلیں۔ اور اُسکی بابت حیران نہ رہیں۔ (جیسے اب بغیر اُسکے دیکھنے کے حیران ہیں کہ آخر ہم اُسکو کیسا سمجھیں) تو خداتعالی نے یہ نازل فرمایا کہ قل ھو اللہ اَحَدٌ۔ پس حرف ھاء وجود ثابت کو ظاہر کرتا ہے اور واو سے مراد غائب عن درک الابصار ولمس الحواس ہے۔ یعنی نہ اُسے آنکھیں دیکھ سکتی ہیں اور نہ اُسے حواس ظاہرہ ادراک کرسکتے ہیں۔ بلکہ وہ خود مدرک الابصار یعنی آنکھونکا ادراک کرنیوالا۔ اور مبدع الحواس یعنی حواس کا پیدا کرنیوالا ہے۔ (حضرت فرماتے ہیں کہ) میرے پدر بزرگوار نے روایت کی ہے۔ امیرالمومنین علیہ السلام سے کہ میں نے خضر علیہ السلام کو خواب میں دیکھا۔ جنگ بدر سے ایک شب پہلے تو میں نے اُنسے کہا کہ کوئی چیز ایسی آپ مجھے تعلیم کریں۔ جس سے میں دشمنوں پر فتحمند ہوں۔ تو فرمایا (حضرت خضر نے) کہ کہو یا ھو یا من لا ھو الا ھو۔ پس جب صبح ہوئی تو اس قصہ کو جناب رسالتمآبؐ سے میں نے بیان کیا۔ آپنے فرمایا یا علیؑ تمہیں تو اسم اعظم تعلیم کیا گیا ہے اور یہ کلمہ میری زبان پر جنگ بدر کے دن جاری ہوا تھا۔ ایک مرتبہ امیرالمومنین علیہ السلام نے قل ھو اللہ احد پڑھی۔ جب فارغ ہوئے تو فرمایا یا ھو یا من لا ھو الا ھو اغفرلی وانصرنی علی القوم الکافرین۔ اور یہی کلام آپ جنگ صفین کے دن بھی کہتے تھے۔ تو عمار بن یاسر نے عرض کی کہ یا امیرالمومنین یہ کیا کنایات ہیں۔ آپنے فرمایا۔ یہ اللہ تعالی کا اسم اعظم ہے۔ اور اے عمار توحید خدا ابتغا

ہے لا الٰہ الا ھو۔ اُسکے سوا کوئی معبود برحق نہیں۔ پھر آپ نے آیہ شہد اللہ انہ لا الٰہ الا ھو اور سورۂ حشر کے
آخری آیات تلاوت فرمائے۔ پھر گھوڑے سے اتر کر قبل زوال کے چار رکعتیں پڑھیں" (امام محمد باقر علیہ السلام
فرماتے ہیں کہ) امیر المومنین ؑ نے فرمایا ہے اللہ کے معنی یہ ہیں کہ وہ ایسا معبود ہے کہ یاله فیه الخلق
و یوله الیه جسکے معاملہ میں مخلوق حیران ہے اور اسیطرف احتیاج لیجاتی ہے۔ اور اللہ کے معنی یہ
بھی ہیں کہ وہ آنکھوں کی بینائی سے مستور و مخفی ہے (یعنی اُسکو آنکھیں نہیں دیکھ سکتیں۔) اور وہموں
اور خطروں سے چھپا ہوا ہے۔ یعنی وہم و خیال اُس تک نہیں پہنچ سکتے۔ امام محمد باقر علیہ السلام فرماتے ہیں
کہ اللہ کے معنی یہ ہیں کہ مخلوقات اُسکی ماہیت کے دریافت کرنے اور اُسکی کیفیت کے معلوم کرنے سے عاجز
ہے۔ عرب کا مقولہ ہے۔ کہ اَلِہَ الرَّجُل جبکہ کوئی شخص کسی چیز کی بابت میں حیران رہجاتا ہے۔ اور اسکا علم
حاصل نہیں کرسکتا۔ اور وَلِہَ الرجل بھی اُس موقع پر بولتے ہیں۔ جبکہ کوئی شخص کسی طرف پناہ لیجائے
کسی خوفناک شے سے (مطلب یہ ہوا کہ لفظ اللہ مشتق ہے اَلِہَ یا وَلِہَ سے جسکے معنی حیران ہونے یا محتاج
ہونیکے ہیں۔ چونکہ انسان ذات خدا تعالیٰ کی پوری پوری معرفت حاصل نہیں کرسکتا۔ اور اس معاملہ میں
حیران ہے۔ اسوجہ سے خدا تعالیٰ کو اللہ کہتے ہیں۔ یا اس سبب سے کہ احتیاج کے وقت اُسی کے سامنے اپنی
حاجت پیش کرتے ہیں۔ پس الٰہ وہ ہے جو خلق کے حاسوں سے مخفی ہے (یعنی اُسکو انسانی حواس محسوس
نہیں کرسکتے۔ نہ وہ جسم و رنگ ہے۔ جسے آنکھ سے دیکھ سکیں۔ اور نہ وہ از قسم خوشبو ہے جسے ناک
سے سونگھ سکیں۔ نہ وہ آواز ہے۔ جسے کان سے سُن سکیں۔ اور نہ وہ مطعوم ہے جسے چکھ کر معلوم کرسکیں
نہ وہ ایسی چیز ہے جسے حاسہ لامسہ سے چھوکر محسوس کرسکیں)

(آپ نے فرمایا) اَحَد کے معنی فرد متفرد کے ہیں (یعنی اکیلا اور یکتا)۔ احد اور واحد کے ایک ہی
معنی ہیں یعنی وہ ایسا متفرد ہے کہ اُسکی کوئی نظیر نہیں۔

توحید صدوق اور امالی سے توحید بحار میں منقول ہے کہ مقدام بن شریح بن ہانی نے اپنے باپ سے
روایت کی ہے کہ اِنَّ اعرابیا قام یوم الجمل الی امیر المومنین علیہ السلام فقال یا
امیر المومنین اتقول اِنَّ اللہ واحد قال فحمل الناس علیہ وقالوا یا اعرابی
اما تری ما فیہ امیر المومنین علیہ السلام من تقسم القلب فقال امیر المومنین
دعوہ فان الذی یریدہ الاعرابی ھو الذی نریدہ من القوم ثم قال یا اعرابی
ان القول فی ان اللہ واحد علی اربعۃ اقسام فوجھان منھا لا یجوزان علی
اللہ عز وجل ووجھان یثبتان فیہ فاما اللذان لا یجوزان علیہ فقول القائل
واحد یقصد بہ باب الاعداد فھذا ما لا یجوز لان ما لا ثانی لہ لا یدخل فی باب
الاعداد اما تری انہ کفر من قال انہ ثالث ثلثہ وقول القائل ھو واحد من
الناس یرید بہ النوع من الجنس فھذا ما لا یجوز لانہ تشبیہ وجل ربنا وتعالی

عن ذالک و اما الوجھان اللذان یثبتان فیہ فقول القائل ھو واحد لیس
لہ فی الاشیاء شبہ کذالک ربنا و قول القائل انہ عزوجل احدی المعنی یعنی
بہ انہ لا ینقسم فی وجود ولا عقل ولا وھم کذالک ربنا عزوجل - ایک اعرابی
جنگ جمل کے دن امیر المومنین علیہ السلام کے سامنے اُٹھ کھڑا ہوا اور عرض کی کہ یا امیر المومنین
علیہ السلام کیا آپ کہتے ہیں کہ "اللہ واحد ہے"۔ راوی کہتا ہے کہ یہ سنکر لوگوں نے اُسپر حملہ کیا - اور
کہا کہ اے اعرابی (جنگلی آدمی) کیا تو دیکھتا نہیں کہ امیر المومنین اسوقت (لڑائی کیوجہ سے) متردد ہیں"
آپ نے فرمایا تم لوگ اس اعرابی کو چھوڑ دو - (جو پوچھنا چاہتا ہے - اُسے پوچھنے دو) کیونکہ جو بات
یہ چاہتا ہے - یعنی معرفت خدا تعالیٰ حاصل کرنی - وہی تو ہم اس قوم (ہمراہیان بی بی عائشہ) سے چاہتے
ہیں - (کیونکہ ابھی تک ان لوگوں کا اسلام ہی درست نہیں ہے اور توحید خدا پر انکو پورا یقین نہیں
ہوا ہے - اگر ایسا ہوتا - تو انکو رسول کی معرفت ہوتی اور اُسکے سچے جانشین کو پہچانتے اور مانتے -
حالانکہ ابھی تک یہ لوگ راہ حق سے برگشتہ ہیں) - پھر آپ نے فرمایا کہ اے اعرابی ! اللہ واحد (خدا ایک
ہے) کہنے کے چار معنی ہو سکتے ہیں - انہیں سے دو تو خدا تعالیٰ کی ذات پر صادق نہیں آتے (یعنی ان
دو معنوں سے خدا کو واحد نہیں کہہ سکتے) اور دو معنی اُسکی ذات کے لئے ثابت ہیں - لیکن وہ دو معنی جو
اُسکے لئے جائز نہیں ہیں - انہیں سے ایک یہ ہے کہ کوئی کہے اللہ واحد ہے اور اس سے مراد لے
کہ وہ بہت سے خداؤں کا ایک خدا ہے (جیسے مثلاً لات جو ایک بت تھا اور عربوں کے زعم میں اُنکا خدا
بھی تھا - اور وہ بہت سے خداؤں کا ایک خدا تھا - کیونکہ انکے تین سو سے زیادہ خدا تھے - جو لکڑی
پتھر لوہے تانبے سونے وغیرہ کے بنے ہوئے خانہ کعبہ کی چھت پر بیٹھے رہتے تھے) پس یہ تو جائز
نہیں ہے - کیونکہ جس کا ثانی ہی نہیں - وہ باب اعداد میں داخل نہیں ہو سکتا (یعنی کئی میں کا ایک
تو اسوقت کہنا صحیح ہو سکتا ہے - جبکہ اُس قسم کے کئی شخص یا کئی چیزیں ہوں حالانکہ خدا تعالیٰ کے
مانند کوئی دوسرا ایک بھی خدا نہیں چہ جائیکہ کئی خدا - تو پھر کیونکر صحیح ہو سکتا ہے - کہ اُسکو واحد
من الاحاد (یا کئی خداؤں کا ایک خدا کہا جا سکے -) کیا تم دیکھتے نہیں - کہ جو لوگ خدا تعالیٰ کو تین میں
کا تیسرا کہتے تھے - (جیسے عیسائی لوگ کہ اُنکے نزدیک قدیم و واجب الوجود تین چیزیں ہیں - خدا - روح
القدس اور عیسیٰؑ) وہ کافر کہے گئے - اور (دوسرے) کسی کا یہ کہنا کہ واحد من الناس ہے [illegible] سے مراد
اُسکی یہ ہو کہ وہ کسی جنس کی ایک نوع ہے (جیسے انسان ایک نوع ہے حیوان کی) تو بھی [illegible] نہیں
کیونکہ یہ تشبیہ ہے - اور خدا تعالیٰ مشابہت خلق سے برتر ہے - (یعنی جب اُسکو ہم یہ کہینگے کہ [illegible] جنس
کی نوع کا ایک حصہ یا اسکی کوئی فرد ہے - جیسے اور ممکنات میں ہم دیکھتے ہیں - تو اُسکو مشابہت [illegible]
ممکنات سے حالانکہ واجب الوجود ہے - اور وہ دو معنی جو اُسکی ذات کیلئے صحیح ہیں - پس [illegible]
(خدا ایک ہے) سے یہ مراد بھی ہے - وہ ایسا اکیلا اور یکتا ہے کہ کوئی شے اُسکی نظیر و شبیہ نہیں [illegible]

یہ کہ (واحد سے مراد) احدی المعنی ہو۔ اور اس سے یہ مراد ہو کہ نہ تو اُسکی تقسیم وجود میں ہو سکتی ہے نہ عقل میں اور نہ وہم میں۔ (یعنی واحد سے یہ مطلب لیا جائے تب بھی صحیح ہے کہ وہ ایسا یکتا ہے کہ اُسمیں کسی قسم کے اجزا نہیں۔ نہ اجزاءِ عقلیہ ہیں۔ اور نہ اجزاءِ خارجیہ جن سے مل کے وہ مرکب ہُوا ہو بلکہ وہ بسیط مطلق ہے اُسمیں کسی قسم کی ترکیب نہیں) اسی طرح کا ہمارا پروردگار عزوجل ہے ؛

حاصل یہ کہ اللّٰہ احد کے یہ معنی ہیں۔ کہ وہ ایسا معبود برحق بے نظیر و بے مانند ہے۔ کہ اُسکی ماہیت وحقیقت کو کوئی معلوم نہیں کر سکتا۔ بلکہ خلق اُسکی ماہیت کے معلوم کرنے سے حیران ہے اور اُسی کیطرف حاجتوں میں پناہ لیجاتے ہیں۔

یہ بھی یاد رکھنے کی بات ہے کہ جب احد اور واحد کے ایک ہی معنی ہیں۔ تو خدا تعالیٰ نے "احد" کیوں فرمایا واحد کیوں نہ کہا؟ اسکا سبب یہ ہے کہ لفظ واحد کبھی اعداد میں بھی شمار کیا جاتا ہے۔ اگرچہ اسمیں اختلاف بھی ہے لیکن لفظ احد ایسے یکتائی کے معنی دیتا ہے۔ جو شمار اعداد میں داخل ہی نہیں۔ تو اسلئے خدا تعالیٰ من جمیع الوجوہ واحد ہے۔ اُسمیں دوئی کی بالکل بو بھی نہیں۔ اور عدد سے اُسکو کوئی تعلق نہیں اسلئے اَحَد فرمایا۔ واحد نہ فرمایا۔ گویا اس سے کمال توحید حقیقی کا بیان مقصود ہے۔ واللہ العالم۔

اللّٰہ الصّمد امام محمد باقر علیہ السلام سے مروی ہے۔ آپنے فرمایا کہ مجھ سے میرے پدر بزرگوار امام زین العابدین علیہ السلام نے اپنے پدر بزرگوار حسین بن علی سے روایت کی کہ صَمَد اُسے کہتے ہیں جسمیں جوف نہ ہو (اس لحاظ سے اللّٰہ الصمد کے یہ معنی ہونگے کہ اللّٰہ تعالیٰ بسیط حقیقی ہے۔ اس میں اجزاء ترکیبیہ اور تحلیلیہ کا وجود نہیں) اور صمد اُسے بھی کہتے ہیں جسکی سرداری انتہا کو پہنچی ہو۔ اور صمد اسے بھی کہتے ہیں جو نہ کھائے نہ پئے۔ اور صمد اسے بھی کہتے ہیں جو نہ سوئے۔ اور صمد اسے بھی کہتے ہیں جو دائم و باقی ہو ہمیشہ سے ہو اور ہمیشہ رہے۔ نیز حضرتؑ نے فرمایا کہ محمد بن حنیفہ فرمایا کرتے تھے کہ صمد قائم بنفسہ غنی عن غیرہ (جو بغیر کسی کی مدد یا ایجاد کے موجود و قائم ہو اور اُسے کسی کی احتیاج نہ ہو) کو کہتے ہیں۔ نیز حضرتؑ نے فرمایا الصّمد السیّد المطاع الذی لیس فوقہ اٰمر و لا ناہٍ صمد اس سردار اطاعت کردہ شدہ کو کہتے ہیں جس سے بالادست کوئی حاکم نہ ہو نیز آپؑ نے فرمایا کہ امام زین العابدین علیہ السلام سے کسی نے صمد کے معنی دریافت کئے تو آپؑ نے فرمایا الصّمد الذی لا شریک لہ ولا یؤدہ حفظ شیٔ ولا یعزب عنہ شیٔ۔ صمد وہ ہے جسکا کوئی شریک ہو۔ اور نہ اُسے کسی شے کی حفاظت عاجز کرتی ہو۔ اور نہ اُس سے کوئی شے مخفی ہو۔

وہب بن وہب قرشی راوی ہے کہ زید بن علی علیہ السلام نے فرمایا الصّمد الّذی اذا اراد شیئا قال لہ کن فیکون۔ صمد وہ ہے جس نے جسوقت کسی چیز کا ارادہ کیا اُس سے کہہ دیا کہ ہو جا لیس وہ ہو گئی۔ اور صمد وہ بھی ہے۔ جس نے اشیاء کا ابداع فرمایا اور انکو مختلف المواد اور مختلف الاشکال فرد فرد و جوڑ جوڑ پیدا کیا۔ اور خود متفرد بالوحدہ رہا۔ کہ نہ اُسکی کوئی ضد ہو۔ نہ شکل اور نہ کوئی مثل و ہمسر نیز

وہب بن وہب قرشی راوی ہے کہ مجھ سے جناب صادقؑ آل محمدؐ نے اپنے پدر بزرگوار باقر علیہ السلام سے
اور انہوں نے اپنے باپ سے روایت کی کہ اہل بصرہ نے امام حسین علیہ السلام کو ایک خط لکھا۔ اور معنی صمد کے
دریافت کیے۔ آپ نے انکو جواب میں لکھا۔ بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ اما بعد فلا تخوضوا فی القرآن
ولا تجادلوا فیہ ولا تتکلموا فیہ بغیر علم فقد سمعت جدی رسول اللہ یقول من قال
فی القرآن بغیر علم فلیتبوأ مقعدہ من النار وانہ سبحانہ قد فسر الصمد فقال
اللہ احد اللہ الصمد ثم فسرہ فقال لم یلد ولم یولد ولم یکن لہ کفوا احد لم یلد لم
یخرج منہ شیء کثیف کالولد وسائر الاشیاء الکثیفۃ التی تخرج من المخلوقین ولا
شیء لطیف کالنفس ولا یتشعب منہ البدوات کالسنۃ والنوم والخطرۃ والھم
والحزن والبھجۃ والضحک والبکاء والخوف والرجاء والرغبۃ والسأمۃ والجوع
والشبع تعالی ان یخرج منہ شیء وان یتولد منہ شیء کثیف او لطیف ولم یولد لم
یتولد من شیء ولم یخرج من شیء کما یخرج الاشیاء الکثیفۃ من عناصرھا کالشیء
من الشیء والدابۃ من الدابۃ والنبات من الارض والماء من الینابیع والثمار من الا[شجار]
ولا کما یخرج الاشیاء اللطیفۃ من مراکزھا کالبصر من العین والسمع من الاذن والشم
من الانف والذوق من الفم والکلام من اللسان والمعرفۃ والتمیز من القلب
وکالنار من الحجر۔ لا۔ بل ھو اللہ الصمد الذی لا من شیء ولا فی شیء ولا علی شیء
مبدع الاشیاء وخالقھا ومنشیء الاشیاء بقدرتہ یتلاشی ما خلق للفناء بمشیتہ و
یبقی ما خلق للبقاء بعلمہ فذلکم اللہ الصمد الذی لم یلد ولم یولد عالم الغیب و
الشھادۃ الکبیر المتعال ولم یکن لہ کفوا احد۔ حاصل ترجمہ بعد بسم اللہ الرحمن الرحیم کے یہ ہے۔
کہ اما بعد۔ پس تم لوگ قرآن مجید میں (خود) خوض و غور نہ کرو (بلکہ اُسکے معانی اہل معرفت و علم سے دریافت
کرو) اور نہ اُسمیں آپس میں بحث کرو۔ اور نہ بغیر علم کے اُسمیں گفتگو کرو۔ کیونکہ میں نے اپنے نانا رسول اللہ
سے سنا ہے۔ فرماتے تھے۔ کہ جو کوئی قرآن مجید میں بغیر علم کے گفتگو کرتا ہے۔ اُسے چاہیئے کہ اپنی نشستگاہ جہنم
میں مہیا کرے۔ اور بیشک خدائے سبحانہٗ و تعالیٰ نے لفظ صمد کی تفسیر آپ کر دی ہے پس فرمایا کہ اللہ
احد اللہ الصمد پھر اُسکی تفسیر کی کہ لم یلد ولم یولد ولم یکن لہ کفوا احد۔ لم یلد کے معنی یہ ہیں
کہ اُس سے کوئی شے کثیف مثل فرزند یا اور تمام اشیاء کثیفہ کے جو مخلوقین سے خارج ہوتی ہیں نہیں نکلی۔
اور نہ اُس سے کوئی شے لطیف مثل نفس (روح و جان) کے نکلی اور نہ اُس سے اونگھ۔ اور نیند۔ اور خطرۂ
قلب اور فکر اور حزن۔ اور خوشی اور ہنسی۔ اور رونا اور خوف اور امید اور رغبت۔ اور تھکن اور بھوک۔ اور سیری
وغیرہ ظاہر ہوتی ہے۔ وہ اس سے برتر ہے کہ اُس سے کوئی شے خارج ہو اور یہ کہ اُس سے کوئی لطیف یا
کثیف چیز پیدا ہو۔ اور لم یولد کے یہ معنی ہیں کہ وہ کسی چیز سے نہیں پیدا ہوا اور نہ کسی شے سے نکلا۔

جیسے اشیائے کثیفہ (مثل نباتات و جمادات وغیرہ کے) اپنے عناصر سے نکلتی (پیدا ہوتی) ہیں جیسے ایک شئے دوسری شئے سے۔ اور ایک چوپایہ دوسرے چوپایہ سے۔ اور نباتات زمین سے۔ اور پانی چشموں سے۔ اور پھل درخت سے (اسطرح سے خدا تعالیٰ کسی چیز سے نہیں پیدا ہوا) اور نہ اسطرح جسطرح کہ اشیائے لطیفہ اپنے مرکزوں سے نکلتی ہیں۔ مثلاً نظر آنکھ سے سماعت کان سے۔ سونگھنا ناک سے چکھنا منہ سے۔ گفتگو زبان سے۔ معرفت و تمیز دل سے۔ اور مثلاً آگ پتھر سے۔ ایسا ہرگز نہیں۔ بلکہ وہی اللہ صمد ہے۔ جو نہ کسی چیز سے پیدا ہوا۔ اور نہ کسی چیز کے اندر ہے اور نہ کسی چیز کے اوپر ہے۔ اسی نے اوّل اوّل چیزوں کو پیدا کیا۔ اور وہی اُنکا خالق ہے۔ اور از سر نو اپنی قدرت سے خلق فرمانے والا ہے جس شئے کو فنا ہونے کیلئے اُسنے بنایا ہے وہ تتر بتر ہو جائیگی۔ اور جسے باقی رہنے کے لئے بنایا ہے وہ اُس کے علم سے باقی رہیگی!! یہ ہے تمہارا معبود برحق جو نہ جنا اور نہ جنا گیا۔ غائب و حاضر کا جاننے والا۔ بڑا۔ بڑے رتبے والا ہے اور اُسکا ہمسر کوئی نہیں"۔

واضح ہو کہ ایک لفظ کے بہت سے معنی بھی ہوا کرتے ہیں۔ اور اس قسم کے لفظ کو اہل لسان و منطق مشترک لفظی کہتے ہیں۔ اور یہ بھی جائز ہے کہ اُس لفظ کے جتنے معنی ہوں۔ وہ سب کسی ایک چیز پر صادق آسکیں۔ پس لفظ صمد کے جو معصومین اور غیر معصومین نے بہت سے معنی بتائے ہیں۔ وہ سب ذات خدا تعالیٰ پر صادق آتے ہیں۔ اور وہ ہر معنی کے لحاظ سے صمد ہے۔ وہی غیر ذی جوف بھی ہے۔ وہی سردار بھی ہے۔ وہی دائم و باقی بھی ہے۔ وہی قائم بنفسہ اور مستغنی عن الغیر بھی ہے۔ وہی سید مطاع بھی ہے۔ وہی حافظ و لاشریک و غیر عاجز بھی ہے۔ وہی مبدع الاشیا بھی ہے۔ وہی لم یلد بھی ہے اور وہی لم یولد۔ ان معانی میں باہم کوئی منافات نہیں ہے۔ پس ہر لحاظ سے وہ صمد ہے۔

ایک اور لطیف معنی جو معصوم سے مروی ہے۔ نقل کرتا ہوں۔ توحید بحار میں۔ وہب بن وہب سے مروی ہے کہ میں نے جناب صادق ؑ سے سنا فرماتے تھے۔ کہ فلسطین سے کچھ لوگ امام محمد باقر علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوئے اور آپ سے چند مسئلے دریافت کئے۔ آپ نے اُن سب کے جواب دیئے پھر انہوں نے صمد کے معنی پوچھے۔ آپ نے فرمایا کہ اُسکی تفسیر اُسی میں ہے الصمد میں پانچ حرف ہیں۔ الف تو اُسکی انیت (وجود) کی دلیل ہے۔ اور یہی مطلب ہے اسکے کلام شہد اللہ انہ لا الہ الا ہو۔ کا اور اسمیں اشارہ ہے اس امر کی طرف کہ وہ حاسوں سے محسوس نہیں ہو سکتا۔ اور لام دلیل ہے اسکے الہ ہونے پر کہ وہی اللہ ہے۔ (معبود برحق) اور الف لام بدغم جو لکھنے میں آتے اور پڑھنے میں نہیں آتے ہیں اور نہ سنائی دیتے ہیں اور صرف کتابہ میں ظاہر ہوتے ہیں یہ دلیل ہیں اس امر پر کہ اسکی الہیت اپنی لطافت میں ایسی ہے کہ نہ اُسے حواس محسوس کر سکتے ہیں اور نہ کوئی بیان کرنیوالا زبان سے (اُسکی حقیقت) بیان کر سکتا ہے۔ اور نہ کان کسی سننے والے کا (اُسے سن سکتا ہے) کیونکہ تفسیر ہے لا الہ الا ہو اللہ الذی

اَلْاِلٰہُ الْخَالِقُ عَنْ دَرَکِ مَاھِیَّتِہٖ وَکَیْفِیَّتِہٖ بِحِسٍّ اَوْ بِوَھْمٍ" یعنی اِلٰہ وہ ہے جسکی ماہیت وکیفیت دریافت کرنیسے خلق عاجز ہے خواہ بذریعہ حس ہو یا بذریعہ وہم" (ہرگز ان قوتوں سے اُسکا ادراک نہیں ہوسکتا) بلکہ وہ خود اوہام وحواس کا خالق ومبدع ہے اور چونکہ یہ دونوں کتابت میں ظاہر ہوتے ہیں۔ تو اس امر کی دلیل ہیں۔ کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے ربوبیۃ کو خلقت کے پیدا کرنے اور جسم کثیف کے اندر روح لطیف کی ترکیب دینے میں ظاہر کیا ہے (پس جبکہ بندہ اپنے نفس کیطرف نظر کرتا ہے تو اُسے اپنی روح نظر نہیں آتی۔ جیساکہ لام صمد کا نہیں ظاہر ہوتا۔ اور نہ حواس خمسہ میں سے کسی حاسہ میں داخل ہوتا ہے پس جبکہ کتابت وتحریر کیطرف دیکھتا ہے۔ تو وہ پوشیدہ ومخفی ظاہر ہوجاتا ہے (یعنی لام جو بولنے اور سننے میں نہ آیا تھا۔ کتابت میں ظاہر ہوگیا) پس جبکہ بندہ باریتعالیٰ کی ماہیۃ اور کیفیت میں فکر و غور کرتا ہے تو اُسے حیرت رہجاتی ہے اور اُسکی حقیقت کچھ بھی نہیں جان سکتا جسکا اُسے تصور ہوسکے کیونکہ وہی عزوجل خالق صور ہے۔ اور جب اپنی خلقت اور ساخت پر نظر ڈالتا ہے تو اُسے ثابت ہوجاتا ہے کہ وہی خدائے عزوجل اُسکا خالق ہے اور اُسکی روح کو اُسکے بدن میں ترکیب دینے والا۔ اور صاد اس امر کی دلیل ہے کہ وہ عزوجل صادق ہے × × × × × × × × اُسکا قول صادق اور اُسکا کلام صدق (سچ) اور اُسنے اپنے بندونکو صدق کے اتباع کیطرف دعوت دی ہے۔ اور وعدہ بالصدق (سچا) کیا ہے دار صدق (جنت یا دوزخ) کا۔ اور میم اُسکے ملک پر دلیل ہے اور اس پر کہ وہی ملک حق ہے جو ہمیشہ سے ہے اور ہمیشہ رہیگا۔ اُسکا ملک زائل نہ ہوگا۔ اور دال اُسکے دوام ملک پر دلیل ہے اور اسپر کہ وہ خود دائم ہے۔ پیدا ہونے اور زوال سے برتر ہے بلکہ خود وہی کائنات کا پیدا کرنیوالا ہے جس کے پیدا کئے سے سب چیزیں پیدا ہوگئیں۔ لَمْ یَلِدْ وَلَمْ یُوْلَدْ وَلَمْ یَکُنْ لَّہٗ کُفُوًا اَحَدٌ یعنی فرماتا ہے کہ وہ معبود برحق کسیکو نہیں جنا کہ اُسکے بیٹا یا بیٹی ہو۔ اور وہ اُسکے ملک کا وارث بنے نہ وہ کسی سے پیدا ہوا ہے۔ کہ اُسکا کوئی شخص باپ ہو جو ربوبیت وملک میں اُسکا شریک ہو اور نہ اسکا کوئی ہمسر ہے کہ اُسکی سلطنت میں اُسپر غلبہ کرے۔

سورۂ انبیا۔ لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا فَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ۔ اگر ہوتے آسمان وزمین کے درمیان کئی معبود تو ہر آئینہ یہ دونوں (آسمان وزمین) فاسد ہوجاتے۔ پس پاک ہے عرش کا مالک معبود برحق اُس امر سے جسے وہ (کفار) کہتے ہیں (کہ ہمارے تو بہت سے خدا ومعبود ہیں) اس آیت شریف میں خدا تعالےٰ نے برہانی توحید بیان فرمائی ہے اور دلیل سے ثابت کیا ہے۔ کہ کسی طرح ایک سے زیادہ معبود واِلٰہ نہیں ہوسکتے۔ جیساکہ ثنویہ کا خیال ہے کہ نور وظلمت دو اِلٰہ ہیں۔ یا ہندؤں کا مسلک ہے کہ برہما بشن اور مہیش اور پرکرتی تین قدیم ہیں یا عیسائیوں کا گمان ہے کہ خدا تعالیٰ اور روح القدس اور عیسےٰ تین اقنوم ہیں۔ یا عرب کے بت پرستوں کا یہ خیال

تھا کہ انکے تین سو ساٹھ معبود ہیں۔ غرض اس قسم کے جتنے خیالات ہیں ان سب کی نفی اسی ایک آیت سے ہو جاتی ہے۔

علمائے مذہب اسلام نے اس آیت کے مطلب کو اور اس دلیل کے سوق کو کئی طرح سے ادا کیا ہے

اوّل یہ کہ اگر دو الٰہ ہونگے تو لامحالہ دونوں ہی قدیم ہونگے۔ اور چونکہ صفت قدم اخص صفات میں سے ہے۔ تو جب اسمیں دونوں کا اشتراک ہوگا تو لامحالہ اور باقی صفتوں میں مثل حیاۃ۔ قدرت۔ علم۔ کے بھی ضروری اشتراک ہوگا۔ تو اب وہ دونوں قدیم۔ قادر۔ عالم۔ حی ہوئے اور جب ایسا ہوا تو ممکن ہوگا۔ کہ ایک خدا تو مثلاً زید کو پیدا کرنا چاہتا ہے اور دوسرا نہیں چاہتا۔ ایک مثلاً عمرو کو مار ڈالنا چاہتا ہے۔ دوسرے کی خواہش ہے کہ عمرو جیتا رہے۔ ایک مثلاً کسی کو غنی کرنا چاہتا ہے دوسرا اُسکو فقیر بنانا چاہتا ہے۔ وغیر ذالک من التضاد۔ پس یا تو دونوں کے ارادے پورے ہونگے۔ یا دونوں کے ارادے نہ پورے ہونگے یا ایک کا ارادہ پورا ہوگا۔ اور دوسرا مُنہ دیکھتا رہجائیگا۔ اگر یہ کہو کہ دونوں کے ارادے پورے ہونگے تو یہ بالکل ناممکن بات ہے کیونکہ مثلاً ایک ہی وقت میں زید کا پیدا ہونا اور نہ بھی پیدا ہونا جمع نہیں ہوسکتا۔ عمرو کا ایک ہی وقت مرجانا اور اُسی وقت میں جیتا رہنا ممکن نہیں۔ احمد کا ساڑھے دس بجے دن کے وقت کسی خاص روز میں فقیر بھی ہونا اور مالدار بھی ہونا بالکل محال بات ہے۔ لہذا دونوں کی مراد تو کسی طرح بر نہیں آسکتی۔ اور اگر کہو کہ دونوں کی مرادیں پوری نہ ہونگی۔ تو یہ بھی ناممکن ہے اس لئے کہ اِلٰہ قدیم و قادر و عالم و حی ہو کر ایسے ٹھس اور کمزور ہونے کہ کسی کی مراد نہ بر آوے۔ بالکل مہمل بات ہے۔ آخر وہ خدا ہی کس دن کیلئے تھے۔ جو اپنے ارادے کو پورا نہ کرسکے۔ لامحالہ جب دو شخص برابر کی قوت والے کسی ایک کے ہونے اور نہ ہونے پر ضد کرتے ہیں۔ تو آخر ایک غالب آہی جاتا ہے۔ خواہ زور و قوت سے ہو یا حیلہ و مکر سے۔ اور اگر بالفرض یہی مان لو کہ دونوں ہی کے ارادے نہ پورے ہونگے۔ تو ارتفاع نقیضین لازم آئیگا۔ جو یقیناً محال ہے۔ پس لامحالہ یہ کہنا پڑیگا کہ ایک کا ارادہ پورا ہوگا۔ اور دوسرا یونہیں دیکھتا رہجائیگا پس جسکی مراد بر آئے اور جو اپنے ارادہ میں کامیاب ہوسکا۔ وہی اِلٰہ ہے اور جو اپنے ارادہ کو نافذ نہ کرسکا۔ وہ کوئی خیالی دیوتا رہا ہوگا۔ وہ ہرگز خدائی کے قابل نہیں ہے۔ کیونکہ اسکی کمزوری ثابت ہوگئی اور خدا کمزور نہیں ہوسکتا۔

اسی مطلب کو اور آسان کرکے یوں بیان کیا جاسکتا ہے۔ کہ جب دونوں اِلٰہ معبود مانے جائیں۔ اور انہیں سے ایک کسی چیز کو پیدا کرے۔ تو آیا دوسرے کو اُسکا روک دینا ممکن ہے یا نہیں۔ اگر کہو کہ ممکن ہے تو پہلا ارادہ کرنیوالا الٰہ نہ رہا کیونکہ اسکا ارادہ ناتمام رہا اور اگر کہو کہ ممکن نہیں تو یہ دوسرا اِلٰہ مفروض الٰہ نہ رہا۔ کیونکہ اس سے نہ ممکن ہوسکا کہ اُس پہلے کے ارادہ کو باطل کرسکتا۔ لہذا دونوں ہی خدا و معبود نہ ہونے پس کسی اور تیسرے کو ڈھونڈو۔ جسکے ساتھ کوئی اور شریک ہی نہ ہو اور نہ کوئی اُس کے ارادہ کا باطل کرنیوالا ہو وھو اللہ الحق لا الٰہ الا ھو۔

دُوسرے یہ کہ اگر دو خدا ہونگے تو اُنمیں سے ایک کا وجود ضرور معطّل ہوگا۔ اور جو معطل الوجود ہے وہ خدا نہیں ہوسکتا اور نہ اُسکی خدائی سے کچھ فائدہ مل سکتا ہے۔ دلیل اُسکی یہ ہے کہ ہم پوچھتے ہیں کہ آیا اُنمیں سے ایک خدا تمام عالم آسمان و زمین۔ جن و انس۔ حیوانات و نباتات و جمادات نورے و ارواح و ملائکہ و نفوس کے پیدا کرنیکے لئے کافی تھا یا نہ تھا۔ اگر کہو کہ کافی تھا۔ تو یا دونوں نے مل جلکر عالم کو بنایا یا ایک ہی نے بنایا۔ اگر دونوں نے مل جلکر بنایا تو یقیناً ایک نے اپنا وقت عبث ضائع کیا اور محنت بیکار کی کیونکہ پہلے مان لیا جا چکا ہے۔ کہ عالم کے پیدا کرنیکے واسطے ایک ہی کافی تھا۔ اور جو شخص عبث فعل کرے۔ وہ حکیم نہیں ہوسکتا اور جو حکیم نہیں وہ اِلٰہ و معبود نہیں ہوسکتا۔ لہذا یہ دوسرا اِلٰہ نہ ہوا علاوہ بریں ایک اور محال یہ لازم آتا ہے کہ اگر دونوں نے ملکر ہر شے کے ہر ہر جزو و ساخت و اندازہ و تقدیر کو ترکیب دیا ہے تو ایک معلول پر دو علّت تامہ کا عمل کرنا لازم آتا ہے۔ حالانکہ یہ ناممکن ہے اور اگر کہو کہ ایک ہی نے بنایا ہے اور دوسرا معطل بیٹھا رہا تو اس دوسرے کا وجود فضول ہوا جاتا ہے۔ حالانکہ خدا کا وجود فضول نہیں ہوسکتا اور نہ سلسلہ موجودات میں آجتک کوئی شے فضول ثابت ہوئی ہے تو یہ خدا کیونکر فضول ہوگا اور اگر کہو ان دونوں میں ایک کافی نہ تھا۔ عالم کے پیدا کرنیمیں بلکہ بالاشتراک پیدا کیا ہے تو دونوں کی کمزوری ثابت ہوتی ہے۔ اور کمزور و عاجز خدا نہیں ہوسکتا۔ اور اگر کہو کہ ایک نے کام کیا اور ایک باوجود قدرت کے اُسکے فعل و حکمت پر راضی رہا اور کچھ کام نہ کیا تو کم از کم اس دوسرے کی معطلیت لازم آتی ہے۔ اور تعطیل وجود خدا ناممکن ہے اور اگر کہو کہ دونوں ہی نے حصہ بانٹ کر عالم کو پیدا کیا ہے کسی نے اوپر کے حصہ کو پیدا کیا اور کسی نے نیچے کے حصہ کو تو ترجیح بلا مرجح لازم آتی ہے۔ جو قطعی طور پر محال ہے۔

تیسری تقریر یہ ہوسکتی ہے کہ اگر دو خدا پائے جائیں اور کسی ایک چیز کے پیدا کرنیکا دونوں ارادہ کریں تو آیا اُسکا وجود دونوں کے فعل و قدرت سے ہوگا۔ یا ایک کے اگر دونوں کے فعل و قدرت سے ہوا تو توارد علتین علے معلول واحد آئیگا جو محال ہے اور اگر ایک کے قدرت و فعل سے ہوا تو ترجیح بلا مرجح لازم آئیگی۔ اور وہ بھی محال ہے لہذا دو خدا کا ہونا ہی محال ہے۔

چوتھی تقریر یہ ہوسکتی ہے کہ اگر عالم میں ایک سے زیادہ خدا ہونگے تو آیا کائنات اور مخلوقات کا انتظام بالمصالحت کرتے ہونگے۔ یا بالمحاربہ اگر بالمصالحت کرتے ہونگے۔ تو ظاہر ہے کہ آپسمیں صلح کرنی اور رکھنی کمزوری کی علامت ہے کیونکہ صلح وہی کرتا ہے جسکو اپنے یا اپنے رعایا کو نقصان پہنچنے کا ڈر ہو۔ اور ایسا کمزور خدا نہیں ہوسکتا اور اگر بالمحاربہ اور جنگا جنگی سے انتظام کرتے ہونگے تو چاہیئے تھا کہ آجتک عالم میں کیا کچھ نہ اختلاف پہنچگیا تھا۔ نہ زمین ہی قائم رہتی اور نہ آسمان ہی۔ حالانکہ ہم دیکھتے ہیں کہ ایک طرح سے انتظام قائم ہے۔ پس معلوم ہوا کہ یہاں دو شخصوں کا انتظام [illegible] نہیں ہے بلکہ صرف

ایک منتظم ہے جس سے نظام عالم برقرار ہے "

علاوہ اسکے اور بھی عقلی دلائل عدم تعدد الٰہ کے ہیں جنہیں علماء اسلام نے مبسوط طور پر کتب کلامیہ میں درج کیا ہے۔ اور چونکہ اُنکا سمجھنا دیگر مطالب عقلیہ کے سمجھنے پر موقوف ہے اور وہ عام لوگوں کو معلوم نہیں ہیں۔ اور نیز اُنکے سمجھانے میں اردو دان آدمیوں کو مشکل پیش آئیگی۔ اس لیئے انکو فرو گذاشت کیا جاتا ہے۔ علاوہ بریں حد اعتدال سے بھی خارج ہے کیونکہ ہماری بحث اسوقت صرف اُن بیانات و دلائل سے ہے جو قرآن مجید سے مستنبط ہیں۔ نہ اُن دلائل سے جو عقل صرف نے استنباط کیئے ہیں۔ لیکن تاہم دو ایک دلیلیں قریب الوصول بیان کر دیتا ہوں۔ تاکہ ناظرین کو زیادہ بصیرت حاصل ہوجائے

ایک یہ کہ اگر ایک سے زیادہ خُدا ہونگے۔ اور کم از کم دو۔ تو ضروری ہے کہ دونوں قدیم ہوں حالانکہ دو خدا ہونے اور پھر اُنکا قدیم رہنا ناممکن ہے اسوجہ سے کہ جب دو ہوئے تو ضرور ہے کہ کسی ایک چیز کی دو فرد ہونگے۔ جیسے دو آدمی۔ یہ انسان کی دو فردیں ہیں۔ یا مثلاً سرخ و سبز۔ یہ دونوں رنگ کی دو فردیں ہیں۔ یا رات اور دن۔ کہ یہ دونوں زمانے کی دو فردیں ہیں۔ اسیطرح جب دو خُدا ہونگے۔ تو مطلق خُدا یا واجب الوجود کی دو فردیں ہونگی تو اب لازم ہوا کہ ان دونوں میں کوئی ایسی شے بھی موجود ہے جس سے یہ دونوں خدائی میں مشترک ہیں۔ جیسے زید۔ اور عمرو۔ دونوں انسان کیوں ہیں؟ صرف اسیوجہ سے تو ان دونوں میں جوہر انسانیت مشترک ہے۔ پس اُن دو خداؤں میں بھی جوہر خدائی مشترک ہوگا لیکن جب کسی دو چیزونکو دو کہا جاتا ہے۔ تو ضرور ہے کہ اُنمیں کوئی سبب تمائیز کا ہوتا ہے جیسے زید و عمرو کو دو شخص اسوجہ سے کہا جاتا ہے کہ اُنکی صورتیں مختلف ہیں پس اس طرح اُن دو خداؤنمیں بھی کوئی وجہ تمیز ضرور ہوگی۔ مثلاً صورت کا اختلاف کیفیت کا اختلاف جہتہ و مکان وغیرہ کا اختلاف تو اب دونوں خداؤنمیں دو چیزیں ہونی ضرور ہوئیں۔ ایک وہ جس سے دونوں مشترک ہیں۔ اور ایک وہ جس سے دونوں متفرق ہیں۔ پس دونوں ہی ان دو چیزوں سے مرکب ہوجائینگے ایک مابہ الاشتراک اور دوسرے مابہ الامتیاز۔ اور جب مرکب ہونگے۔ تو قدیم نہ رہ سکینگے۔ اور جب قدیم نہ رہینگے۔ تو خدا کیونکر ہونگے؟

دوسرے یہ کہ اگر ایک سے زیادہ خدا ہونگے تو دونوں کی امتیاز اور شناخت علیحدہ علیحدہ ہوگی یا خود اُنکی ذات سے ہوگی۔ یا کسی اور امر خارج از ذات سے۔ اگر کہو کہ ذات سے ہوگی۔ تو لامحالہ مفہوم واجب الوجود ان دونوں پر بمحل عرضی محمول ہوگا۔ حالانکہ عرضی اپنے معروض کا معلول ہوتا ہے تو لازم آئیگا کہ ان دونوں کا واجب الوجود ہونا انکی ذات کا معلول ہے۔ حالانکہ یہ بالکل محال ہے۔ کہ واجب وجود معلول ہو کیونکہ وجوب قدم کو چاہتا ہے اور معلولیتہ حدوث کو اور یہ دونوں باتیں جمع نہیں ہوسکتیں۔ اور اگر غیر ذات سے اُن دونوں کی امتیاز و علیحدگی ہے۔ تو احتیاج الی الغیر لازم آئیگی اور محتاج خدا ہو نہیں سکتا۔

تیسرے یہ کہ دلائل عقلیہ و نقلیہ سے ایک خدا کا ہونا تو ثابت ہے۔ رہے دوسرے صاحب انکا ثبوت کیا ہے اگر کوئی نقلی دلیل ہے تو اُسے پیش کر دیتا کہ اسکی صحت و غلطی پر بحث کیجائے۔ اور اگر کوئی عقلی دلیل ہے تو اسمیں بھی یہی گفتگو ہوگی۔ اور جب دونوں ہی قسم کی دلیلیں دوسرے خدا کے موجود ہونے پر قائم نہ ہوئیں۔ تو محض ظن و تخمین سے وجود ثابت نہیں ہو سکتا۔ زیادہ سے زیادہ یہ ہے کہ شک رہیگا اور وہ اصل عدم نفی نہیں ہو سکیگا

چوتھی یہ کہ آجتک جتنے انبیا اور ہادی آتے رہے سبکے سب ایک ہی خدا کی خبر دیتے رہے کسی نے نہ کہا کہ دو خدا ہیں۔ اور نہ کسی نے یہ کہا کہ میں تو فلاں خدا کا بھیجا ہوا آیا ہوں۔ اور وہ فلاں خدا کا بھیجا ہوا پس اگر دو خدا ہوتے۔ تو دوسرا خدا بھی ضرور بالضرور کچھ اپنی قدرت کے آثار دکھلاتا اور اپنی معرفت کراتا۔ جیسا کہ ہمارا معبود حقیقی اپنی دلائل وجود و قدرت کو عقلاً اور حساً ظاہر کر رہا ہے۔ اور وہ بھی اپنے رسول و سفیر بھیجتا۔ جیسے ہمارے خدا نے اپنے رسول بھیجے۔ حالانکہ آجتک تو کوئی نہ آیا پھر کیونکر دوسرے خدا کا یقین کیا جا سکتا ہے۔

اسی مضمون کو مولانا امیر المومنین علیہ السلام نے جناب امام حسن علیہ السلام فرمایا کہ "واعلم انہ لو کان لربک شریک لاتتک رسلہ ولرایت آثار ملکہ وسلطانہ ولعرفت صفتہ وفعالہ لکنہ الہ واحد کما وصف نفسہ لا یضادہ فی ذلک احد ولا یحاجہ وانہ خالق کل شئی" اور جانو کہ اگر تمہارے پروردگار کا کوئی شریک ہوتا تو ضرور تمہارے پاس اُسکے پیغامبر بھی آتے۔ اور اُسکی سلطنت اور اُسکے ملک کے آثار بھی تمہیں دکھائی دیتے۔ اور تم اُسکے اوصاف اور افعال کو بھی پہچانتے لیکن وہ تو ایک ہی معبود ہے۔ جیسا کہ خود اس نے بیان کیا ہے (شہد اللہ انہ لا الٰہ الا ھو گواہی دیتا ہے خدا یتعالیٰ کہ نہیں ہے کوئی معبود برحق مگر خود وہی) نہ کوئی اسکا امر میں مخالف ہے اور نہ جھگڑنے والا۔ اور وہی ہر شے کا خالق ہے"۔

اس مطلب توحید کو خدا یتعالیٰ نے قرآن مجید میں بیشمار مقاموں میں بیان کیا ہے منجملہ انکے سورہ بقر میں فرمایا ہے۔

والٰھکم الٰہ واحد لا الٰہ الا ھو الرحمٰن الرحیم ۵

تمہارا معبود برحق ایک ہی معبود ہے سوائے اُسکے کوئی معبود حقیقی نہیں۔ وہی بڑا رحم والا۔ مہربان ہے یہ ہے قرآنی تعلیم جو اپنے معبود کی سچی صفتوں کو بتاکر بندوں کو اُسکی مائل و راغب کرتی ہے۔ اور نیز اُس سے خوف بھی دلاتی ہے۔ اُسکی وحدانیت اور یکتائی کو یاد دلاکر اُسکی طرف سے امید بندھوادی۔ تاکہ دونوں پہلو برابر رہیں۔ جو بقائے نظام عالم کیلئے نہایت ضروری ہے

ومن الناس من یتخذ من دون اللہ اندادا یحبونھم

بعض وہ لوگ بھی ہیں جو علاوہ خدا کے شرکاء اختیار کرتے

كحب الله والذين آمنوا اشد حبا لله (سورہ بقر)

ہیں (مثلاً ستاروں کو پوجتے ہیں۔ آگ۔ ہوا۔ پانی پتھر اور اسکی مورتوں کی پرستش کرتے ہیں۔ اور عبادت میں ان چیزوں کو اس حقیقی معبود کا شریک گردانتے ہیں) اور اُن (شرکاء) سے ایسی محبت رکھتے ہیں جیسی خدا سے محبت رکھنی چاہیئے۔ اور جو لوگ کہ ایمان لائے ہیں وہ خدا تعالیٰ سے بہت محبت رکھنے والے ہیں۔

الله لا الٰه الا هو الحی القیوم ۝ (سورہ بقر)
وما من الٰه الا الله (آل عمران)

اللہ۔ سوائے اُسکے کوئی معبود نہیں۔ جو حیات والا اور ہمیشہ قائم رہنے والا ہے۔ کوئی بھی معبود برحق نہیں ہے مگر اللہ تعالیٰ۔

قل یا اهل الکتاب تعالوا الی کلمة سوآء بیننا و بینکم ان لا نعبد الا الله ولا نشرك به شیئا ولا یتخذ بعضنا بعضا اربابا من دون الله فان تولوا فقولوا اشهدوا بانا مسلمون ۝
(آل عمران)

کہہ دو اے رسول کہ اے کتاب والو (یہود و نصارےٰ) آؤ (تم سب لوگ) اُس کلمہ کیطرف جو ہمارے تمہارے درمیان کا یکساں ہے۔ اور وہ یہ کہ ہم تم دونوں ہی نہ عبادت کریں مگر صرف اللہ تعالیٰ کی۔ اور اس کے ساتھ ذرا بھی شرک نہ کریں۔ اور نہ ہم میں سے کوئی کسی کو پروردگار بنائے سوائے اللہ تعالیٰ (یہ اُس آیت کی طرف اشارہ ہے جسمیں پروردگار عالم نے فرمایا اتخذوا احبارهم ورهبانهم اربابا من دون الله۔ ان یہود و نصرانیوں نے اپنے علماء اور پوجاریوں کو اپنا پروردگار بنالیا ہے اور خدا تعالیٰ کو چھوڑ رکھا ہے۔ پس اگر یہ یہود و نصارےٰ) تم سے (اے رسول) منہ پھیر لیں۔ (اور تمہاری بات نہ مانیں) تو کہدو (اے رسول اور اُسکے ساتھیو) کہ تم لوگ گواہ رہو کہ بیشک ہم مسلمان ہیں (اور تمہاری طرح رھبان و احبار کو اپنا پروردگار نہیں سمجھتے۔ اور نہ کسی آدمی کو خدا یا خدا کا بیٹا جانتے ہیں۔ بلکہ ہم تو صرف ایک معبود برحق کے ماننے والے ہیں)

ان الله لا یغفر ان یشرك به ویغفر ما دون ذٰلك لمن یشآء ومن یشرك بالله فقد افتریٰ

بیشک خدا تعالیٰ اس گناہ کو نہ بخشیگا کہ اسکے ساتھ کسی کو شریک سمجھا جائے یا عبادت میں شریک کیا جائے

اثماً عظیما (سورہ نساء)

اور اسکے علاوہ اور گناہوں کو جسکے لئے اسکی مشیت صلاحیہ کا مقتضا ہوگا بخشدیگا۔ اور جو کوئی خدایتعالیٰ کے ساتھ شرک کرتا ہے۔ وہ بالکل جھوٹ بولتا ہے اور بڑے گناہ کا مرتکب ہوتا ہے۔ یعنی ایسا جھوٹ بولتا ہے جسکا کوئی وجود واثر نہیں۔ کیونکہ جب کوئی بھی خدایتعالیٰ کا ہمسر ومثل یا معین ومددگار یا بیٹا بیٹی نہیں ہے تو پھر ان چیزوں میں سے کسی ایک کو اسکے لئے ثابت کرنا یا اسکے علاوہ اور چیزوں کی بھی عبادت کرنی جو اسی کی مخلوقات میں سے ہیں۔ افترائے محض ہے اور گناہ عظیم۔ پس جو کوئی ایسا کریگا۔ اُسے خدایتعالیٰ ہرگز نہ بخشیگا۔ اور علاوہ اس گناہ کے اُسے اختیار ہے کہ اپنی وسعت رحمت سے بخشدے ؛

اللہ لا الٰہ الا ھو لیجمعنکم الی یوم القیامۃ لا ریب فیہ ومن اصدق من اللہ حدیثا ۝
(سورہ نساء)

اللہ کے سوا کوئی معبود برحق نہیں اور ضرور تمہیں وہ جمع کریگا یعنی مرنیکے بعد زندہ کرکے موقف حساب ومیدان حشر کیطرف لیجائیگا۔ اور وہاں جمع کریگا اسمیں کچھ شک نہیں۔ اور کون ہے جو اللہ سے زیادہ سچ بولتا ہو؟ (یعنی ہم سے زیادہ کوئی سچا نہیں۔ جو کچھ ہم کہتے ہیں وہ ہو کر رہیگا اور ہرگز اسمیں تخلف نہ ہوگا۔)

ومن یشرک باللہ فقد ضل ضلالاً بعیدا ۝ ان یدعون من دونہ الا اناثا وان یدعون الا شیطانا مریدا لعنہ اللہ ۝
(سورہ نساء)

جسنے خدایتعالیٰ کے ساتھ شرک کیا۔ وہ بہت دور کی گمراہی میں پڑگیا۔ یعنی حق سے بہت دور ہوگیا (یہ مشرکین) نہیں پکارتے ہیں۔ اُسکے سوا مگر مونثوں کو (یعنی ایسے بتوں کو جنکے نام مونثوں کے سے رکھ لئے جیسے عزّے کہ مونث ہے۔ اعز کا یا اللات کہ مونث ہے اللہ کا۔ یا مثلاً منات۔ اساف نائلہ وغیرہ ہیں۔ کہ یہ سب اسمائے مونثہ ہیں۔ اور یہ احمق انکو خدا اور معبود سمجھتے ہیں۔ یا اناث سے یہ مطلب ہو کہ یہ مشرکین خدایتعالیٰ کو چھوڑکر فرشتوں کو پوجتے ہیں اور انکو خدایتعالیٰ کی لڑکیاں

تصوّر کرتے ہیں) اور نہیں پکارتے مگر سرکش شیطان کو (یعنی یہ مشرکین بالکل خدا کی عبادت نہیں کرتے اور نہ اُس سے عرض کرتے ہیں۔ بلکہ یہ تو شیطان سرکش کی بندگی کرتے ہیں۔) خدا اُس پر لعنت کرے۔

قل ارءیتکم ان اتاکم عذاب اللہ او اتتکم الساعۃ اغیر اللہ تدعون ان کنتم صادقین ۝ بل ایاہ تدعون فیکشف ما تدعون الیہ ان شاء وتنسون ما تشرکون ۝

کہہ دو اے رسول کہ اگر تم پر خدا کا عذاب آجائے۔ اور تمہارے سر پر قیامت آپہنچے تو کیا تمہارا یہ خیال ہے کہ اللہ کے سوا کسی اور کو پکاروگے (بھلا سچ بتاؤ تو) اگر تم سچے ہو۔ بلکہ اُسی کو پکاروگے۔ اور وہ اُس عذاب یا مصیبت کو جسکے ہٹانے کیواسطے تمنے اُسے پکارا ہے۔ دفع کریگا۔ اگر چاہیگا۔ اور تم (تمام اپنے) شرک کو بھول جاؤگے (کیونکہ جب مصیبت پڑتی ہے۔ تو سوائے خدا کے کوئی یاد نہیں رہتا۔ یہ پتھر کے کھلونے یونہیں پڑے گوہ کھایا کرتے ہیں مصیبت کے وقت انکو کوئی کبھی نہیں پوچھتا اور سوائے خدا کے کسی کو یاد نہیں آتا۔

وما یتبع الذین یدعون من دون اللہ شرکاء ان یتبعون الا الظن وان ھم الا یخرصون ۝ (سورہ یونس)

یہ مشرکین جو سوائے خدا کے اور شرکاء کو پکارتے ہیں (آخر کس چیز کی پیروی کرتے ہیں؟ (پھر آپ ہی جواب دیا ہے کہ) وہ سوائے ظن و گمان کے کسی کی پیروی نہیں کرتے (بس جو انکے خیال نے کہدیا کہ اسے بھی پوجو اور اسے بھی خدا سمجھو اور اسے بھی معبود مانو فوراً اُسکی اطاعت کرلی اور انکے نام لیکر ان سے دعائیں مانگنے لگے۔) اور بس یہ لوگ تخمینہ کرتے ہیں (یعنی انکی یہ بات تحقیقی نہیں ہے کہ خدا کے کئی شریک ہیں۔ بلکہ محض تخمینہ اور اندازہ سے ایک بات کہلی ہے۔ چاہے غلط ہو یا صحیح)

قل یا ایھا الناس ان کنتم فی شک من دینی فلا اعبد الذین تعبدون من دون اللہ ولکن اعبد اللہ الذی یتوفکم وامرت ان اکون من المومنین ۝ (سورہ یونس)

کہہ دو اے رسول کہ ایھا الناس اگر تمکو میرے دین میں شک ہو تو (یہ ن لوکہ) میں اُن (پتھروں اور مورتوں) کی عبادت نہیں کرتا جنکی تم عبادت کرتے ہو۔ اللہ تعالیٰ کے سوا۔ اور سکیروں (یعنی بلکہ)

	میں عبادت کرتا ہوں اللہ کی جو تمہیں موت دیگا اور مجھے حکم دیا گیا ہے (اللہ کی طرف سے) کہ میں ایمان لانیوالوں میں سے ہوں (یعنی مومن ہوں)۔
الا تعبدوا الا اللہ اننی لکم منہ نذیر وبشیر (سورہ ہود)	(یہ کتاب) اس لئے نازل کیگئی ہے کہ تمہیں بتائے کہ نہ عبادت کرو تم لوگ مگر اللہ کی بیشک میں تمکو اس (اللہ کے عذاب) سے ڈرانیوالا اور (اسکی رحمتوں کی) بشارت دینے والا ہوں۔
یا صاحبی السجن ءارباب متفرقون خیر ام اللہ الواحد القہار ما تعبدون من دونہ الا اسماء سمیتموہا انتم واباؤکم ما انزل اللہ بہا من سلطان ان الحکم الا للہ امر ان لا تعبدوا الا ایاہ ذلک الدین القیم ولکن اکثر الناس لا یعلمون (سورہ یوسف)	(حضرت یوسف کا قول نقل فرمایا ہے کہ آپ اپنے ساتھ والے دونوں قیدیوں سے کہہ رہے ہیں) اے میرے قید کے ساتھیو کیا متفرق اور کئی پروردگار (کو ماننا) اچھا ہے یا ایک یکتا اور غالب اللہ کو ماننا بہتر ہے؟ تم لوگ نہیں عبادت کرتے سوائے خدا کے مگر ان ناموں کی جنہیں مقرر کر لیا ہے۔ (مثلاً ود۔ سواع یغوث۔ یعوق وغیرہ) تم نے اور تمہارے آباؤ اجداد نے اسپر اللہ نے کوئی دلیل نہیں اتاری۔ بس حکم اللہ ہی کے واسطے ہے۔ اس نے حکم دیا ہے کہ سوائے اسکے کسی کی عبادت نہ کرو یہی مذہب ٹھیک ہے (کہ ایک خدا کو مانو اور اسکی عبادت کرو) لیکن اکثر آدمی اس بات کو نہیں جانتے۔
قل افاتخذتم من دونہ اولیاء لا یملکون لانفسہم نفعا ولا ضرا قل ہل یستوی الاعمی والبصیر ام ہل تستوی الظلمات والنور ام جعلوا للہ شرکاء خلقوا کخلقہ فتشابہ الخلق علیہم قل اللہ خالق کل شئ وہو الواحد القہار (سورہ رعد)	کہہ اے رسول کہ کیا تم لوگوں نے اللہ کے علاوہ اور لوگوں کو اپنا ولی بنا لیا ہے۔ جو اپنے ہی نفع و نقصان پر قادر نہیں ہیں (یعنی یہ آخر یہ مورتیں۔ کب اپنے تئیں فائدہ پہنچا سکتی۔ یا اپنے سے نقصان کو رفع کر سکتی ہیں)۔ کہدے اے رسول کہ کیا۔ اندھا اور آنکھ والا دونوں برابر ہو سکتے ہیں۔ یا اندھیرا اور اجالا دونوں ایک سے ہو سکتے ہیں؟ (ہرگز نہیں) کیا ان مشرکوں نے اللہ تعالےٰ کے ایسے شریک بنائے ہیں۔ جنہوں نے مثل اسکی خلقت کے خلق

کیا ہے - اور ان لوگوں پر خلقت مشتبہ ہو گئی ہے؟ (حالانکہ ہرگز ایسا نہیں - ان مورتوں نے کہاں کوئی چیز پیدا کی جس سے اشتباہ ہو سکتا - کہ شاید یہ بھی خدا ہوں تو پھر انکو کیوں خدا و معبود مانا جاتا ہے) کہدے اے رسول کہ اللہ ہی ہر چیز کا پیدا کرنیوالا ہے - اور وہی یکتا و غالب ہے ؀

قل انما امرت ان اعبد الله ولا اشرك به اليه ادعوا واليه مآب (سورہ رعد)

اے رسول کہدے کہ بس مجھکو یہ حکم دیا گیا ہے کہ میں اللہ کی عبادت کروں اور اُسکا شریک کسی کو نہ سمجھوں اُسی کی طرف میں دعوت دیتا ہوں - اور اُسی کی طرف واپسی ہے ؀

وليعلموا انما هو اله واحد (سورہ ابراہیم)

اور تاکہ لوگ جانیں کہ وہ ایک ہی معبود برحق ہے۔

لا تتخذوا الهين اثنين انما هو اله واحد فاياي فارهبون وله ما في السموات والارض وله الدين واصبا افغير الله تتقون ○ وما بكم من نعمة فمن الله ثم اذا مسكم الضر فاليه تجأرون (سورہ نحل)

نہ اختیار کرو دو خدا - بس وہ تو ایک ہی خدا و معبود ہے - پس مجھی سے ڈرو اور اُسی کا ہے - جو کچھ آسمانوں اور زمینوں میں ہے - اور اُسی کے لئے ہے طاعت دائمہ - تو کیا تم لوگ غیر خدا سے بھی ڈرتے ہو (حالانکہ تمکو اُسی سے تقوی اختیار کرنا چاہیئے) اور جو کچھ تمہارے پاس نعمت ہے وہ خدا ہی کیطرف سے ہے پس جب تمکو کوئی تکلیف پہنچتی ہے - تو اُسی سے استغاثہ و فریاد کرتے ہو (اُسوقت تمکو اور کوئی بت سنت یاد نہیں رہتا)

لا تجعل مع الله الها آخر فتقعد مذموما مخذولا وقضى ربك الا تعبدوا الا اياه ○

خدا تعالی کے ساتھ کسی اور کو خدا نہ قرار دے - ورنہ تو ملامت زدہ اور چھوڑا ہوا بیٹھیگا - اور حکم جاری کر دیا ہے - تیرے پروردگار نے کہ تم لوگ نہ عبادت کرو مگر اُسی کی ؀

قل لو كان معه آلهة كما يقولون اذا لابتغوا الى ذي العرش سبيلا سبحانه وتعالى عما يقولون علوا كبيرا (بنی اسرائیل)

اے رسول کہدے کہ اس (اللہ) کے ساتھ اور بھی خدا ہوتے جیسا کہ یہ لوگ کہتے ہیں - تو وہ عرش کے مالک کیطرف جانیکا ارادہ کرتے (کیونکہ انکو اسپر غلبہ کرنیکا ارادہ ہوتا جیسا کہ دنیاوی بادشاہوں میں دیکھا جاتا ہے کہ ہمیشہ ایک دوسرے کی سلطنت کے چھیننے اور ضبط کرنے کی

فکر میں رہتا ہے۔ پھر تو خوب ہی ان خداؤں میں جنگ و جدل واقع ہوتی۔ اور زمین و آسمان میں فساد پھیلتا) وہ پاک ہے اور اس سے بہت برتر ہے جو یہ لوگ (مشرکین) کہتے ہیں۔

فقالوا ربنا رب السموات والارض لن ندعو من دونه الها لقد قلنا اذا شططا ۔ هؤلاء قومنا اتخذوا من دونه الهة لولا يأتون عليهم بسلطان بين فمن اظلم ممن افترى على الله كذبا (سورہ کہف)

(نقل قول اصحاب کہف) انہوں نے کہا کہ ہمارا پروردگار آسمانوں اور زمین کا مالک ہے۔ ہرگز ہم اس کے سوا اوروں کو خدا نہ کہینگے (ورنہ) ہم نے نہایت باطل اور جھوٹ بات کہی ہوگی۔ ہماری ان قوم کے آدمیوں نے اللہ تعالیٰ کے سوا اور بھی کئی خدا اختیار کر لئے ہیں (تو آخر) اپنے اس فعل پر کوئی ظاہر دلیل کیوں نہیں لاتے۔ پس کون زیادہ ظالم ہوگا بہ نسبت اسکے جو خدا پر بہتان اور جھوٹ باندھے۔

لكنا هو الله ربي ولا اشرك بربي احدا

لیکن ہم تو یہی کہینگے کہ وہی اللہ ہمارا پروردگار ہے اور ہرگز ہم اپنے رب کے ساتھ کسی کو شریک نہ کرینگے"

قل انما انا بشر مثلكم يوحى الي انما الهكم اله واحد فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه احدا (سورہ کہف)

اے رسول کہدے کہ بس میں تو تمہارے ہی مانند ایک آدمی ہوں کہ میرے طرف وحی کیجاتی ہے اس بات کی کہ بس تمہارا معبود ایک ہی معبود ہے پس جو امیدوار ہو اپنے پروردگار کی ملاقات کا اسے چاہیئے کہ نیک عمل کرے۔ اور اپنے رب کی عبادت میں کسی کو شریک نہ کرے"

واتخذوا من دون الله الهة ليكونوا لهم عزا كلا سيكفرون بعبادتهم ويكونون عليهم ضدا (سورہ مریم)

ان مشرکین نے اللہ کے سوا اور بہت سے معبود ٹھیرا لئے ہیں تاکہ وہ انکے لئے باعث عزت ہوں۔ ہرگز ایسا نہ ہوگا (بلکہ) عنقریب یہ انکی عبادت کا انکار کر دینگے اور کہہ دینگے کہ ہم نے تو انہیں پوجا ہی نہ تھا (یا یہ کہ وہ اصنام اس بات کا انکار کر دینگے کہ ان لوگوں نے ہماری عبادت نہیں کی تھی۔ بلکہ جنوں کی پرستش کرتے تھے۔) اور ہو جائینگے یہ انکے دشمن و مخالف (جب دیکھینگے کہ اس بت پرستی کے معاون نہیں

آتشیں طوق وزنجیر پہنائے جارہے ہیں اور بہت تیز بھڑکتے ہوئے شعلہ ور جہنم میں ڈالے جاتے ہیں)

اَمِ اتَّخَذُوا مِن دُونِهِ آلِهَةً قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ هَذَا ذِكْرُ مَن مَّعِيَ وَذِكْرُ مَن قَبْلِي بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ الْحَقَّ فَهُم مُّعْرِضُونَ وَمَا أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ مِن رَّسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَٰهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ (سورہ انبیاء)

کیا ان لوگوں نے اللہ کے سوا اور بھی خدا قرار دیئے ہیں (یعنی ہاں ایسا کیا ہے) اے رسول کہدے کہ (اگر بہت سے خدا ہیں تو) لاؤ اپنی اپنی دلیل یہ (قرآن) ذکر ہے ان لوگوں کا جو میرے ساتھ ہیں اور نیز ان لوگوں کا جو مجھ سے پہلے ہو چکے ہیں۔ بلکہ اکثر انہیں کے تو حق کو جانتے ہی نہیں۔ پس وہ حق سے منحرف ہیں (حالانکہ) ہم نے نہیں بھیجا تجھ سے پہلے کوئی رسول مگر یہ کہ اسکی طرف وحی کی کہ میرے (ایک و یکتا معبود کے) سوا کوئی معبود نہیں پس (ایہا الناس) تم لوگ میری عبادت کرو۔

إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ أَنتُمْ لَهَا وَارِدُونَ لَوْ كَانَ هَٰؤُلَاءِ آلِهَةً مَّا وَرَدُوهَا وَكُلٌّ فِيهَا خَالِدُونَ لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَهُمْ فِيهَا لَا يَسْمَعُونَ (انبیاء)

بیشک تم لوگ اور جنکی تم پرستش کرتے ہو سب کے سب جہنم کے ایندھن ہیں تم سب اسمیں وارد ہوگے۔ (یعنی جہنم میں جاؤگے۔ اگر وہ (جنکی تم عبادت کرتے ہو) خدا ہوتے۔ تو جہنم میں نہ پڑتے۔ حالانکہ سب کے سب اسمیں ہمیشہ رہینگے۔ اُن کے واسطے اسمیں زفیر (جہنم کی آواز) ہوگی۔ اور وہ اسمیں (کچھ) نہ سنینگے (بلکہ انکے کان مثل بہروں کے ہوجائینگے)

مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِن وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَٰهٍ إِذًا لَّذَهَبَ كُلُّ إِلَٰهٍ بِمَا خَلَقَ وَلَعَلَا بَعْضُهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يَصِفُونَ عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَتَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ۔ (سورہ مومنین)

خدا نے نہ تو کوئی اپنا بیٹا بنایا ہے اور نہ اسکے ساتھ کوئی معبود ہے (اگر ایسا ہوتا) تو ہر خدا اپنی اپنی مخلوق کیطرف مائل ہوتا۔ اور ایک دوسرے پر چڑھائی کرتا!! پروردگار عالم منزہ و پاک ہے اس بات سے جیسے یہ لوگ کہتے ہیں (کہ خدا کے کوئی بیٹا بھی ہے جیسے عیسیٰؑ) وہ پروردگار غائب و موجود چیزوں کا جاننے والا ہے۔ پس وہ ان مشرکین کی شرک

کی باتوں سے بالاتر ہے (یعنی ہرگز اُسکا کوئی شریک و مثل نہیں ہے ؀

فتعالی اللہ الملک الحق لا الٰہ الا ھو رب العرش الکریم ومن یدع مع اللہ الٰھاً آخر لا برھان لہ بہ فانما حسابہ عند ربہ انہ لا یفلح الکافرون (سورہ مومنین)

پس برتر ہے اللہ۔ جو بادشاہ برحق ہے اُسکے سوا کوئی معبود برحق نہیں ۔ عرش کا مالک اور بکرم ہے۔ جو کوئی اللہ کے سوا کسی اور خدا کا قائل ہے اُسکے پاس کوئی دلیل نہیں ہے۔ اُسکا حساب خدا کے پاس ہے (جب قیامت ہوگی۔ تو اُسے خوب معلوم ہو جائیگا کہ اس شرک اور کفر کا کیا نتیجہ ہوا) بیشک کفر کرنیوالے فلاح نہ پائینگے ؀

واتخذوا من دونہ آلھۃً لا یخلقون شیئاً وھم یخلقون ولا یملکون موتاً ولا حیوٰۃً ولا نشوراً (سورہ فرقان)

لوگوں نے خدا کے علاوہ اور بہت سے خدا بنا لئے۔ جو نہ کسی چیز کو پیدا کرتے ہیں۔ بلکہ خود پیدا کئے جاتے ہیں (یعنی بنائے جاتے ہیں جیسی پتھروں سے مورتیں وغیرہ) اور وہ مصنوعی خدا نہ موت پر اختیار رکھتے ہیں نہ زندگی پر۔ اور نہ حشر و نشر پر (یعنی یہ بُت بالکل بے حس و بے اختیار ہیں۔ قابل خدائی کے کب ہو سکتے ہیں) ؀

قل الحمد للہ وسلام علی عبادہ الذین اصطفی آللہ خیر اما یشرکون امن خلق السموات والارض وانزل لکم من السماء ماءً فانبتنا بہ حدائق ذات بھجۃ ما کان لکم ان تنبتوا شجرھا ءالٰہ مع اللہ بل ھم قوم یعدلون ۝ امن جعل الارض قراراً وجعل خلالھا انھاراً وجعل لھا رواسی وجعل بین البحرین حاجزاً ءالٰہ مع اللہ بل اکثرھم لا یعلمون امن یجیب المضطر اذا دعاہ ویکشف السوء ویجعلکم خلفاء الارض ءالٰہ مع اللہ

کہدے اے رسول۔ سب تعریفیں خدا کیلئے ہیں۔ اور سلام اُسکے برگزیدہ بندوں پر۔ کیا اللہ بہتر ہے یا وہ جسے یہ کفار خدا کا شریک بناتے ہیں کون ہے جس نے آسمان و زمین پیدا کئے اور تمہارے لئے آسمان سے مینہ برسایا۔ (ہم ہی نے تو یہ سب کچھ کیا ہے) پھر اُس پانی سے ہرے بھرے باغ اُگائے جس کے درخت اُگانے کی تمہیں بالکل قدرت نہ تھی۔ کیا اللہ تعالیٰ کے ساتھ کوئی اور خدا ہے۔ (ہرگز نہیں) بلکہ یہ قوم حق سے پھری ہوئی ہے!! کس نے زمین کو قرارگاہ بنایا۔ اور اُس کے بیچ میں نہریں جاری کیں۔ اور دو دریاؤں دکھاری اور میٹھے

قلیلاً ما تذکرون ۞ امن یھدیکم فی ظلمٰت البر والبحر ومن یرسل الریاح بشراً بین یدی رحمتہ ءالٰہ مع اللہ تعالی اللہ عما یشرکون ۞ امن یبدؤا الخلق ثم یعیدہ ومن یرزقکم من السماء والارض ءالٰہ مع اللہ قل ھاتوا برھانکم ان کنتم صٰدقین

(سورہ نحل)

کے درمیان روک قائم کی (کہ کھاری دریا میٹھے دریا سے ملکر اُس کے مزے کو خراب نہ کر دے) کیا خدا کے ساتھ کوئی اور خدا ہے (ہرگز نہیں) بلکہ اکثر یہ لوگ جاہل ہیں (جو خدا کا شریک کسی دوسرے کو بتاتے ہیں)۔ کون ہے جو مضطر کی دعا کو اُس کے دعا کرنے پر وقت قبول کرتا اور اُسکی بدحالی کو رفع کرتا ہے اور کس نے تمہیں زمین کا حاکم بنایا ہے۔ کیا خدا کے سوا کوئی اور ہے؟ تم لوگ تو بہت کم یاد کرتے ہو!! کون تمکو خشکی و تری کی تاریکی میں ہدایت کرتا ہے اور کون ہواؤنکو اپنی رحمت کے آگے آگے بھیجتا ہے؟ کیا خدا کے علاوہ کوئی اور ہے؟ اللہ تعالی ان مشرکیں کی باتوں سے برتر ہے۔ کون خلقت کی ابتدا کرتا ہے اور کون اسے دوبارہ لوٹا لائیگا۔ اور کون تمکو آسمان و زمین سے روزی دیتا ہے کیا خدا کے سوا کوئی اور ہے؟ اے رسول کہدو کہ اگر کسی اور خدا کے وجود کا تمہیں دعوے ہو تو اُسکی دلیل پیش کرو اگر سچے ہو۔ (سورہ نحل)

ولا تکونن من المشرکین ولا تدع مع اللہ الٰہا آخر لا الٰہ الا ھو کل شیء ھالک الا وجھہ لہ الحکم والیہ ترجعون ۞

(سورہ قصص)

تو مشرک نہ ہو۔ اور نہ خدا کے سوا کسی اور کو معبود کہہ۔ سوائے اُس معبود برحق کے کوئی خدا نہیں ہے۔ سوائے اُسکے سب فنا ہونے والے ہیں اُسی کے ہاتھ میں حکم ہے اور تم سب اسی کیطرف واپس جاؤگے

(سورہ قصص)

مثل الذین اتخذوا من دون اللہ اولیاء کمثل العنکبوت اتخذت بیتا وان اوھن البیوت لبیت العنکبوت لو کانوا یعلمون ۞ (سورہ عنکبوت)

جو لوگ خدا کے سوا اوروں کو اپنا مالک ٹھہراتے ہیں۔ اُنکی باتیں مثل مکڑی کے جالے کے ہیں اور مکڑی کا جالا بہت ہی بودا اور کمزور ہوتا ہے (اسکا انتہا ہی کیا) کاش یہ لوگ سمجھتے (کہ کیسی بیہودہ بات کہ رہے ہیں) (سورہ عنکبوت)

ولا تکونوا من المشرکین من الذین فرقوا دینھم وکانوا شیعا کل حزب بما لدیھم فرحون ۞ واذا مس الناس ضر دعوا ربھم منیبین الیہ ثم اذا اذاقھم منہ رحمۃ اذا فریق منھم بربھم یشرکون ۞ (سورہ روم)

ایہا الناس تم شرک نہ کرو۔ اور ایسے لوگوں میں

داخل نہ ہو جنہوں نے اپنے دین کو پراگندہ کردیا حالانکہ وہ گروہ گروہ تھے۔ ہر گروہ اپنی باتوں پر خوش ہے (ان لوگوں کی حالت یہ ہے) کہ جب انکو کوئی تکلیف پہنچتی ہے۔ تو خدا تعالیٰ کو پکارنے لگتے ہیں۔ پھر جب انپر خدا تعالیٰ رحم کردیتا ہے تو اسکے ساتھ شرک کرنے لگتے ہیں (سورہ روم)

اللہ الذی خلقکم ثم رزقکم ثم یمیتکم ثم یحییکم هل من شرکائکم من یفعل من ذالکم من شیئٍ سبحانه وتعالیٰ عما یشرکون

(سورہ روم)

خدا ہی وہ ہے جس نے تمہیں پیدا کیا پھر تمہیں روزی دی پھر تمہیں مار ڈالیگا۔ پھر جلائیگا۔ کیا تمہارے شرکا میں سے بھی کوئی ایسا ہے۔ جو ان باتوں پر قادر ہو؟ پاک و برتر ہے خدا ان کافروں کے شرک سے۔

یا بنیّ لا تشرک باللہ ان الشرک لظلم عظیم

(لقمان)

(لقمان فرماتے ہیں) اے فرزند تو خدا کے ساتھ شرک نکر۔ شرک تو بیشک بڑا ظلم ہے۔

قل ادعوا الذین زعمتم من دون اللہ لا یملکون مثقال ذرۃٍ فی السموات ولا فی الارض وما لهم فیهما من شرکٍ وما له منهم من ظهیر

(سورہ سبا)

اے رسول ان کافروں سے کہدو کہ پکارو انکو جو تمہارے خیال میں اللہ تعالیٰ کے علاوہ خدا ہیں۔ وہ تو آسمانوں و زمین میں ایک ذرہ برابر بھی کسی چیز کے مالک نہیں ہیں۔ اور نہ انکو ان چیزوں میں کچھ شرکت ہے۔ اور نہ ان جعلی خداؤں میں سے کوئی خدائے حقیقی کا مددگار ہے۔

یا ایها الناس اذکروا نعمۃ اللہ علیکم هل من خالقٍ غیر اللہ یرزقکم من السماء والارض لا الٰہ الا ہو فانی تؤفکون (سورہ فاطر)

ریہا الناس یاد کرو اس نعمت کو جو خدا نے تمہیں دی ہے کیا کوئی شخص سوائے خدا کے بھی پیدا کرنیوالا ایسا ہے جو تمکو آسمان و زمین دونوں سے روزی دیتا ہے؟ سوائے اللہ کے کوئی معبود نہیں ہے۔ پھر تم کہاں بھٹکتے پھرتے ہو۔؟

والذین تدعون من دونه ما یملکون من قطمیر ان تدعوهم لا یسمعوا دعاءکم ولو سمعوا ما استجابوا لکم ویوم القیامۃ یکفرون بشرککم ولا ینبئک مثل خبیر (فاطر)

اے کافرو۔ جن جعلی خداؤں کو اللہ تعالیٰ کے علاوہ تم خدا کہتے ہو۔ وہ تو ذرا سی چیز کے بھی مالک و مختار نہیں اگر تم انہیں پکارو تو تمہاری آواز کو سنتے نہیں اور اگر (بالفرض) سنیں بھی تو تمہاری دعا کو قبول نہیں کرسکتے۔ اور جب قیامت ہوگی۔ وہ جعلی خدا تمہارے اس شرک سے انکار کردینگے (اور صاف کہدینگے کہ ہم تو انکے خالق نہ تھے) اے رسول جیسا کہ خدا تمہیں

ہاں بیں ہے۔ ویسا کوئی نہیں بتا سکتا۔

واتخذوا من دون الله آلهة لعلهم ينصرون ولا يستطيعون نصرهم وهم لهم جند محضرون (سورہ یٰسین)

ان کافروں نے اللہ کے علاوہ خدا ٹھیرا لئے ہیں۔ اس خیال سے کہ شاید وہ انکی مدد کریں۔ حالانکہ وہ مصنوعی وجعلی خدا انکی مدد نہیں کر سکتے۔ بلکہ دوزخ میں یہ وہ دونوں ساتھ ہی موجود ہونگے۔ (سورہ یٰسین)

إن إلهكم لواحد رب السماوات والأرض وما بينهما ورب المشارق (صافات)

بیشک تمہارا معبود ایک ہی ہے جو آسمانوں اور زمین کا مالک ہے۔ اور نیز اُن تمام چیزوں کا مالک ہے۔ جو انکے درمیان ہیں۔ اور وہ مشرقوں کا بھی مالک ہے۔ (صافات)

وإذا مس الإنسان ضر دعا ربه منيبا إليه ثم إذا خوله نعمة منه نسي ما كان يدعوا إليه من قبل وجعل لله أندادا ليضل عن سبيله قل تمتع بكفرك قليلا إنك من أصحاب النار (سورہ زمر)

جب آدمی کو کوئی تکلیف پہنچتی ہے تو رو رو کر خدا کو پکارتا ہے۔ پھر جب اللہ تعالیٰ اپنی نعمت اُسے دیتا ہے۔ تو وہ اپنی پہلی مصیبت کو بھول جاتا ہے۔ اور خدا تعالیٰ کے ساتھ اوروں کو شریک کرنے لگتا ہے تاکہ اُسکے رستے سے لوگوں کو بھٹکائے۔ اے ہمارے رسول کہدو کہ اے کافر تو تھوڑے دن اپنے کفر سے فائدہ اٹھالے پھر تجھے دوزخ والوں میں جانا ہی ہے

قل أفغير الله تأمروني أعبد أيها الجاهلون ولقد أوحي إليك وإلى الذين من قبلك لئن أشركت ليحبطن عملك ولتكونن من الخاسرين بل الله فاعبد وكن من الشاكرين (زمر)

اے رسول کافروں سے کہدو کہ تم مجھسے یہ کہتے ہو کہ خدا کے علاوہ کسی اور کی عبادت کروں۔ اے جاہلو اور بیشک وحی کیگئی ہے تم پر اے رسول اور نیز تم سے پہلے آئے ہوئے رسولوں پر کہ اگر تم شرک کروگے تو تمہارے عمل حبط ہو جائینگے۔ اور تمکو نقصان ہوگا بلکہ اللہ کی عبادت کرو۔ اور شکر گزار رہو۔

قل إنما أنا بشر مثلكم يوحى إلي أنما إلهكم إله واحد فاستقيموا إليه واستغفروه وويل للمشركين (سجدہ)

کہدو اے رسول کہ میں بھی مثل تمہارے آدمی ہوں میری طرف وحی کیجاتی ہے کہ بس تمہارا تو اللہ ہی ایک معبود ہے۔ پس تم استقامت و راستی کرو اسکی طرف اور اس سے مغفرت طلب کرو۔ اور مشرکین کے واسطے ویل (وائے) ہے۔ (سجدہ)

ویوم ینادیهم این شرکاءی قالوا آذناك ما منا من شهید وضل عنهم ما کانوا یدعون من قبل وظنوا ما لهم من محیص (سجدہ)

اور جب ہم اُنہیں پکارینگے کہ کہاں ہیں میرے شرکاء تو وہ کہینگے کہ اے پروردگار ہم تجھے بتلاتے ہیں کہ ہم میں سے کوئی اس کا گواہ نہیں ہے کہ تیرا کوئی شریک ہے۔ اور یہ کفار جو کچھ اپنے بتوں سے امید رکھتے تھے وہ سب امیدیں ضائع ہو جائینگی۔ اور اُنہیں یقین ہو جائیگا کہ اب انہیں کوئی چھٹکارا نہیں۔

ومن آیاته اللیل والنهار والشمس والقمر لا تسجدوا للشمس ولا للقمر واسجدوا لله الذی خلقهن ان کنتم ایاه تعبدون فان استکبروا فالذین عند ربك یسبحون له باللیل والنهار وهم لا یسأمون (سورہ سجدہ)

خدا کی نشانیوں میں سے رات اور دن اور شمس و قمر ہیں۔ ایہا الناس تم لوگ شمس و قمر کو سجدہ نکرو بلکہ اُس معبود برحق کو سجدہ کرو جس نے ان سب کو پیدا کیا ہے اگر تم اُسکی عبادت کرنا چاہتے ہو۔ پس اگر یہ شرک تکبر کریں تو خدا کو اُنکی کچھ پروا نہیں۔ کیونکہ جو فرشتے وغیرہ خدا کے پاس ہیں۔ وہ اُسکی عبادت رات دن کرتے ہیں۔ اور کبھی نہیں تھکتے۔ (سورہ سجدہ)

ام اتخذوا من دونه اولیاء فالله هو الولی وهو یحیی الموتی وهو علی کل شیء قدیر

کیا ان کافروں نے خدا کے سوا اوروں کو اپنا مالک بنایا ہے۔ حالانکہ خدا ہی مالک ہے۔ اور وہی مُردوں کو زندہ کریگا اور وہ ہر شے پر قادر ہے۔

واسئل من ارسلنا من قبلك من رسلنا اجعلنا من دون الرحمان آلهة یعبدون (سورہ زخرف)

اے رسول پوچھ لو اُن رسولوں سے جو تم سے پہلے ہو گزرے ہیں کیا ہم نے خُدا کے سوا اور معبودوں کو بنایا ہے جنکی عبادت کیجائے (سورہ زخرف)

ولا یغنی عنهم ما کسبوا شیئا ولا ما اتخذوا من دون الله اولیاء ولهم عذاب عظیم (سورہ جاثیہ)

جو کچھ ان کافروں نے عمل کیا ہے نہ وہ انہیں فائدہ دیگا اور نہ وہ فائدہ دینگے جنکو خُدا کے علاوہ ان کافروں نے اپنا مالک بنایا تھا۔ اور ان کافروں کے واسطے بڑا عذاب ہے۔

فاعلم انه لا اله الا هو (سورہ محمد)
الذی جعل مع الله الها آخر فالقیاه فی العذاب الشدید (سورہ ق)
ولا تجعلوا مع الله الها آخر انی لکم منه

پس جان لے کہ نہیں ہے کوئی معبود برحق مگر وہ (اللہ) جس نے اللہ کے ساتھ اور بھی کوئی خُدا مقرر کیا۔ پس تم دونوں اُسکو عذاب سخت میں ڈالو۔
اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی اور کو خدا نہ سمجھو۔ میں تم کو

نذیر مبین (سورہ ذٰریات)	اُس سے کھُلم کھُلا ڈراتا ہوں ۔
ام لھم الٰہٌ غیر اللہ سبحان اللہ عما یشرکون (سورہ طور)	آیا انکا سوائے خدا تعالیٰ کے کوئی اور بھی معبود ہے؟ (ہرگز نہیں) پاک ہے اللہ تعالیٰ ان لوگوں کے شرک سے ۔
قد کانت لکم اسوۃٌ حسنۃٌ فی ابراھیم والذین معہٗ اذ قالوا لقومھم انا برآء منکم ومما تعبدون من دون اللہ ۔ (سورہ ممتحنہ)	تم لوگوں کے لئے اُسوۂ حسنہ ہے ابراہیم اور اُنکے ساتھ والوں میں جبکہ انہوں نے کہا اپنی قوم سے کہ ہم تو تم سے اور اُن (پتھر کی مورتوں) سے جنکی تم عبادت کرتے ہو ۔ خدا کو چھوڑکر ۔ الگ ہیں ۔
قل انما ادعوا ربی ولا اشرک بہٖ احدا (سورہ جن)	اے رسول کہدے کہ بس میں پکارتا ہوں اپنے پالنے والے کو (نہ کسی اور سے دعا کرتا ہوں اور نہ اسکے سوا کسی کی عبادت کرتا ہوں) اور اس کے ساتھ کسی کو شریک نہیں کرتا (یعنی ایک خدا چھوڑکر دو خدا کا قائل نہیں ہوں)
ربُّ المشرق والمغرب لا الٰہ الا ھو فاتخذہ وکیلا (مزمل)	پورب اور پچھم کا مالک اسکے سوا کوئی معبود برحق نہیں ۔ بس (ایہا الناس) تم لوگ اُسی کو وکیل بناؤ (یعنی اُسی کے حوالے اپنے سارے کام کردو کہ وہ بڑا رحیم وکریم و مدبّر وحکیم ہے)

تیسرا باب ۔ بتوں ستاروں اور درختوں وغیرہ کی عبادت کے منع میں

بہت قدیم زمانے سے سلسلہ ستارہ پرستی اور بت پرستی کا جاری ہے ۔ اور غالباً اسکی ابتدا بیان کرنی کسی قدر دشوار ہو ۔ مگر اسباب اس کے البتہ قرینے سے اسقدر معلوم ہوسکے ہیں ۔ کہ جس زمانے میں علم ریاضیات کا چرچہ زیادہ ہوا ہے ۔ اور بالخصوص علم نجوم میں لوگوں نے دستگاہ پیدا کی ہے پھر اسکے ذریعے سے ستاروں کے افعال وخواص اور انکی تاثیرات معلوم کیں ۔ تو ان لوگوں کی سمجھ میں اور تو کچھ نہ آیا سوائے اسکے کہ ان ستاروں کو پوجنے لگیں ۔ تاکہ اس پرستش کے سبب سے یہ ستارے انکو نقصان نہ پہنچائیں ۔ بعضوں نے صرف اسوجہ سے انکو پوجنا شروع کیا کہ انسے اکثر فوائد پہنچتے ہیں ۔ مثلاً آفتاب سے زراعت وبقول وثمار کو بہت کچھ نفع پہنچتا ہے ۔ علیٰ ہذا القیاس عناصر پرستی کی ابتدا بھی یوہیں معلوم ہوتی ہے ۔ کہ جب ان لوگوں کو معلوم ہوا ۔ کہ آگ ۔ پانی ۔ ہوا اپنے خواص طبیعی سے اہل عالم کے لئے مفید ہیں ۔ تو انکو پوجنے لگے ۔ تاکہ اور بہت سے فائدے انکو اُنسے ملیں ۔ اور بتوں کی پرستش کا آغاز یادگار تصویریں ہیں ۔ جو بادشاہوں حکیموں اور اولو العزم لوگوں کی بطور یادگار کے

پتھر یا لوہے یا تانبے وغیرہ سے بنائی گئی تھیں۔ اور بسبب اسکے کہ وہ تصویریں باعزت لوگوں کی تھیں اس لئے ان تصویروں کی بھی عزت کرتے تھے یہانتک کہ رفتہ رفتہ عبادت تک نوبت پہنچ گئی۔ اور اصلی معبود کو بالکل بھول گئے۔

توحید بحار میں۔ جناب امام محمد باقر علیہ السلام سے منقول ہے۔ جسکا حاصل یہ ہے۔ راوی کہتا ہے۔ میں نے سنا کہ آپ جابر سے فرماتے تھے "پہلا وہ شخص جس نے ایک تصویر آدم علیہ السلام کی بنائی وہ ابلیس ملعون ہے۔ تاکہ لوگ اس سے فتنہ میں پڑ جائیں۔ اور تاکہ لوگوں کو خدا تعالیٰ کی عبادت سے بھٹکا دے۔ اور وَدّ قابیل کی اولاد میں سے تھا۔ وہی قابیل کا خلیفہ و جانشین تھا۔ انکی اولاد۔ اور نیز ان لوگوں کی جو انکے قریب سفح جبل میں رہتے تھے۔ لوگ اس (وَدّ) کی تعظیم و توقیر کرتے تھے۔ جب وہ مرگیا تو اسکے بھائی بند اسکی جدائی سے بے قرار ہوئے وہ بھی مرتے وقت انپر اپنے بیٹے سُواع کو خلیفہ کرگیا تھا۔ مگر وہ مثل اپنے باپ کے لوگوں کو مفید نہ ثابت ہوا۔ پس انکے پاس ابلیس ایک مرد پیر کی صورت میں آیا اور کہا کہ مجھے اس مصیبت کی خبر معلوم ہوئی جو تمپر وَدّ کے مرنے سے پڑی تو کیا تمہاری خواہش ہے کہ وَدّ کی ایک مورت بنا دوں۔ کہ تم اس سے استراحت حاصل کرو۔ اور تمکو اس سے انس پیدا ہو۔ لوگوں نے منظور کرلیا۔ پس اس خبیث نے وَدّ کی تصویر اس کے مکان میں بنا دی دیکھتے ہی اسکے لوگ اس تصویر پر لوٹ پڑے۔ اسے بوسہ دینے لگے۔ اور اپنے رخسارے اسپر ملنے لگے اور اسے سجدہ کرنے لگے۔ سُواع یہ چاہتا تھا کہ لوگ اسکی تعظیم کریں اور اسکو سجدہ کیا کریں۔ تو اس نے وَدّ کی تصویر چھیل ڈالی۔ اور اسے ذرا بھی باقی نہ رکھا۔ تب تو لوگ اس کے قتل کے درپے ہوگئے۔ مگر اس نے انہیں وعظ و نصیحت کردی۔ اور کہا کہ (تم گھبراؤ نہیں) میں بھی تمہارے ساتھ وہی برتاؤ کرونگا جو برتاؤ وَدّ کا تمہارے ساتھ تھا۔ میں اسکا فرزند ہوں۔ اگر تم لوگ مجھے مار ڈالوگے تو تمہارا کوئی سردار نہ رہیگا آخر لوگ سُواع کیطرف مائل ہوئے۔ اور اسکی اطاعت و تعظیم کرنے لگے۔ تھوڑے دنوں بعد سُواع بھی مرگیا اور ایک فرزند اپنے بعد چھوڑا جسکا نام یغوث تھا۔ پس لوگ سُواع کے مرنے سے بیقرار ہوگئے۔ پھر ابلیس انکے پاس آیا۔ اور کہا کہ میں وہی ہوں جسنے تمہارے لئے وَدّ کی صورت بنا دی تھی کیا چاہتے ہو کہ اب سُواع کی تصویر بھی ایسی بنا دوں جسے کوئی تغیر نہ دے سکے۔ لوگوں نے کہا ہاں ایسا کر۔ بس اسنے ایک تازی لکڑی لی۔ اسے تراشا اور انکے سامنے سُواع کے مکان میں اسکو نصب کردیا (معصوم فرماتے ہیں کہ اسی عود کا نام پہلے پہل خلاف پڑا ہے) کیونکہ ابلیس نے سُواع کی تصویر برخلاف تصویر وَدّ کے بنائی تھی۔ معصوم فرماتے ہیں کہ پھر تو لوگ اسکو سجدہ کرنے اور تعظیم دینے لگے۔ اور یغوث سے کہا کہ ہم اس تصویر کی بابت تم سے بیخوف نہیں ہیں کہیں ایسا نہ ہو کہ جیسا تمہارے باپ نے کید کیا تھا۔ اسیطرح تم بھی کرو۔ اسی لئے ان لوگوں نے اس مکان میں نگہبان اور دربان مقرر کئے۔ پھر وہ ایکدن اس بت کے پاس آئے۔ اور سُواع سے زیادہ اس (تصویر سُواع) کی تعظیم و توقیر کرتے۔ جب یغوث نے ایسا دیکھا۔ تو نگہبانوں اور دربانوں کو رات کے وقت قتل کردیا اور اس بت کو ریزہ ریزہ کر ڈالا۔ جب ان لوگوں کو خبر ہوئی

تو اسکے قتل پر متوجہ ہوئے۔ آخر یہ اُسنے چھپ گیا۔ مگر لوگوں نے اسے تلاش کرکے پھر اسے اپنا سردار و معلّم بنایا۔ پھر وہ بھی مرگیا۔ اور اپنے فرزند یعوق کو خلیفہ بنا گیا۔ تو انکے پاس ابلیس آیا۔ اور کہا کہ مجھے معلوم ہوا کہ یغوث مرگیا۔ اب میں اُسکی تصویر ایسی چیز میں بنا دونگا۔ کہ کوئی اُسکے تغیر دینے پر قادر نہ ہوگا۔ لوگوں نے کہا ہاں ایسا کر۔ پس اس خبیث نے ایک سفید پتھر لیکر لوہے سے اسکو تراشا۔ یہانتک کہ ان کے لئے یغوث کی تصویر بنا دی۔ پس لوگ اوّل سے زیادہ اسکی تعظیم کرنے لگے۔ اور اسکے اوپر پتھر کا ایک مندر بنا دیا۔ اور آپسمیں بیعت کر لی اس بات پر کہ اسکے دروازے کو کوئی نہ کھولے مگر ہر سال کے شروع میں ایک دن (اُسی دن سے مندر کا نام بیعہ قرار دیا۔ کیونکہ لوگوں نے اسپر معاہدہ اور بیعت کی تھی) مگر یہ بات یعوق کو ناگوار گذری۔ تو اس نے ایک پرانی چادر لی اور اس مندر کے اندر ڈال کر اُسمیں رات کو آگ لگا دی جب صبح ہوئی۔ تو وہ مکان۔ بُت اور نگہبان سب جل چکے تھے۔ اور بُت ٹوٹ کر گر پڑا تھا۔ پس لوگ بہت بیقرار ہوئے۔ اور یعوق کے مار ڈالنے کا ارادہ کیا۔ اُسنے کہا کہ اگر تم اپنے رئیس (یعنی مجھکو) کو مار ڈالوگے۔ تو تمہارے کام درہم و برہم ہو جائینگے۔ لہذا اس امر سے باز آؤ۔ غرض تھوڑے دنوں بعد وہ بھی مرگیا۔ پھر ابلیس انکے پاس آیا۔ اور کہا کہ مجھکو تمہارے رئیس کے مرنے کی خبر معلوم ہوئی ہے۔ تو میں تمہارے لئے یعوق کی مورت ایسی چیز میں بنائے دیتا ہوں۔ جو بوسیدہ ہی نہ ہو۔ لوگوں نے کہا اچھا ایسا کر۔ اُسنے۔ سونا لیا اور اسپر آگ دہکائی۔ جب پگھل کر پانی کی مانند ہوگیا تو اُس نے ایک مورت مٹی کی یعوق کی صورت پر بنا کر سونے کو اُسمیں ڈھال دیا۔ پھر اُسے اُنکے سامنے اُنکے بُت خانہ میں قائم کر دیا۔ یہ بات نسر کو زیادہ ناگوار گزری۔ اور اُس سے اس دیر میں گھسنا ممکن نہ ہوا۔ تو ان لوگوں سے تھوڑے آدمیوں کو لیکر الگ ہوگیا۔ جو اس نسر کی عبادت کرتے تھے۔ اور باقی لوگ بُت کی پرستش کرتے تھے۔ یہانتک کہ نسر بھی مرگیا۔ وہ زمانہ نبوت ادریسؑ کا تھا۔ اُنکو یہ خبر معلوم ہوئی۔ کہ یہ لوگ ایک جسم کی جو یعوق کی مورت ہے۔ عبادت کرتے ہیں۔ اور نسر بھی خدا تعالیٰ کے علاوہ کسی اور کی عبادت کرتا ہے تو ان لوگوں کے پاس اپنے اصحاب کے ساتھ گئے۔ یہانتک کہ شہر نسر میں پہنچے۔ اور وہ لوگ وہیں تھے۔ پس انکو شکست دی کچھ لوگ قتل ہوئے اور کچھ بھاگ کر اور شہروں میں متفرق ہوگئے۔ آپنے حکم دیا کہ بُت کو اُٹھا کر دریا میں ڈالدو پس آخر ہر فرقہ نے ایک ایک بُت بنا لیا۔ اور ان کے ناموں پر نام رکھ لئے۔ پس برابر قرناً بعد قرن لوگ سوائے ان ناموں کے اور کچھ نہ جانتے تھے۔ (اور انہیں کی عبادت کرتے تھے) پھر نبوت نوح علیہ السلام ظاہر ہوئی۔ حضرت نے ان لوگوں کو خدائے واحد کی عبادت کیطرف دعوت کی اور بتوں کی عبادت ترک کرنے کا حکم دیا۔ پس بعض آدمیوں نے کہا کہ اپنے خداؤں وُدّ اور سُواع۔ اور یغوث اور یعوق اور نسر کو نہ چھوڑنا۔ انتہیٰ۔

علےٰ ہذا القیاس اور بھی اسباب بُت پرستی (ستارہ پرستی) ہیں!! اگر انسان غور کرے۔ تو اُسے معلوم ہو سکتا ہے۔ کہ میں کس قدر غلطی میں ہوں۔ جبکہ ایسی چیزوں کی عبادت کرتا ہوں۔ جو مجھکو بالکل

فائدہ نہیں پہنچا سکتے۔ میں نے ہی انہیں اپنے ہاتھوں سے بنایا اور پھر انکی پرستش کرتا ہوں۔ اور جو واقعی قابل پرستش ہے اُسکی طرف بالکل التفات نہیں ہے۔ کسطرح کی عقلمندی ہے۔ اگر یہ کہا جائے کہ جنکی یہ مورتیں ہیں ہم دراصل انکو سجدہ کرتے ہیں تاکہ وہ ہمیں نفع پہنچائیں۔ تو یہ بھی خیال غلط ہے کیونکہ ہم دیکھتے ہیں کہ وہ لوگ اپنی ان مورتوں ہی کو فائدہ پہنچا نہیں سکتے۔ جو اُنسے ذاتاً تعلق رکھتی ہیں تو اوروں کو کیا نفع پہنچائینگے۔ ہم دیکھتے ہیں کہ اگر کوئی شخص ان مورتوں کو توڑ ڈالے۔ یا نجاسات میں پھینکر انکو ڈالدے۔ تب بھی تو صاحبان تصویر اُسکو نقصان نہیں پہنچا سکتے۔ اور ایسا ہوا بھی۔ اسی امر کو دیکھکر ایک عربی نے بہت خوب شعر نظم کیا ہے۔ ایکروز اُس نے دیکھا کہ ایک بُت کے اوپر لومڑی پیشاب کر رہی ہے۔ حالانکہ وہ اُسے کچھ نہیں کہہ سکتا۔ اور نہ اس امر ذلت کو اپنے سے رفع کر سکتا ہے۔ تو اُس نے برجستہ یہ شعر پڑھا ؎

وَرَبٌّ یَبُولُ الثُّعْلُبَانُ بِرَاسِہٖ ✤ لَقَدْ ذَلَّ مَنْ بَالَتْ عَلَیْہِ الثَّعَالِبُ

ہائیں پروردگار (مصنوعی) اور اسپر لومڑیاں موتیں؟ بیشک ذلیل ہے وہ جسپر لومڑیوں نے پیشاب کیا۔ (کیونکہ وہ اپنی اس ذلت کو اپنے سے رفع نہیں کر سکتا۔) اسیطرح ایکمرتبہ ایک اور عرب اپنے اونٹوں کو بغرض برکت حاصل کرنے کے ایک بُت کے پاس لیگیا۔ تاکہ اُس سے اپنے اونٹوں کے بدن کو مس کرے۔ اور اس فعل سے برکت حاصل کرے۔ مگر اونٹوں کو دیکھیے کہ اس مورت کو دیکھتے ہی کچھ ایسے متوحش ہوئے کہ نکیل توڑا توڑا کر بھاگ نکلے۔ اور چاروں طرف متفرق ہو گئے۔ بیچارے عرب کو ان حضرت بُت صاحب پر غصہ آیا کہ آپ عجیب طرح کے خُدا ہیں۔ کہ میرے اونٹوں ہی کو بھگا دیا ہم تو آپ سے فائدہ اٹھانے آئے تھے۔ اُلٹا نقصان لے چلے۔ جھٹ یہ دو شعر انکی ہجو میں راست کیے

؎ اَتَیْتُ اِلٰی سَعْدٍ لِیَجْمَعَ شَمْلَنَا ✤ فَشَتَّتَنَا سَعْدٌ فَمَا نَحْنُ مِنْ سَعْدٍ
وَمَا سَعْدُ اِلَّا صَخْرَۃٌ مُسْوَدَّۃٌ ✤ مِنَ الْاَرْضِ لَا تَھْدِیْ لِغَیٍّ وَلَا رُشْدٍ

میں تو سعد (اُس بُت کا نام ہے) کے پاس آیا تھا کہ وہ ہماری پراگندگی کو جمع کریگا۔ سعد نے لیک ہماری جماعت ہی کو پراگندہ کر دیا۔ پس ہم سعد سے نہیں ہیں۔ سعد کیا ہے؟ زمین کا پتھر ہے جو کالا کیا ہوا ہے جسے کسی نیک و بد کی تمیز نہیں ہے۔" اور واقعی اس عرب نے ٹھیک کہا کہ پتھر یا لکڑی وغیرہ کی اپنے ہاتھ سے بنائی ہوئی چیزیں جو فی الواقع مُردہ ہیں۔ کیا فائدہ پہنچا سکتی ہیں۔ اسی سبب سے تو خدا تعالیٰ نے بجا اس مطلب کو نہایت بلاغت سے ادا فرمایا ہے۔ سورہ انعام میں فرماتا ہے

قُلْ اَنَدْعُوْا مِنْ دُوْنِ اللّٰہِ مَا لَا یَنْفَعُنَا وَلَا یَضُرُّنَا	اے رسول کہدے کہ کیا ہم خدا تعالیٰ کے سوا اُسے پکاریں۔ جو نہ ہمیں فائدہ پہنچا سکتا ہے اور نہ نقصان؟ (یعنی کیا ان پتھر کی مورتوں سے حاجت طلب کریں؟)
پھر سورہ اعراف میں فرمایا ہے۔ اَیُشْرِکُوْنَ	کیا یہ مشرکین خدا تعالیٰ کے ساتھ شریک کرتے ہیں

مالا یخلق شیئا وھم یخلقون ولا یستطیعون
لھم نصرا ولا انفسھم ینصرون وان تدعو
ھم الی الھدیٰ لا یتبعوکم سواء علیکم
ادعوتموھم ام انتم صامتون۔ ان الذین
تدعون من دون اللہ عباد امثالکم فادعو
ھم فلیستجیبوا لکم ان کنتم صادقین۔ الھم ارجل
یمشون بھا ام لھم اید یبطشون بھا ام لھم
اعین یبصرون بھا ام لھم اذان یسمعون
بھا قل ادعوا شرکاءکم ثم کیدون فلا تنظرون
ان ولیی اللہ الذی نزل الکتاب وھو
یتولی الصالحین والذین تدعون من دونہ
لا یستطیعون نصرکم ولا انفسھم ینصرون
وان تدعوھم الی الھدیٰ لا یسمعوا
وتراھم ینظرون الیک وھم
لا یبصرون۔

اُن چیزوں کو جو کچھ پیدا نہیں کر سکتے۔ جیسے یہ پتھر کی
مورتیں ہیں جنمیں بالکل جان وحس نہیں بلکہ وہ
خود پیدا کئے ہوئے ہیں (اگر بلحاظ اصل دیکھو۔ تو
پیدا کئے ہوئے ہیں کیونکہ یا تو وہ پتھر کی ہیں یا فلزات متطرقہ
کے مثل سونے چاندی تانبے وغیرہ کی اور ظاہر ہے
کہ یہ سب چیزیں خدا تعالی کی پیدا کی ہوئی ہیں اور
اجزاے ارضیہ سے انکی ترکیب ہوئی جنمیں گندھک
پارہ ہڑتال وغیرہ کے اجزا شریک ہیں اور اگر بلحاظ
اب کے دیکھو تو بھی مخلوق ہیں۔ کیونکہ جب کسی آدمی نے
لکڑی کو یا پتھر کو لوہے سے تراشا اور اُسے خراد پر
چڑھایا اور اسمیں ہاتھ پاؤں آنکھ ناک کان وغیرہ
کی شکلیں بنائیں۔ تب حضرت بُت صاحب تیار ہوئے
پس اگر ایسی ہی عبادت ضروری ہے تو زیادہ مناسب
یہ معلوم ہوتا تھا۔ کہ جیتے جاگتے آدمی کی عبادت کیجاتی
جسنے ان خوبصورت پتلیونکو بنایا نہ کہ پتلیونکی۔ ورنہ
فی الواقع تو عبادت کا مستحق وہ ہے جسنے اشیاے مرکبہ
اور حضرت انسان دونوں ہی کی خلقت فرمائی ہے) اور
(یہ مشرکین ایسوں کی عبادت کرتے ہیں۔ جو نہ ان عبادت
کرنیوالونکی مدد کر سکتے ہیں اور نہ خود اپنی مدد کر سکتے
ہیں اور اگر تم ان مشرکین کو ہدایت کی طرف دعوت دو تو
تمہاری پیروی نہ کرینگے۔ برابر ہے خواہ تم انکو حق کیطرف
دعوت دو یا چپکے رہو۔ اے مشرکین جنکو تم اللہ کے
سوا پکارتے ہو یعنی جن بتوں سے اپنی حاجتیں مانگتے
ہو یا جنکو خدا تعالی کے سوا اسکے معبود کہتے ہو۔ وہ بھی
مثل تمہارے بندے ہی ہیں۔ پس اگر تم اپنے دعوے
میں سچے ہو تو انہیں اپنی حاجتیں انکے بر لانے کے لیے پکارو
اور یہ تمہاری دعائیں قبول کریں (تو دیکھا جائے کہ

کیونکہ وہ تمہاری دعائیں مستجاب کرتے ہیں) کیا ان مورتوں کے ایسے پاؤں ہیں جن سے چل سکیں یا ایسے ہاتھ ہیں جن سے پکڑ سکیں۔ یا انکی آنکھیں ہیں جن سے دیکھ سکیں۔ یا انکے کان ہیں جن سے سن سکیں؟ (کچھ بھی نہیں ہے بلکہ ٹھوس مورتیں ہیں) کہدے اے ہمارے رسول کہ اے مشرکین پکارو اپنے شرکاء (بتوں) کو پھر مجھ سے کید و مکر کرو۔ اور مہلت و موقع مت دو (اگر تم اپنے دعوے میں سچے ہو) (کہہ اے رسول کہ) بیشک میرا مالک و ولی وہ معبود برحق ہے جس نے کتاب (قرآن مجید) نازل فرمائی۔ اور وہ نیکوں کو دوست رکھتا ہے۔ اور جنکو تم معبود کہتے ہو۔ وہ نہ تو تمہاری مدد کرنے پر قادر ہیں اور نہ اپنی ہی مدد کر سکتے ہیں اور اگر تم ان مورتوں کو پکارو اور دعوت دو ہدایت کیطرف تو تمہاری پکار کو نہ سنینگے اور اے رسول بظاہر تو تمہاری طرف دیکھتے ہیں۔ حالانکہ وہ دیکھتے نہیں (کیونکہ انہیں قوت باصرہ ہی نہیں۔ اسوجہ سے کہ اپنے بدن میں روح حیوانی نہیں رکھتے اور نہ کسی قسم کی اور طاقت رکھتے ہیں

نیز سورہ یونس میں فرمایا ہے۔ قُل هل من شرکائکم من یبدءُ الخلق ثم یعیدہ کہ اے رسول ہمارے ان بت پرستوں سے کہ آیا تمہارے شرکاء میں سے یعنی جنہیں معبود کہکر خدا کا شریک بناتے ہو۔ کوئی ایسا بھی ہے جو پیدا کرے خلقت کو نشأۃ اولے میں۔ پھر اُسے دوبارہ لوٹا سکے۔ جیسا کہ ہمارا پروردگار حقیقی اس امر پر قادر ہے کہ پیدا بھی کرتا ہے۔ پھر مار بھی ڈالتا ہے۔ پھر دوبارہ حساب و کتاب کی غرض سے قیامت میں زندہ کریگا۔ قل اللّٰہ یبدءُ الخلق ثم یعیدہ۔ کہدے اے رسول کہ وہ تو ابتدائے خلقت یا اعادہ خلقت نہیں کر سکتے مگر) اللہ تعالیٰ خلقت کی ابتدا بھی کرتا ہے اور اُسے دوبارہ بھی واپس لائیگا۔ اور پھر زندہ کریگا۔ فانّی تؤفکون۔ پس اے مشرکین تم کدھر حق سے بھٹکے جاتے ہو۔ قل هل من شرکائکم من یهدی الی الحق قل اللّٰہ یهدی للحق۔ کہ اے رسول کہ آیا تمہارے شرکاء میں سے بھی ایسا ہے جو راہ حق کی بھی ہدایت کر سکے۔ (وہ بیچارے تو آپ مردہ ہیں دوسروں کو کیا ہدایت کرینگے) کہ اے رسول کہ اللّٰہ (تو) حق کیطرف ہدایت کرتا ہے (پس کیونکر تم خدا تعالیٰ کو اور بتوں کو برابر سمجھتے ہو) افمن یهدی الی الحق احق ان یتبع امن لا یهدّی الا ان یهدی فما لکم کیف تحکمون

پس جو کہ حق کیطرف ہدایت کرتا ہے۔ وہ پیروی کئے جانے کے قابل ہے۔ یا وہ جو بغیر ہدایت کئے ہوئے ہدایت ہی نہیں پاتا ہ پس اے مشرکین تمکو کیا ہو گیا ہے آخر یہ کس طرح کا حکم لگاتے ہو۔ (کہ تراشی ہوئی مورتیں بھی قابل پرستش ہیں بڑے غضب کی بات ہے۔ سمجھو اور اپنی رائے سے واپس ہو)

اور سورہ ہود میں فرمایا ہے فلا تک فی مریۃ مما یعبد ھؤلاء پس اے رسول ہمارے تم شک میں نہ پڑو۔ اُس سے جسکی یہ مشرکین عبادت کرتے ہیں۔ کیونکہ دراصل یہ پتھروں ہی کو پوجتے ہیں ما یعبدون الا کما یعبد اباؤھم من قبل۔ اُسی طرح یہ لوگ بھی عبادت کرتے ہیں جیسے انکے باپ دادا پہلے عبادت کرتے تھے۔ یہ لوگ اُن ہی کی تقلید پر قائم ہیں وانا لموفوھم نصیبہم غیر منقوص اور بے شک ہم ان کو انکے اس فعل کا بدلہ پورا دینگے۔ یعنی انپر خوب عذاب کرینگے۔ جیسا دوسرے مقام پر فرمایا ہے ان اللہ لا یغفر ان یشرک بہ بیشک خدا تعالیٰ شرک کو نہ بخشیگا۔ نیز اسی سورہ میں فرمایا ہے۔ ویعبدون من دون اللہ ما لا یملک لھم رزقا من السموات والارض شیئا ولا یستطیعون اے رسول یہ مشرکین اللہ تعالیٰ کو چھوڑ کر اُن چیزوں کی پرستش کرتے ہیں جو نہ طاقت رکھتی ہیں کہ آسمانوں سے مینہ برسا سکیں اور نہ یہ کہ زمین سے انکے لئے غلے پیدا کر سکیں اور کچھ بھی قدرت نہیں رکھتے۔

سورہ مریم میں فرمایا ہے۔ نقل قول حضرت ابراہیم جو بطور نصیحت کے آذر سے آپنے کہا تھا۔ یا ابت لم تعبد ما لا یسمع ولا یبصر ولا یغنی عنک شیئا" اے باپ تو کیوں عبادت کرتا ہے۔ اُس چیز کی جو نہ سُنتی ہے اور نہ دیکھتی ہے اور نہ تجھکو کوئی فائدہ پہنچا سکتی ہے

سورہ حج میں فرمایا ہے یدعوا من دون اللہ ما لا یضرہ ولا ینفعہ ذلک ھو الضلال البعید۔ بعض آدمیوں میں سے وہ لوگ بھی ہیں جو خدا تعالیٰ کو چھوڑ کر ایسوں کو خدا کہتے ہیں۔ جو نہ انکو نقصان پہنچا سکتے ہیں اور نہ نفع یہی وہ گمراہی دور و دراز ہے۔ یعنی یہی وہ ضلالت ہے جو حق سے بہت دور ہے

نیز فرماتا ہے ان الذین تدعون من دون اللہ بیشک جن لوگوں کو تم اے مشرکین خدا کہتے ہو۔ اور انکی تعداد تین سو ساٹھ بتاتے ہو۔ جو مختلف دھاتوں کے بنے ہوئے گرد خانہ کعبہ کے دھرے ہوئے ہیں لن یخلقوا ذبابا ولو اجتمعوا لہ ہرگز ہرگز ننھی سی مکھی بھی تو پیدا نہیں کر سکتے۔ اگرچہ سب کے سب ملکر پیدا کرنا چاہیں تو پھر کس طرح یہ مورتیں خدا ہو سکتی ہیں۔ اور کیا وجہ انکی عبادت کی سمجھ میں آسکتی ہے وان یسلبھم الذباب شیئا لا یستنقذوہ اور اگر مکھی اُنکے جسم پر سے کچھ چھین لیجائے یعنی وہ مصالح و عطر وغیرہ جو انپر ملے جاتے ہیں تو اُسکو چھوڑا نہیں سکتے اور واقعی ایسا ہی ہوتا ہے۔ چنانچہ جناب صادق علیہ السلام سے توحید بحار میں مروی ہے کہ قریش اپنے بتوں کو جو گرد اگرد خانہ کعبہ کے رکھے ہوئے تھے۔ مشک و عنبر لگاتے تھے۔ (جیسے یہاں ہندوستان میں بتوں کی پیشانی پر سیندور گیرو اور تیل وغیرہ لگا دیتے ہیں یا سرخ صندل سے اُنکو رنگین کر دیتے ہیں) اور یغوث نامی بت دروازے کے آگے دائیں ہاتھ پر رکھا ہوا تھا۔ اور نسر بائیں ہاتھ پر جب یہ لوگ وہاں جاتے تو یغوث کے آگے سجدہ کرتے

اور ختم نہ ہوتے تھے۔ پھر گردش کرکے یعوق کیطرف آتے تھے پھر نسر کیطرف۔ پھر تلبیہ کرتے تھے یعنی لبیک اللہم لبیک کہتے پڑھتے تھے۔ پس خداتعالیٰ نے ایک مکھی بھیجی جسکے چار بازو تھے۔ وہ تمام مشک وعنبر جو ان بتوں کو لگا ہوا تھا۔ چاٹ گئی۔ اُس موقع پر یہ آیت نازل فرمائی۔ ضعف الطالب والمطلوب طالب بھی کمزور ہے اور مطلوب بھی یعنی حالانکہ یہ مکھی کیسی ننھی سی ہے اور کمزور بھی۔ پھر بھی اُس سے یغوث و یعوق وغیرہ اپنی کمزوری کے سبب عطریات کو نہ بچاسکے (آخر یہ کس قسم کے معبود ہیں)

سورہ شعراء میں فرمایا ہے واتل علیہم نباء ابراھیم اذ قال لابیہ وقومہ ماتعبدون قالوا نعبد اصناما فنظل لھا عاکفین۔ بیان کرلے ہمارے رسول ان مشرکین سے ابراہیم کا قصہ جبکہ انہوں نے اپنے باپ (یعنی پالنے والے چچا) سے اور اپنی قوم والوں سے کہا کہ تم لوگ کس چیز کی عبادت کرتے ہو۔ ان لوگوں نے جواب دیا کہ ہم مورتوں کی عبادت کرتے ہیں پس برابر اسپر جمے رہینگے کبھی انکی پرستش نہ چھوڑینگے۔ قال ھل یسمعونکم اذ تدعون کہا ابراہیم نے جب تم پکارتے ہو تو کیا یہ بت سنتے بھی ہیں۔ او ینفعونکم او یضرون یا تمکو نفع یا نقصان بھی پہنچاسکتے ہیں۔ قالوا بل وجدنا اٰباءنا کذالک یفعلون۔ اُن لوگوں نے جواب دیا کہ بلکہ ہم نے اپنے باپ داداؤں کو اسی طرح کرتے ہوئے دیکھا یعنی ہمارے پاس کوئی دلیل تو اس بات کی موجود نہیں ہے کہ کیوں انکی عبادت کرتے ہیں۔ لیکن چونکہ باپ داداؤنکو ایسا ہی کرتے دیکھا لہذا ہم بھی انکی پرستش کرتے ہیں" کسقدر کمزور جواب ہے کیا بھلا اس جواب سے یہ لوگ بچ سکتے ہیں؟ جبکہ دلائل بطلان واضح ہیں یہی جواب اہل ہنود کا بھی ہے حالانکہ جب انکو سمجھایا جاتا ہے تو کہتے ہیں کہ ہم تو لیکھ کے پابند ہیں۔ یعنی جو رفتار قدیم سے چلی آتی ہے خواہ حق ہو یا باطل اُسی ڈھرے پر چلے جاتے ہیں" ایسی عقل سے خدا پناہ میں رکھے۔

سورہ نمل میں فرماتا ہے زبانی ہُدہُد کی جو حضرت سلیمانؑ سے حال ملک بلقیس کو بیان کررہا ہے۔ وجدتھا وقومھا یسجدون للشمس من دون اللہ وزین لھم الشیطان اعمالھم فصدھم عن السبیل فھم لا یھتدون الا یسجدوا للہ الذی یخرج الخبأ فی السمٰوٰت والارض ویعلم ما تخفون وما تعلنون۔ میں نے اُس (بلقیس) کو اور اُسکی قوم کو پایا (دیکھا) کہ وہ خداتعالیٰ کو چھوڑکر سورج کو پوجتے ہیں۔ اور شیطان نے انکی آنکھوں میں اُنکے اعمال کو زینت دیدی ہے (پس اُنکو راہ راست سے روک دیا ہے کہ ہدایت نہ پائیں) کہ وہ اللہ کو سجدہ نہ کریں۔ جو آسمانوں اور زمین کے اندر کی مخفی چیزونکو نکالتا ہے۔ مثلاً آسمان سے مینہ برساتا ہے اور زمین سے غلے اُگاتا ہے یا کہ آسمان وزمین کی غائب چیزونکو جانتا ہے اور اُسکو جانتا ہے جسے تم چھپاتے ہو۔ اور اُسے بھی جسے تم ظاہر کرتے ہو۔ پھر بھی اُسکی عبادت نہیں کرتے (کیسے غضب کی بات ہے)۔

سورہ عنکبوت میں فرمایا ہے۔ انما تعبدون من دون اللہ اوثانا وتخلقون

افکاً ان الّذین تعبدون من دون اللہ لا یملکون لکم رزقاً فابتغوا عند اللہ الرزق واعبدوہ واشکروا لہ الیہ ترجعون۔ پس تم لوگ اللہ تعالیٰ کے سوا بتوں کو پوجتے ہو۔ اور افترا پردازی کرتے ہو۔ کہ ان بتوں کو خدا کہتے ہو۔ بیشک جنکی تم عبادت کرتے ہو۔ خدا تعالیٰ کو چھوڑکر وہ تمہیں روزی دینے پر قادر نہیں ہیں۔ پس اسکے پاس سے روزی چاہو۔ اور اُسکی عبادت کرو اور اُسکا شکر ادا کرو۔ اُسی کیطرف لوٹائے جاؤگے۔ (پھر جب وہ تم سے تمہارے ان بد افعال کی پرسش کریگا تو کیا جواب دوگے)۔

نیز فرماتا ہے وقال انما اتخذتم من دون اللہ اوثاناً مودّۃ بینکم فی الحیوۃ الدنیا ثم یوم القیامۃ یکفر بعضکم ببعضٍ ویلعن بعضکم بعضاً وماوٰکم النار وما لکم من ناصرین۔ (اور ابراہیم علیہ السلام نے اپنی قوم سے یہ بھی) کہا کہ تم جو خدا کے سوا بتوں کو مانتے ہو۔ تو صرف دنیاوی محبت باہمی کے لحاظ سے مانتے ہو۔ پھر قیامت کے دن (تو تمہارا یہ حال ہوگا کہ) ایک دوسرے کا انکار کروگے اور ایک دوسرے کو لعنت کروگے (وہ کہیگا تو نے بت پرستی مجھکو سکھائی وہ کہیگا تو میرے جہنم میں جانیکا باعث ہوا) اور آخری ٹھکانا تمہارا جہنم ہے اور تمہارا کوئی مددگار نہیں (یعنی قیامت کے دن پھر عذاب خدا سے تمکو کوئی بچانیوالا نہ ہوگا)۔

پھر سورہ یٰسین میں فرماتا ہے ءاتخذ من دونہ آلھۃً ان یردن الرحمٰن بضرٍّ لا تغن عنّی شفاعتھم شیئاً ولا ینقذون انّی اذاً لفی ضلالٍ مبین۔ (اس شخص نے جو مسلمان تھا کہا کہ) کیا میں اُس (معبود برحق) کے سوا اور بھی کئی معبود مان لوں۔ (ہرگز ایسا نہ ہوگا کیونکہ) اگر رحم والا (خدا) مجھکو نقصان پہنچانے کا ارادہ کرے۔ تو مجھکو اُن فرضی خداؤں کی سفارش کچھ بھی فائدہ نہ دیگی اور نہ وہ مجھے بچاسکینگے۔ بیشک میں اُسوقت (جبکہ خدا تعالیٰ کے سوا اور خداؤں کا قایل ہوجاؤں) تو صاف گمراہی میں ہونگا۔ (لہذا میں سوائے اپنے اصلی معبود کے جو ایک ہی ہے۔ دوسرے خدا کا قایل نہ ہونگا۔

پھر سورہ صافات میں فرماتا ہے۔ انّھم کانوا اذا قیل لھم لا الٰہ الّا اللہ یستکبرون۔ (یہ مشرکین جہنم میں کیوں ڈالے گئے ؟ صرف اسوجہ سے کہ) بیشک جب ان سے کہا جاتا تھا کہ سوائے اللہ کے کوئی معبود برحق نہیں ہے تو اکڑ بیٹھتے تھے۔ ویقولون ائنا لتارکوا آلھتنا لشاعرٍ مجنون اور کہتے تھے کہ کیا ہم چھوڑدیں اپنے خداؤں کو ایک دیوانے شاعر کے کہنے سے۔

نیز فرمایا ہے اتعبدون ما تنحتون واللہ خلقکم وما تعملون (اے لوگو) کیا تم عبادت کرتے ہو انکی جنہیں خود تراشتے ہو۔ (اپنے ہاتھوں سے) حالانکہ اللہ تعالیٰ نے تمکو بھی پیدا کیا ہے اور نیز اُسے بھی جسے تم بناتے ہو (یعنی ان پتھروں کو بھی تو اسی نے پیدا کیا ہے جنکو تم [illegible]

کیوں پوجتے ہو۔ اور خدا تعالیٰ کی عبادت کیوں نہیں کرتے۔ جو خالق اصل ہے)

نیز فرماتا ہے۔ اتدعون بعلاً وتذرون احسن الخالقین اللہ ربکم ورب اٰبائکم الاوّلین۔ کیا تم پکارتے ہو بُت کو اور اپنے پالنے والے معبود برحق (اللہ) کو جو سب سے اچھا پیدا کرنیوالا ہے۔ اور تمہارے اگلے باپ داداؤں کا بھی خالق ہے چھوڑتے ہو۔ (یہ کیسا انصاف ہے اور یہ کس قسم کی عقل ہے۔)۔

اور سورہ زمر میں فرماتا ہے فاعبد اللہ مخلصاً لہ الدین الا للہ الدین الخالص والذین اتخذوا من دونہ اولیاء مانعبدھم الا لیقربونا الی اللہ زلفیٰ ان اللہ یحکم بینھم فیما ھم فیہ یختلفون۔ پس (اے رسولؐ) عبادت کر اللہ کی درانحالیکہ اُسکے لئے دین کو خالص کرنیوالا ہو۔ آگاہ ہو کہ اللہ ہی کے واسطے خالص دین ہے۔ اور جن لوگوں نے اُس کے سوا اوروں کو اپنا ولی مقرر کیا ہے۔ اور کہتے ہیں کہ ہم تو انکی صرف اسوجہ سے عبادت کرتے ہیں کہ یہ ہمکو خدا کا مقرب بنادیں۔ بیشک اللہ تعالیٰ انکے درمیان انکے اختلاف کا قیامت کے دن فیصلہ کردیگا۔

نیز فرماتا ہے ولئن سالتھم من خلق السمٰوٰت والارض لیقولن اللہ قل افرأیتم × ×××××××××× ماتدعون من دون اللہ ان ارادنی اللہ بضر ھل ھن کاشفات ضرہ او ارادنی برحمۃ ھل ھن ممسکات رحمتہ قل حسبی اللہ علیہ یتوکل المتوکلون۔ اے رسولؐ اگر تم اُن سے پوچھو کہ کس نے آسمانوں اور زمین کو پیدا کیا ہے تو ضرور کہینگے کہ اللہ نے پیدا کیا ہے تو ان کافروں سے کہو کہ دیکھو تو سہی تم جو اللہ کے سوا اور معبودوں کو پکارتے ہو۔ اگر اللہ تعالیٰ مجھکو کوئی تکلیف پہنچانا چاہے تو کیا تمہارے فرضی معبود اُسکی بھیجی ہوئی تکلیف کو دفع کرسکینگے یا وہ مجھ پر رحمت کرنی چاہے۔ تو کیا تمہارے فرضی معبود اُسکی رحمت کو روک سکینگے؟ (ہرگز نہیں۔ تو ان سے) کہدو (اے رسول کہ) اللہ میرے لیئے کافی ہے (اور وہی میرا مددگار ہے) اُسی پر بھروسہ کرنیوالے بھروسہ کرتے ہیں۔ (نہ کہ تمہارے بنائے اور گھڑے ہوئے خداؤں پر جو نہ ہاتھ ہلا سکتے ہیں نہ پاؤں)۔

اور سورہ مومن میں فرماتا ہے قل انی نھیت ان اعبد الذین تدعون من دون اللہ لما جاءنی البینات من ربی وامرت ان اسلم لرب العالمین۔ اے ہمارے حبیب رسولؐ کہدو کہ میں اس بات سے منع کیا گیا ہوں۔ مجھے خدا تعالیٰ نے نہی فرمائی ہے کہ اُنکی پرستش کروں جنکی تم پرستش کرتے ہو۔ اللہ تعالیٰ کو چھوڑکر جبکہ دلیلیں اور حجتیں میرے پروردگار کیطرف سے آئیں تو اس امر کو مجھے بتادیا کہ ان مورتوں کی عبادت نہ کرنی چاہیئے۔ اور مجھے خدا تعالیٰ کیطرف سے حکم ملا ہے کہ میں تمام جہان کے پالنے والے اور مالک کی اطاعت کروں۔

سورہ سجدہ میں فرماتا ہے۔ لاتسجدوا للشمس ولا للقمر واسجدوا للہ الذی

خَلَقَهُنَّ اِنْ كُنْتُمْ اِيَّاهُ تَعْبُدُوْنَ۔ تم لوگ سورج اور چاند کو سجدہ مت کرو۔ اور اللہ کو سجدہ کرو۔ جس نے ان (سورج اور چاند وغیرہ) کو پیدا کیا ہے اگر تم اُسی کی عبادت کرنی چاہتے ہو یعنی اگر تمہارا یہ خیال ہے کہ ان بتوں کی پرستش سے دراصل ہمارا مقصود خدا تعالیٰ کی عبادت ہے (جیسا کہ بعض اصنام پرستوں سے مشافہتًہ سنا گیا ہے کہ وہ کہتے ہیں دراصل تو ہمکو مقصود اُسی کی عبادت ہے لیکن چونکہ ہمارا خیال اُس پر قائم نہیں ہوتا۔ اس لیے ہمنے یہ مختلف قسم کی مورتیں خیال کی یکسوئی کیواسطے قائم کر لی ہیں تاکہ اپنے خیال پختہ کرکے ترقی کریں۔ اور خدا تعالیٰ کی عبادت تک پہنچیں)۔ تو تمہیں لازم ہے کہ اُسی اصل خالق کیطرف اپنے خیال کو متوجہ کرو۔ اور اسمیں استحالہ اور دشواری ہی کیا ہے۔ یہ تو ظاہر ہے کہ وہ بے مثل و بے نظیر ہے اُسکی کوئی صورت نہیں ہے۔ اُسکے لئے کوئی جسم نہیں ہے وہ جسم و جسمانیات و مکان و مکانیات سے مبرّا ہے۔ اور اپنی قدرت سے ہر ایک چیز کی حالت اور ہر دل کے خیال اور ہر عضو بدن کے افعال سے واقف ہے اُس سے کوئی جگہ خالی نہیں تو اُسی ذات مقدس بے ہمتا و بے مانند کو مقصود اصلی ٹھیرا کر کیوں نہیں سجادہ کرتے۔ دیکھو قرآن یہ تعلیم فرماتا ہے۔ کہ اَیْنَمَا تُوَلُّوْا فَثَمَّ وَجْہُ اللّٰہِ۔ جدھر منہ پھیرو اُدھر ہی ذات خدا ہے۔ یعنی اُس سے کوئی جگہ خالی نہیں ہے پس ایسے موجود کی عبادت کیواسطے کیا ضرورت کسی نمونہ قائم کرنیکی ہے۔ اور اگر یہی ہے تو پھر تخصیص چاند۔ سورج۔ پتھر کی کیا ہے۔ انمیں کیا خدا بیٹھا ہوا ہے یا انکو کوئی خاص تعلق ذات اللہ تعالیٰ سے ہے؟ یہ تو ویسی ہی مخلوق ہیں۔ جیسے تم مخلوق ہو۔ یہ بھی ویسے ہی مسخر ہیں جیسے تم مسخر ہو۔ یہ بھی ویسے ہی عبد خدا ہیں جیسے تم ہو۔ تو پھر انکو پوجنا کیا خالق عالم کی جناب میں بے ادبی نہ ہوگی؟ بیشک یہ بہت بڑی بے ادبی ہے کہ ایسے خالق و قادر و عالم و مالک الملک و الملکوت کے ہوتے ہوئے اُسی کے سامنے اُسکی مخلوقات خسیسہ کو تو سجدہ کیا جائے۔ اور باوجود استحقاق حقیقی کے خود اُسکو نہ سجدہ کیا جائے۔ مورتوں اور چاند سورج۔ درخت۔ پانی اور آگ وغیرہ سے رفع حاجات کے لئے دعا مانگی جائے۔ اور جو اقدر القادرین ہے۔ اُس کی طرف التفات بھی نہ کیجائے۔ فالحیف ثم الحیف!!

سورہ زخرف میں فرمایا ہے وَلَا يَمْلِكُ الَّذِيْنَ يَدْعُوْنَ مِنْ دُوْنِهِ الشَّفَاعَةَ اِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ وَهُمْ يَعْلَمُوْنَ وَلَئِنْ سَاَلْتَهُمْ مَّنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُوْلُنَّ اللّٰهُ فَاَنّٰى يُؤْفَكُوْنَ ۵ اور جن بتوں کو یہ کفار پکارتے ہیں۔ اور کہتے ہیں کہ وہ ہماری سفارش کرینگے۔ اس لئے ہم اُنکو سجدہ کرتے ہیں۔ وہ تو سفارش کرنے پر قادر ہی نہیں ہیں۔ البتہ وہ لوگ سفارش کر سکینگے جنہوں نے حق کی شہادت دی ہے یعنی توحید خدا کے قائل ہیں۔ اور سچّے موحّد ہیں (مثل حضرت عیسےٰ اور عزیر علیہما السلام اور فرشتوں کے) اور وہ علم بھی رکھتے ہیں۔ اور اے رسول اگر تم ان بت پرستوں سے پوچھو کہ تمہیں کس نے پیدا کیا ہے تو کہدینگے۔ کہ اللہ نے پیدا کیا ہے۔ پس (باوجود اس اقرار کے) کدھر بھٹکے پھرتے ہیں؟

سورہ جاثیہ میں فرمایا ہے اَفَرَءَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ اِلٰهَهٗ هَوٰىهُ۔ اے رسول دیکھا

تم نے اُن لوگونکو جنہوں نے اپنی خواہش نفس کو اپنا معبود بنا لیا ہے۔ یہ آیت قریش کی نسبت اس موقع پر نازل ہوئی ہے جبکہ اُنکی معاش ان پر تنگ ہوگئی تھی۔ تو مکہ سے نکل اور متفرق ہوگئے۔ اور ان میں سے جب کوئی شخص کسی خوبصورت درخت یا پتھر کو دیکھتا تو اُسکی عبادت کرنے لگتا اور اسپر اپنی بھیڑ و بکریوں کو قربانی چڑھاتا اور اُنہیں ان جانوروں کے خون سے رنگین کرتا۔ تو خدا تعالیٰ فرماتا ہے کہ کیا تم نے اے رسول دیکھا ان لوگونکو کہ کس طرح اپنی خواہش نفس کے پیرو ہیں جسے انکا دل کہتا ہے اُسی کی عبادت کرنے لگتے ہیں۔ اور خدائے حقیقی کو بھولے ہوئے ہیں!!

سورہ احقاف میں فرماتا ہے۔ قل ارأیتم ما تدعون من دون اللہ اروني ماذا خلقوا من الارض ام لھم شرک في السماوات ائتوني بکتاب من قبل ھذا او اثارۃ من علم ان کنتم صادقین ومن اضل ممن یدعو من دون اللہ من لا یستجیب لہ الی یوم القیامۃ وھم عن دعائھم غافلون"

اے رسول ان مشرکین سے کہو کہ بھلا دیکھو تو سہی کہ تم جن لوگوں (جن مورتوں) کو سوائے اللہ تعالیٰ کے معبود کہتے ہو یا انکو اپنی حاجتوں کے وقت پکارتے ہو ذرا دکھاؤ تو سہی کہ انہوں نے کون سی زمین پیدا کردی یا آسمانوں کے بنانے میں انکا ساجھا ہے۔ اگر تم اپنے دعوے میں سچے ہو تو لاؤ اس سے پہلے کی کوئی کتاب جسمیں لکھا ہو کہ ان مورتوں کی عبادت درست ہے یا کوئی علمی روایت میرے سامنے پیش کرو۔ جس سے تمہارے دعوے کی تصدیق ہو سکے!! اور (اے رسول) اُس سے زیادہ کون گمراہ ہوگا۔ جو اللہ کے سوا اُنکو پکارتا ہے۔ جو کبھی اُنکی دعا قیامت تک نہ قبول کرینگے۔ اور وہ انکی دعا سے غافل بھی ہیں۔ یعنی اُنکو خبر بھی نہیں۔ کہ ہم سے کوئی کچھ کہتا بھی ہے یا نہیں۔ کیونکہ اُنمیں قوت سامعہ ہی نہیں۔ اور نہ کوئی خاص ایسی طاقت ہے جس سے وہ انکی دعاؤنکو ادراک کر سکیں۔

سورہ نجم میں فرمایا ہے۔ افرأیتم اللات والعزی ومنوۃ الثالثۃ الاخری الکم الذکر ولہ الانثی تلک اذا قسمۃ ضیزی ان ھی الا اسماء سمیتموھا انتم و اباءکم ما انزل اللہ بھا من سلطان ۵ کیا تم نے دیکھا لات۔ اور عزیٰ اور تیسرے منات کو جنکی تم عبادت کرتے ہو۔ کیا انہوں نے کوئی نفع یا نقصان پہنچایا؟ یا کوئی ایسا کام کیا جس سے خدا کہے جانے کے قابل ہوئے؟ اور کیا تم انہی کو کہتے ہو کہ یہ خدا کی بیٹیاں ہیں؟ کیا خدا تعالیٰ نے تمہارے لئے تو بیٹے پیدا کئے اور اپنے لئے بیٹیاں اختیار کیں۔ (یہ اس امر کی طرف اشارہ ہے کہ کچھ لوگ کہتے تھے کہ فرشتے خدا تعالیٰ کی بیٹیاں ہیں) یہ تقسیم تو اسوقت بہت ہی نامنصفانہ ہے کہ تمہارے لئے تو بیٹا ہو اور خدا کے بیٹیاں ہوں۔ (یہ سب غلط ہے بلکہ) یہ تو صرف وہ نام ہیں۔ جو تم نے اور تمہارے آباء و اجداد نے قرار دے لئے ہیں۔ یہ محض فرضی ڈھکوسلے ہیں۔ انکی بابت خدا تعالیٰ نے کوئی دلیل نہیں نازل فرمائی ہے۔ جس سے سمجھا جائے کہ یہ بت قابل عبادت ہو سکتے ہیں"

سورہ جحد میں فرماتا ہے قل یا ایھا الکافرون لا اعبد ما تعبدون .. کہدے اے
رسول کہ اے کافرو میں نہ عبادت کرونگا اُنکی جنکی تم عبادت کرتے ہو. کیونکہ وہ مخلوقات ہیں مثل ہمارے
نہ انہیں قوت احساس ہے اور نہ قوت ادراک اور نہ کسی اور قسم کی طاقت جس سے قابل پرستش ہو سکیں ؟

چوتھا باب اس بیان میں کہ اُسکے نہ بیوی ہے نہ بچہ۔

کچھہ لوگ اپنی جہالت سے اس امر کے قائل ہوگئے۔ کہ خدا تعالی کے بیوی بھی ہے۔ چنانچہ خود مجھہ سے ایک عالم ہندو نے جو اپنے فن میں ید طولی رکھتا تھا۔ کہا "پرمیشر اپنے اسی برس کے کاموں کو قدرت ہی حوالہ کرکے اپنی استری کو لیکر سو جہت عرش پر سوتا ہے" اور حضرات عیسوئیں اس امر کے مدعی ہوگئے کہ خدا تعالی کے بیٹا ہے۔ چنانچہ حضرت عیسے مسیح کو جو پیغامبر برگزیدہ تھے۔ خدا کا بیٹا کہدیا اور غالباً یہ لوگ حضرت مریم کو نعوذ باللہ خدا کی بیوی سمجھے ہونگے۔ کیونکہ خدا کا بیٹا ان ہی کے بطن سے پیدا ہوا تھا۔ ان لوگوں سے کچھہ پیشتر حضرت عزیر کو لوگوں نے خدا کا بیٹا کہدیا تھا۔ چنانچہ ان دونوں قولونکی نقل خدا تعالی نے اپنی کتاب میں کی ہے قالت الیھود عزیر بن اللہ وقالت النصاری المسیح بن اللہ ذالک قولھم بافواھھم یضاھئون قول الذین کفروا من قبل۔

یہود نے کہدیا کہ عزیر خدا کا بیٹا ہے اور نصرانیوں نے کہدیا کہ مسیح خدا کا بیٹا ہے۔ یہ انکے منہ کی باتیں ہیں اگلے کافروں کی سی باتیں کرتے ہیں یعنی یہ محض زبانی انکا دعوی ہے اسکی دلیل انکے پاس کوئی نہیں اور پھر انکے رد میں فرمایا ہے کہ انما المسیح عیسے بن مریم رسول اللہ وکلمتہ القاھا الی مریم. پس عیسے مسیح بن مریم تو اللہ کا رسول تھا۔ اور اسکا ایک حکم تھا جسے مریم کیطرف ڈالدیا تھا پھر فرمایا لن یستنکف المسیح ان یکون عبد اللہ ولا الملئکۃ المقربون۔ خدا کا بندہ ہونے سے مسیح نے ہرگز انکار نہیں کیا اور نہ مقرب فرشتوں نے بلکہ سب اس بات کے معترف رہے اور ہیں کہ ہم سب بندگان خدا ہیں اور اُس کے مخلوق ہیں علے ہذا القیاس توریت بھی اس امر کی اقراری نظر آتی ہے۔ کہ خدا کے بیٹے ہیں۔ چنانچہ کتاب پیدائش باب ۶ آیت ۲-۳ میں مذکور ہے کہ "جب روئے زمین پر آدمی بہت ہونے لگے۔ اور ان سے بیٹیاں پیدا ہوئیں تو خدا کے بیٹوں نے آدمیوں کی بیٹیوں کو دیکھا کہ وے خوبصورت ہیں اور ان سبھوں میں سے جو پسند آئیں اپنے لئے جورواں لیں تب خداوند نے کہا کہ میری روح انسان کے ساتھہ ہمیشہ مزاحمت نکریگی۔ وہ تو بشر ہے۔ تو بھی اسکے دن ایک سو بیس برس اور ہونگے" لیکن اس مقام پر ایک سوال یہ ہے کہ کسی کو خدا کا بیٹا کہنا کس معنی سے ہے؟ اگر اسکا یہ مطلب ہے کہ وہ خدا تعالی کا محبوب اور پیارا ہے اور وہ اُس سے ایسی محبت کرتا ہے جیسی باپ بیٹے سے تو اس لحاظ سے تمام گذشتہ انبیا خدا کے بیٹے ہوئے کیونکہ وہ نیک چلن اور عابد و زاہد ہونے کی وجہ سے خدا تعالی کے محبوب تھے۔ اور نیز وہ لوگ بھی خدا کے بیٹے ہوئے جنکے واسطے بسبب انکے

حسنات کے خدا تعالیٰ درجات عالیہ پر فائز کریگا۔ بلکہ اس لحاظ سے کہ وہ عام بندوں پر حد سے زیادہ مہربان ہے الرحمان الرحیم۔ ان اللّٰہ ھو الرزاق ذو القوۃ المتین۔ تو تمام بندے اُسکے بیٹے ہیں۔ کیونکہ وہ انہیں اسیطرح پالتا ہے جیسے باپ بیٹے کو بلکہ اُس سے بہتر۔ لہذا تخصیص شخصی کی کوئی وجہ نہیں معلوم ہوتی۔ اور اگر اسکا یہ مطلب ہے۔ کہ حضرت عیسٰے چونکہ بن باپ کے پیدا ہوئے تھے۔ اسوجہ سے وہ خدا کے بیٹے ہیں کیونکہ کوئی نہ کوئی باپ اُنکے لئے ضرور تجویز کیا جانا چاہئیے۔ تو حضرت آدمؑ بطریق اولیٰ خدا کے بیٹے ہوئے۔ اور حوّا خدا کی بیٹی کیونکہ اُنکا بھی کوئی باپ ظاہر میں نہ تھا۔ تو خدا تعالیٰ ہی اُنکا بھی باپ ہوا اور یہ اُسکے فرزند حالانکہ کوئی بھی آدمؑ و حوّا کو خدا کا بیٹا بیٹی نہیں کہتا۔ اور اگر مطلب یہ ہے کہ کوئی شخص خدا کا بیٹا اسوجہ سے ہے کہ اُس نے کسی عورت سے اُسی طرح صحبت کی ہے جیسے مرد عورت سے اور نطفہ قرار پاکر بچّہ پیدا ہوا ہے تو پناہ بخدا اس قول سے اس لئے کہ اگر ایسا مان لیا جائے تو پھر خدا تعالیٰ کا حادث ہونا لازم آئیگا۔ کیونکہ صحبت کا واقع ہونا آلات جماع پر موقوف ہے اور نطفہ کا خارج ہونا اجزائے ترکیبیہ عنصریہ پر پس اگر خدا تعالیٰ کے پاس آلات جماع ہیں۔ اور اُس کے لئے ایسا کوئی جسم ہے جسمیں اجزائے عنصریہ کو ترکیب حاصل ہوتی ہے تو وہ خاصہ مرکب ہوا اور جو چیز مرکب ہے۔ وہ معدوم الاصل ہے پس خدا تعالیٰ معدوم الاصل ہوگا۔ اور جب ایسا ہوا تو کسی کا پیدا کیا ہوا ہوگا۔ پھر تو وہ خدائے واجب الوجود و قدیم نہ ہوسکیگا۔ بلکہ جو اسکا پیدا کرنے والا ہے وہ خدا ہونے کے زیادہ قابل ہوگا۔ بشرطیکہ اُس میں بھی یہی عیب نہ ہو وذالک مستحیل فی جناب کبریائہٖ تعالیٰ اللّٰہ عن ذالک علواً کبیرا۔ نیز بنا بر مسئلہ تولید مثل کے کہ کسی درخت کے بیج سے وہی درخت پیدا ہوتا ہے اور کسی نبات کی شاخ سے وہی نبات اُگتی ہے۔ کسی پرندے کے انڈوں سے ویسا ہی پرندہ پیدا ہوتا ہے اور کسی حیوان کے نطفہ سے ویسا ہی انسان۔ اگر خدا تعالیٰ کا کوئی بیٹا ہو۔ تو یقیناً جنس و نوع میں مغائر ہوگا۔ کیونکہ وہ واجب الوجود اور قدیم ہے اور اسکے نورچشم ممکن الوجود اور حادث ہونگے پس قاعدہ تولید مثل برہم ہو جائیگا ؛

اور چونکہ یہ بات بالکل ناممکن۔ بلکہ بے معنی تھی کہ خدا تعالیٰ کے لئے کوئی جورو یا بچّہ ہو اسلئے قرآن مجید میں اکثر مقام پر اسکی نفی فرمائی ہے۔ سورہ نساء میں فرماتا ہے انما اللّٰہ الٰہ واحد سبحانہ ان یکون لہ ولد لہ ما فی السماوات وما فی الارض۔ بس اللّٰہ تو ایک ہی معبود برحق ہے۔ پاک ہے اس سے کہ اُسکے کوئی بیٹا ہو (البتہ یہ بات ضرور ہے کہ) جو کچھ آسمانوں میں ہے اور جو کچھ زمین میں ہے۔ وہ سب اُسی کی (پیدا کی ہوئی) ہے۔

اور سورہ مائدہ میں فرمایا لقد کفر الذین قالوا ان اللّٰہ ھو المسیح بن مریم قل فمن یملک لکم من اللّٰہ شیئاً ان اراد ان یھلک المسیح بن مریم و امہ

وَمَن فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ" اس آیت شریفہ میں خدا تعالیٰ نے اُن نصرانیوں کی رد فرمائی ہے جو اس سے متجاوز ہو کر عیسےٰ کو خدا کا بیٹا کہیں۔ عین خدا تعالیٰ کہنے لگے تھے چنانچہ شہرستانی نے ملل و نحل میں لکھا ہے وقالت الملکانیۃ المسیح ناسوت کلی لا جزئی وھو قدیم ازلی من قدیم ازلی و لقد ولدت مریم الٰھًا ازلیًا الخ فرقہ ملکانیۃ قائل ہے کہ مسیح ناسوت کلی تھے ناسوت جزئی نہ تھے اور قدیم ازلی تھے۔ قدیم ازلی سے پیدا ہوئے تھے۔ اور مریم نے خدائے ازلی کو جنا تھا" (صـ۶۲ـ ج ۲)

تو خدا تعالیٰ انکی رد میں فرماتا ہے کہ کافر ہو گئے وہ لوگ جو کہتے ہیں کہ مسیح خدا ہے۔ اے رسول کہدو کہ کون اس بات پر قادر ہے کہ مسیح کو مرنے نہ دے۔ اگر اللہ چاہے کہ انکو مار ڈالے اور نیز انکی ماں کو بھی اور تمام ان لوگوں کو بھی جو روئے زمین پر ہیں۔ مطلب یہ ہے کہ اگر مسیح خدا ہوتے تو کیونکر مر سکتے اور کیوں نہ اپنے نفس سے اس ہلاکت کو دفع کر سکتے۔ حالانکہ انہیں نہ کسی اور میں یہ طاقت ہے کہ اپنے مرنیکو اور قضائے الٰہی کو روک سکے۔ وَلِلَّهِ الخ یعنی اور خدا ہی کے لئے ہے۔ آسمانوں اور زمین اور ما بینہما کا ملک جو چاہتا ہے پیدا کرتا ہے اور اللہ ہر شے پر قادر ہے۔ نہ کوئی اور۔ تو جس طرح تمام زمین اور آسمان اور انکے درمیان کی چیزیں مملوک خدا ہیں۔ اُسی طرح مسیح بن مریم بھی مملوک خدا ہے۔ نہ یہ کہ خود وہ خدا ہو۔

اسی مطلب کو اسی سورہ میں ایک اور مقام پر ادا فرمایا ہے لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ کافر ہو گئے وہ لوگ جنہوں نے کہا کہ اللہ تعالیٰ تین میں کا تیسرا ہے یعنی تین خدا اور تینوں کا ایک خدا ہے۔ اور وہ تین یہ ہیں ۱ خود خدا تعالیٰ ۲ روح القدس ۳ عیسےٰ مسیح جنہیں اقانیم ثلثہ سے بھی تعبیر کرتے ہیں۔ اور تینوں کو قدیم ازلی جانتے ہیں۔ غالباً یہ یعقوبیہ فرقہ عیسوی کا اعتقاد ہے۔ جو اس بات کے قائل ہیں کہ اللہ تعالیٰ ذات مسیح سے متحد ہو گیا اور دونوں ملکر ایک ہو گئے پس ناسوت لاہوت بنگیا اور لاہوت ناسوت ہو گیا۔ وَمَا مِنْ إِلَٰهٍ إِلَّا إِلَٰهٌ وَاحِدٌ حالانکہ ایک معبود کے سوا دوسرا کوئی معبود نہیں ہے وَإِن لَّمْ يَنتَهُوا عَمَّا يَقُولُونَ لَيَمَسَّنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ۔ اور اگر یہ اپنے اس قول سے باز نہ آئے تو یہ عیسائی جو اس قول کے قائل ہیں اور اسکی وجہ سے کافر ہو گئے ہیں عذاب دردناک میں مبتلا ہونگے!!

پھر اسی سورہ میں انکی رد میں جو کہتے تھے کہ ہم بھی خدا کے بیٹے ہیں۔ فرماتا ہے۔ وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَىٰ نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ قُلْ فَلِمَ يُعَذِّبُكُم بِذُنُوبِكُم بَلْ أَنتُم بَشَرٌ مِّمَّنْ خَلَقَ يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ۔ یہود و نصارےٰ نے کہا کہ ہم خدا کے بیٹے اور اسکے دوست ہیں۔ اے رسول کہدو کہ پھر کیوں تم پر خدا تعالیٰ تمہارے گناہوں کے سبب عذاب کریگا۔ کیا کوئی باپ بیٹے پر یا کوئی دوست اپنے دوست پر بھی عذاب کرتا ہے۔ حالانکہ خدا تعالیٰ تمکو کافر فرماتا ہے اور تم پر ضرور عذاب کریگا۔ (اور اگر یعذبکم کے معنی عذبکم کے ہوں۔ تو یہ مطلب ہوگا کہ اگر تم خدا کے بیٹے اور اس کے

دوست ہو تو پھر تمکو گوسالہ پرستی کے عوض میں کیوں معذب کیا ، اور تمہاری بد افعالیوں کی وجہ سے تمکو بندر اور سُور کی صورت میں کیوں مسخ کر دیا ۔ کیا کوئی باپ اپنے بیٹے پر یا دوست اپنے دوست پر اسطرح کا بھی عذاب کرتا ہے ۔ بل انتم بشر الخ بلکہ تم بھی منجملہ اور مخلوق آدمیوں کے آدمی ہی ہو ۔ نہ کہ خدا کے بیٹے یا دوست ہو ۔ اللہ جسکو چاہتا ہے بخشدیتا ہے اور جسکو چاہتا ہے معذب کرتا ہے (جبکہ اسمیں بخشے جانے یا عذاب کیئے جانے کے قابل افعال دیکھتا ہے !!) ۔

سورہ یونس میں فرماتا ہے قالوا اتخذ اللہ ولدا سبحانہ ھو الغنی لہ مافی السمٰوٰت ومافی الارض ان عندکم من سلطان بھذا اتقولون علی اللہ مالا تعلمون ۔ ان لوگوں نے کہدیا کہ اللہ نے تو بیٹا اختیار کیا (یعنی اپنا ایک بیٹا پیدا کیا) پاک ہے وہ اس سے جو یہ ناسمجھ لوگ کہتے ہیں ۔ اُسے کیا ضرورت ہے بیٹا پیدا کرنیکی کیا اُسے یہ ڈر ہے کہ اگر میرا کوئی بیٹا نہ ہوگا ۔ تو میری نسل قطع ہو جائیگی یا اُسے یہ ضرورت ہے کہ بیٹا ہوگا تو ضعیفی کا سہارا ہوگا ۔ یا کمزوری کے وقت مدد دیگا یا کسب معاش کر کے روزی بہم پہنچائیگا ۔ یہ تو کچھہ ضرورت ہے ہی نہیں ۔ بلکہ وہ ان سب باتوں سے مستغنی ہے ۔ اُسی کا ہے جو کچھہ آسمانوں میں ہے خواہ وہ ملائکہ ہوں یا ستارے ہوں یا آفتاب و ماہتاب ہوں سب اُسی کے پیدا کئے ہوئے ہیں اور نیز جو کچھہ زمین میں ہے خواہ نباتات ہوں یا جمادات ہوں یا حیوانات ۔ اے کفار تم جو خدا کے لیئے بیٹا تجویز کرتے ہو کیا تمہارے پاس اسکی کوئی دلیل ہے ؟ کیا تم لوگ خدا پر اس بات کی تہمت لگاتے ہو جسکا تم کو علم نہیں ؟

سورہ اسرے میں فرمایا ۔ افاصفٰکم ربکم بالبنین واتخذ من الملائکۃ اناثا انکم لتقولون قولا عظیما ۔ یہ آیت رد میں ان لوگوں کے ہے جو کہتے تھے کہ فرشتے خدا تعالیٰ کی بیٹیاں ہیں اور ہم اُنہیں کی عبادت کرتے ہیں تاکہ وہ ہماری سفارش خدا کے نزدیک کریں ۔ تو پروردگار عالم فرماتا ہے کہ کیا تمکو تو پروردگار نے بیٹے دیئے ہیں ۔ اور فرشتوں کو اپنی بیٹیاں بنالیا ہے ۔ بیشک تم بڑی بات کہتے ہو جو کہنے کے قابل نہیں ہے ۔

سورہ کہف میں فرماتا ہے وینذر الذین قالوا اتخذ اللہ ولدا مالھم بہ من علم ولا لاٰبائھم کبرت کلمۃ تخرج من افواھھم ان یقولون الا کذبا اور اللہ تعالیٰ نے یہ کتاب اس لیئے نازل فرمائی ہے کہ) ڈرائے ان لوگوں کو یعنی قریش کو جو کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے بیٹے اختیار کیئے یعنی فرشتے اُسکی بیٹیاں ہیں ۔ یا وہ یہود و نصاریٰ جو لیئے تئیں خدا کا بیٹا کہتے ہیں ، یا عزیر اور مسیح کو خدا کے بیٹے بتاتے ہیں ۔ ان لوگوں کو اس بات کا علم نہیں ہے اور نہ انکے باپ دادا اسے جانتے تھے ۔ کہ خدا کی اولاد ہے یا نہیں ۔ بلکہ محض ظن و تخمین سے یہ تجویز صحیح مان لیگئی ہے کہ اللہ تعالیٰ صاحب اولاد ہے ۔ بڑی بات انکے مُنہ سے نکلی ۔ جو کچھہ یہ لوگ کہتے ہیں جھوٹ ہی کہتے ہیں ۔ یعنی

اس معاملے میں انکی گفتگو محض جھوٹ ہے

سورہ مریم ماکان للہ ان یتخذ من ولد سبحانہ اذا قضیٰ امراً فانما
یقول لہ کن فیکون ''کیا ہے اللہ کے لئے کہ وہ کسی کو بیٹا بنائے۔ وہ اس سے پاک و منزہ ہے
کہ اسکی اولاد ہو۔ کیونکہ اُسکی کوئی بیوی نہیں۔ اور نہ اُسکے لئے جسم ہے جسمیں آلات جماع ہوں۔
اور نہ اُسمیں خواہش نفسانی ہے جسے پورا کرنیکی اُسے ضرورت ہو۔ (بلکہ) جسوقت وہ کوئی کام کرنا چاہتا
ہے۔ پس اتنا ہی ہوتا ہے کہ اُسے کہدے کہ ہو جا پس وہ ہو جاتی ہے۔ نہ یہ کہ اُن آلات کے استعمال کی
اُسے ضرورت پڑتی ہو۔ جو بچہ پیدا ہونے کے لئے ضروری ہیں۔ تو کیونکر اُسکو کوئی بیٹا اصطلاحی ہوگا۔ ہاں
ان معنوں سے تو سب اُس کے فرزند ہیں کہ انکا رازق و منعم ہے اور انپر ایسی مہربانی فرماتا جیسی باپ بیٹے پر)

نیز فرماتا ہے وقالوا اتخذ الرحمان ولداً لقد جئتم شیئاً اداً تکاد السموات
یتفطرن منہ وتنشق الارض وتخر الجبال ہداً ان دعوا للرحمان ولداً وما ینبغی
للرحمن ان یتخذ ولداً ان کل من فی السماوات والارض الا اٰتی الرحمن عبداً
یہودیوں۔ عیسائیوں اور مشرکین عرب نے یہ کہدیا کہ عزیر خدا کا بیٹا ہے مسیح خدا کا بیٹا ہے۔ ملائکہ خدا کی بیٹیاں
ہیں۔ بڑے رحم والے خدا نے اپنے لئے اولاد اختیار کی ہے۔ (اے محمد ان سے کہو کہ) بیشک تمنے نہایت
نامناسب منکر اور شنیع بات کہی۔ جس سے قریب ہے آسمان پھٹ جائیں اور زمین شق ہو جائے۔ اور
پہاڑ ٹکڑے ٹکڑے ہو کر گر پڑیں۔ اسوجہ سے کہ ان لوگوں نے خدا کیلئے اولاد تجویز کی۔ بڑے رحم والے
خدا کو سزاوار نہیں ہے یعنی یہ اُسکی صفت نہیں ہے کہ وہ اپنے لئے اولاد اختیار کرے۔ (بلکہ) تمام وہ
مخلوقات جو آسمانوں اور زمین میں ہے۔ اُس کے سامنے بندے ہی ہو کر آئینگے۔ خواہ آدمی ہوں
یا جن ہوں یا فرشتے۔ کوئی انہیں سے اُسکا بیٹا یا اُسکی بیٹی نہیں ہے!!

سورہ انبیا میں فرمایا ہے۔ وقالوا اتخذ الرحمان ولداً سبحانہ بل عباد مکرمون
لا یسبقونہ بالقول وہم بامرہ یعملون۔ ان مشرکون نے کہدیا ہے کہ رحمان (خداوند کریم)
نے (فرشتوں کو) اپنی اولاد بنایا ہے۔ (ہرگز ایسا نہیں ہے بلکہ) وہ پاک و مقدس ہے (کسی کو بیٹا یا
بیٹی بنانے سے) بلکہ وہ فرشتے تو باعزت بندے ہیں۔ جیسے آدمی اور جن وغیرہ۔ نہیں سبقت کرتے
ہیں۔ اُس سے بات میں یعنی نہیں کہتے مگر وہی بات جو خدا تعالیٰ اُنسے کہتا ہے۔ اور نہیں کلام کرتے
مگر وہی جو انکو حکم ملا ہے اور وہ اُسکے حکم پر عمل کرتے ہیں۔ حاصل یہ ہے کہ فرزند ہونے اور بندہ ہونے
میں فرق ہے۔ فرزند ہونے کی تو صرف دو صورتیں ہیں۔ یا تو بذریعہ توالد تناسل کے ہوگا۔ یعنی نطفہ کو رحم میں
داخل کرنا اور اس سے بچہ پیدا ہونا۔ تو یہ بات خدا تعالیٰ کی جناب میں بالکل ناممکن ہے۔ کیونکہ توالد
و تناسل کیواسطے جسمیت لازم ہے۔ اور وہ جسم و جسمانیات سے منزہ و مقدس ہے۔ ورنہ اُسکا حدوث

لازم آئیگا جو محال ہے یا اور یا بذریعہ تبنیہ کے ہوگا یعنی منہ بولا بیٹا بنانا جسکی ضرورت اسیوجہ سے پڑتی
ہے کہ کسی کے اولاد نہ ہو۔ اور وہ کسی کے بچے کو لیکر پرورش کرے اور اُسے بیٹا بنائے یہ بھی اللہ تعالیٰ
کی جناب میں محال ہے کیونکہ اسے مرنیکا ڈر نہیں کہ یہ فرضی بیٹا اُسکی قائم مقامی کریگا اور نہ اُسمیں کمزوری
ہے کہ کسی وقت یہ اُسکی مدد کریگا۔ اور نہ اُسکو اپنے ملک وجائداد کے تلف ہوجانے کا ڈر ہے جسکو
یہ فرزند اُسکے بعد سنبھالیگا۔ بلکہ وہ ان تمام باتوں سے مستغنی ہے۔ پس اُسکے لئے بیٹے یا بیٹی
کا ہونا بھی ناممکن ہے اور بندہ مخلوق ہونے میں کسی کے اُسکے لئے کوئی خرابی لازم نہیں آتی جیسے
خصوصیت ومحبت کیوجہ سے کسی کا دوست ہونا جیسا کہ حضرت ابراہیم کو خلیل اللہ کا خطاب دیا۔ یا
محمد مصطفےٰ صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم کو حبیب اللہ کا خطاب مرحمت فرمایا اسمیں کوئی مضائقہ نہیں
اور نہ کوئی استحالہ عقلی اسپر لازم آتا ہے۔

سورہ صافات میں ارشاد فرمایا ہے فاستفتہم الربک البنات ولہم البنون
ام خلقنا الملائکۃ اناثا وھم شاھدون ۔ الا انھم من افکھم لیقولون ولد اللہ
وانھم لکاذبون ۔ اصطفی البنات علی البنین ۔ مالکم کیف تحکمون ۔ افلا تذکرون
ام لکم سلطان مبین ۔ فاتوا بکتابکم ان کنتم صادقین ۔ وجعلوا بینہ وبین الجنۃ نسبا
ولقد علمت الجنۃ انھم لمحضرون ۔ پس اے رسول ان مشرکین عرب سے پوچھو کہ کیا
تیرے پروردگار کے تو بیٹیاں ہیں اور ان مشرکین کے لئے بیٹے ہیں۔ آخر کیونکر انہوں نے یہ بات
کہی کہ فرشتے اللہ تعالیٰ کی بیٹیاں ہیں۔ کیا ہم نے فرشتوں کو مونث (عورتوں کی علامتوں والی) پیدا
کیا۔ اور یہ مشرکین دیکھ رہے تھے اور وہاں موجود تھے۔ (یعنی انکو کسطرح علم ہوگیا کہ فرشتے مونث
ہیں کیا پیدا ہوتے وقت یہ لوگ وہاں موجود تھے۔ اور اُنکی علامات انوثہ کو دیکھا ہے) بیشک یہ لوگ
(مشرکین عرب) اپنے جھوٹ کیوجہ سے کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے اولاد ہے (یا وہ جنا ہے۔ اُس سے
بچے لڑکے یا لڑکیاں پیدا ہوئی ہیں) اور بیشک یہ لوگ جھوٹ بولتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے بیٹوں پر
بیٹیوں کو ترجیح دی ہے، سلئے اپنے واسطے بیٹیاں پسند کیں (اے مشرکو) کیا ہوگیا ہے۔ تمکو کیونکر
یہ حکم لگاتے ہو (کہ اللہ تعالیٰ صاحب اولاد ہے) کیا تم نصیحت نہ حاصل کروگے؟ کیا تمہارے پاس کوئی
واضح دلیل ہے؟ تو لاؤ اپنی کتاب اگر تم سچ کہتے ہو کہ اللہ تعالےٰ کی اولاد ہے اور ان کافروں نے (لیے
فرشتے تو فرشتے) جنوں اور خدا تعالیٰ کے درمیان بھی رشتہ قرار دیدیا ہے یعنی کہتے ہیں کہ خدا تعالیٰ
اور ابلیس بھائی بھائی ہیں یا یہ کہ جنات کی عورتوں سے خدا تعالیٰ نے بیاہ کر لیا تھا۔ اُن سے فرشتے ہوئے
یا یہ کہ جن بھی خدا تعالیٰ کی بیٹیاں ہیں (باختلاف اقوال) حالانکہ جن اس امر کو جانتے ہیں کہ وہ بھی
(قیامت کے دن) خدا تعالیٰ کے حضور میں حاضر کئے جائینگے اور اُن سے بھی نیک وبد اعمال کی پرسش

کیجائیگی اور اُنکو بھی سزا و جزا دیجائیگی - یا یہ کہ جن بھی اس امر کو جانتے ہیں کہ یہ مشرکین اپنے اس قول کیوجہ سے جہنم میں ڈالے جائینگے - کیونکہ جنکو وہ خدا تعالیٰ کی اولاد کہتے ہیں - وہ تو بندے ہیں نہ کہ اولاد!!

اور سورہ زمر میں فرمایا ہے - لو اراد اللہ ان یتخذ ولداً لاصطفیٰ مما یخلق ما یشاء سبحانہ ھو اللہ الواحد القہار - اگر ارادہ کرتا اللہ کہ کسی کو بیٹا یا بیٹی بنائے - تو اپنی مخلوقات میں سے جسے چاہتا منتخب کر لیتا - اسکی کیا تخصیص ہے کہ جن یا فرشتوں ہی کو اپنی اولاد قرار دیا - پاک ہے وہ اس سے کہ کسی کو وہ اپنا فرزند پسری یا دختری بنائے) وہی معبود برحق یکتا ہے غالب ہے "

اور سورہ زخرف میں فرمایا ہے وجعلوا لہ من عبادہ جزءاً - اور ان مشرکین نے کہا کہ بعض اُس معبود برحق کے بندے اُسکے جزء ہیں یعنی اولاد ہیں جیسے فرشتے یا جن - ان الانسان لکفور مبین - بیشک آدمی ناشکرا ہے (کہ کچھ بھی خدا تعالیٰ کی نعمتوں کی قدر نہیں کرتا اور کفر و شرک کی باتیں کئے جاتا ہے) ام اتخذ مما یخلق بنات و اصفاکم بالبنین - کیا اُس نے تو اپنی مخلوقات میں سے اپنے لئے بیٹیاں اختیار کی ہیں اور تمہیں بیٹے دیدیئے ہیں (ہرگز ایسا نہیں ہے) واذا بشر احدھم بما ضرب للرحمان مثلاً ظل وجہہ مسوداً و ھو کظیم - یعنی خود اُنکی تو یہ حالت ہے کہ جب انہیں سے کسی کو اُس چیز کی بشارت دیجاتی ہے جسکی مثل یہ لوگ خدا کو دیتے ہیں - تو اُسکا مُنہ مارے غصے کے سیاہ ہو جاتا ہے - عرب ایک زمانہ دراز تک بیٹیوں کے نام سے چڑتے تھے - بلکہ زندہ لڑکیوں کو زمین میں دفن کر دیا کرتے اور اگر کوئی یہ کہدیتا کہ تمہارے ہاں لڑکی پیدا ہوئی ہے - تو مارے غصے کے چہرہ تمتما جاتا تھا - تو خدا تعالیٰ فرماتا ہے کہ اپنی تو یہ حالت کہ بیٹیوں کا نام سنتے ہی جل جاتے ہو - اور خدا تعالیٰ کیلئے بیٹیاں تجویز کرتے ہو - ؟ یہ کیسا انصاف ہے - اور کیا عقل ہے ؟

نیز فرمایا ہے قل ان کان للرحمان ولد فانا اول العابدین - کہدو اے رسول کہ اگر خدا تعالیٰ کے کوئی بیٹا ہوتا تو میں پہلا وہ شخص ہوتا - جو اُسکی عبادت سے نفرت کرتا - حالانکہ میں اس کی عبادت کرتا ہوں اور اُسکا موحد ہوں - جس سے معلوم ہوا - کہ اُسکا کوئی فرزند نہیں ہے اور یہ بھی معنی بیان کئے گئے ہیں کہ اگر خدا کا کوئی فرزند ہوتا تو میں پہلا وہ شخص ہوتا جو اُس فرزند کی عبادت کرتا حالانکہ سوائے خدائے واحد و یکتا کے میں کسی کی پرستش نہیں کرتا جس سے معلوم ہوا کہ اُسکا کوئی فرزند نہیں ہے - اور یہ بھی معنی بیان کئے گئے ہیں کہ ان بمعنی مائے نافیہ ہے یعنی نہیں ہے خدا تعالیٰ کا کوئی فرزند - پس میں اس بات کا اقرار کرتا ہوں اور اُسی معبود یکتا کی عبادت کرتا ہوں - جس کا کوئی فرزند نہیں -

اسی آیت کے تتمہ میں فرمایا ہے سبحان رب السماوات والارض رب العرش عما یصفون - پاک ہے آسمانوں اور زمین کا مالک جو عرش کا مالک ہے اُس امر سے جو یہ مشرکین بیان کرتے ہیں یعنی اولاد سے منزہ و مقدس ہے - اُس کے لئے اولاد کا ہونا محال عقلی ہے -

سورہ طور میں فرمایا - ام لہ البنات ولکم البنون - کیا اُسکے تو بیٹیاں ہیں اور تمہارے لئے بیٹے ہیں؟ یہ کیسی تقسیم تم نے سوچی - اور یہ کیا مہمل بات تم نے کہدی - کہیں ایسا بھی ہو سکتا ہے؟ (ہرگز نہیں)

سورہ نجم میں فرمایا الکم الذکر ولہ الانثی تلک اذا قسمۃ ضیزی کیا تمہارے لئے تو لڑکے ہیں - اور اُس (معبود) کیلئے لڑکیاں ہیں؟ (جو تم فرشتوں کو اُسکی بیٹیاں کہتے ہو -) یہ تو اسوقت تقسیم ناجائز و غیر صحیح ہے کہ اپنے لئے تو بیٹے پسند کرو اور خدا تعالیٰ کی نسبت کہو کہ اُسکی بیٹیاں ہیں۔

اور سورہ جن میں - جن کی زبانی فرمایا ہے - وانہ تعالیٰ جد ربنا ما اتخذ صاحبۃ ولا ولدا" اور بیشک جلال ہمارے پروردگار کا برتر اور ارفع ہے - اُس نے نہ اپنے لئے کوئی جورو قرار دی ہے اور نہ فرزند - کیونکہ جورو کی احتیاج اُسے ہوتی ہے - جسے خواہش نفسانی ہو - اور مادہ منویہ گدگدی پیدا کرتا ہو - جسکے دفع کی ضرورت پڑے اور وہاں (یعنی خدا تعالیٰ کیلئے) نہ جسم ہے نہ خواہش نفسانی اور نہ اُسے کسی ایسی چیز کی احتیاج ہے - لہذا اُسکے لئے بیوی کہاں ہو سکتی ہے - اور جب بیوی نہ ہوئی تو بیٹا بیٹی کس سے پیدا ہونگے - پس بمعنی معروف عام اُس کے لئے فرزند کی تجویز سفاہت و حماقت ہے ؂

پانچواں باب - ذات خدا تعالیٰ کے معاملے میں غور کرنا کچھ مفید نہیں -

مطلب اُسکا یہ ہے کہ اس امر میں غور کرنا کہ خدا تعالیٰ کیا چیز ہے کس طرح کا کس کیفیت کا ہے - کب سے ہے - کب تک رہیگا - کہاں ہے - کس جگہ ہے - بالکل بیکار اور غیر مفید بات ہے - وجہ اسکی یہ ہے کہ عالم میں جتنی چیزیں از قسم موجودات پائی جاتی ہیں - خواہ وہ علوی ہوں یا سفلی - نورانی ہوں یا ظلمانی - جسمانی ہوں یا روحانی - جنسی ہوں یا نوعی - فردی ہوں یا شخصی - جوہر ہوں یا عرضی - غرض بالائے آسمان سے لیکر زیر زمین تک جتنی چیزیں موجود ہیں - وہ سب کی سب مخلوق باریتعالیٰ ہیں تو لامحالہ وہ خود ان سب سے علیحدہ اور غیر قسم کا ہوگا - کیونکہ یہ سب چیزیں حادثات ہیں - اور خود وہ واجب الوجود ہے - اور ممکن نہیں کہ دونوں قسموں میں کسیطرح کی باہم شباہت ہو - پس جتنے اوصاف اور حالات ان ممکنات کیلئے لازم یا عرضی مفارق ہیں - وہ ہرگز اُسکی ذات میں نہ پائے جاتے ہونگے - یہ تمام ممکنات اپنے وجود خاص میں محتاج مکان و حیز ہیں - تو لامحالہ اُسکے لئے کوئی مکان نہ ہوگا - پس یہ کہنا کہ وہ کہاں ہیں کیا معنی رکھتا ہے - یا یہ کہ یہ تمام ممکنات لازم التشکل ہیں تو لامحالہ وہ انسے مغائر ہونے کے سبب کوئی شکل و صورت نہ رکھتا ہوگا - پس یہ کہنا کہ وہ کس شکل کا ہے کیا معنی رکھتا ہے - یا یہ کہ تمام ممکنات زمانہ خاص ملنے سے وجود میں آئی ہیں تو انکو کہا جا سکتا ہے کہ فلاں وقت سے موجود ہیں - پس لامحالہ خالق الکل کے واسطے کوئی زمانہ ابتدائے وجود نہ ہوگا - ورنہ وہ بھی مثل انکے حادث ہوگا - یا یہ کہ جتنے ممکنات ہیں انمیں کوئی نہ کوئی کیفیت ضرور پائی جاتی ہے اور کوئی نہ کوئی عرض اُنمیں ضرور موجود ہے - مثلاً انسان میں سختی نرمی

سردی، ثقل وخفت۔ رنگ وبُو۔ این ووضع وغیرہ وغیرہ۔ پس لامحالہ اُسمیں یہ اعراض قائم نہ ہونگے ورنہ وہ محل حوادث ہوگا۔ اور پھر حادث ٹھیریگا۔ حالانکہ وہ واجب الوجود ہے۔ ہم جو کسی موجود چیز کی حقیقت معلوم کرتے ہیں تو ہمارے پاس اُسکے معلوم کرنیکے صرف چھ آلے ہیں۔ یا مس کرکے معلوم کرینگے۔ تو لازم ہے کہ وہ جسم ہو۔ حالانکہ خدا تعالیٰ جسم نہیں۔ پس مس کیونکہ ہو سکیگا۔ یا سونگھ کر معلوم کرینگے۔ تو لازم ہے کہ وہ خوشبو یا بدبو ہو۔ حالانکہ خدا تعالیٰ کوئی عرض نہیں۔ خوشبو اور بدبو اعراض میں ہیں۔ جو اپنے وجود میں غیر کے محتاج ہیں جس میں انکا قیام ہو۔ یا چکھ کر معلوم کرینگے۔ تو ضرور ہے۔ وہ ذائقہ دار چیز ہو حالانکہ خدا تعالیٰ کوئی کھانے یا پینے کی چیز نہیں۔ جسے چکھ کر معلوم کیا جاسکے۔ یا دیکھ کر معلوم کرینگے۔ تو لازم ہے کہ اُسمیں رنگ ہو۔ کیونکہ بغیر رنگ کے کوئی چیز دکھائی نہیں دے سکتی۔ حالانکہ خدا تعالیٰ کے لیئے جسم نہیں جسمیں رنگ قائم ہو۔ ورنہ لازم آئیگا کہ وہ مرکب۔ اور پھر حادث ہو۔ یا سنکر معلوم کرینگے۔ تو ضرور ہے وہ آواز ہو حالانکہ خدا تعالیٰ میں آواز کا نام نہیں ہے۔ کیونکہ آواز ایک حادث شے ہے۔ جو ہوا کے تصادم و دو جسموں کے تصاک سے پیدا ہوتی ہے جب ان پانچوں حاسوں سے اُسکا محسوس ہونا ناممکن ہے۔ تو اسکی حقیقت کوئی شخص کس ذریعے سے معلوم کرسکتا ہے۔ رہی قوت دماغیہ وہ صرف اُسی وقت کام کرتی ہے جبکہ کوئی شے ان حواس خمسہ ظاہریہ کے ذریعے سے بطور مادہ یا صورت یا اثر کے اُس تک پہنچتی ہے۔ پس چونکہ حواس ظاہرہ آجتک خدا تعالیٰ کا مادہ اور نہ صورت معلوم کرسکے۔ لہذا اُسکی حقیقت کا معلوم ہونا قوت مفکرہ سے بھی ناممکن ہے۔ باقی رہا اثر سے موثر کا پتہ چلانا سو وہ بحمد اللہ ہمکو اور نیز ہر باعقل وتمیز شخص کو معلوم ہے۔ دیکھتے ہیں کہ اُسکے آثار قوت کروڑ در کروڑ عالم میں موجود ہیں اسوجہ سے ہمکو یہ کہنا پڑتا ہے کہ کوئی نہ کوئی انکا موثر ضرور ہے اور وہی خالق الکل اور مبدع الکل ہے مگر اتنا جاننے سے اُسکی حقیقت تک پے لیجانا ناممکن ہے اسوجہ سے سخت حماقت ہے کہ اُسکی ذات کے معاملہ میں غور کیا جائے بلکہ صرف ہمکو اسقدر معلوم کرلینا کافی ہے کہ وہ ایک ذات واجب الوجود و قدیم ازلی ہے۔ جو خالق کل موجودات ممکنہ ہے اور اُسمیں وہ تمام صفات پائی جاتی ہیں۔ جو بحیثیت کمال لازم ہوتی ہیں۔ مگر یہ کہ وہ کیا ہے اور کیسا ہے؟ اسمیں غور کرنا نہ مفید ہے اور نہ اس سے اُس کی حقیقت کا معلوم ہونا امکان بشری میں ہے۔

اسی مطلب کو خدا تعالیٰ نے اپنی کتاب مجید میں ظاہر فرمایا ہے وما قدروا الله حق قدره (سورہ زمر رکوع ۷) نہیں عظمت کی ان لوگوں نے اللہ تعالیٰ کی جو حق عظمت ہے کیونکہ اُس کے لیئے ایسے اوصاف بیان کیئے جو اسکی شان عظیم کے لیئے زیبا نہیں ہیں کسی نے تو کہدیا کہ وہ اولاد والا ہے کسی نے کہدیا اُسکے لیئے جسم ہے کسی نے کہا وہ بخیل ہے کسی نے کہا وہ فقیر ہے اور ہم غنی ہیں۔ کسی نے کہدیا کہ وہ عرش پر بیٹھا ہے کسی نے اسکے لیئے شرکا ہی تجویز کردیئے جنکی

یہ عبادت کرتے ہیں۔ کسی نے کچھ کہا۔ اور کسی نے کچھ۔ غرض حق تعظیم خدا تعالیٰ کسی نے ادا نہ کیا!! اور وجہ اسکی صرف یہی ہے کہ اُسکو پہچان تو سکے نہیں۔ لہذا تخمین وظن سے جو جی میں آیا۔ وہی اُسکے لئے تجویز کر دیا۔ جناب امام محمد باقر علیہ السلام سے مروی ہے کہ آپنے فرمایا ان اللہ لا یوصف وکیف یوصف وقد قال فی کتابہ وما قدروا اللہ حق قدرہ فلا یوصف بقدرۃ الا کان اعظم من ذلک۔ بیشک خدا تعالیٰ کا وصف حقیقی بیان نہیں ہو سکتا اور کیونکر بیان ہو سکے۔ حالانکہ اُسنے خود اپنی کتاب میں فرمایا ہے کہ ماقدروا اللہ حق قدرہ پس جسقدر و انداز سے اسکا وصف بیان کیا جائیگا۔ یقیناً وہ اُس سے اعظم و برتر ہوگا!! کیونکہ ہم جو کچھ بیان کرسکینگے۔ وہ محسوسات ہی سے قیاس کرکے کہہ سکینگے۔ حالانکہ خدا تعالیٰ تمام محسوسات اور اُنکے اوصاف سے بالا تر ہے۔ (تفسیر صافی)

توحید بحار میں مروی ہے کہ جناب امیر المومنین علیہ السلام سے کسی نے اس معاملہ میں عرض کی تھی۔ تو آپنے ایک خطبہ فرما کر یہ ارشاد کیا کہ علیك یا عبد اللہ بما دلك علیہ القرآن من صفتہ وتقدمك فیہ الرسول من معرفتہ فأتم بہ استضئ بنور هدایتہ فانما هی نعمۃ وحکمۃ اوتیتها فخذ ما اوتیت وکن من الشاکرین۔ اے بندہ خدا تجھکو اسی قدر اوصاف خدا تعالیٰ کا جاننا لازم ہے جسقدر قرآن نے تجھکو بتایا ہے اور اس سے پہلے رسولؐ نے اُنکی معرفت کے معاملہ میں ارشاد فرما دیا ہے پس تو اُسی کی اقتدا کر اور اُسی کے نور ہدایت سے روشنی حاصل کر بس یہی نعمت و حکمت ہے جو تجھے دیگئی ہے بس جو تجھے دیا گیا ہے اُسکا شکر کر۔ (کیونکہ اگر قرآن کے بیانات اور رسولؐ کے ارشادات سے زیادہ تو غور و خوض کرنا چاہیگا۔ تو بالکل لاحاصل ثابت ہوگا۔ جبکہ خود رسول خدا سے مروی ہے کہ ما عرفناك حق معرفتك (اے معبود جو تیرا حق معرفت ہے ویسی معرفت اور شناخت تو ہمکو حاصل نہیں ہوئی) تو دوسرا کوئی کیا جان سکتا ہے اور اسکی حقیقت کو کیا پہچان سکتا ہے۔ تمام انبیاء اور بڑے بڑے فلاسفر جو عموماً توحید خدا تعالیٰ کے قائل تھے۔ سوائے چند مجنون سائنٹفک فلسفیوں کے (جو غرور ہمہ دانی ہی کیوجہ سے محض نادان ثابت ہوئے) سب اس معاملہ میں ساکت رہے۔ اتنا سبنے بتایا کہ وہ قدیم ہے ازلی ہے۔ حکیم ہے قادر ہے عالم ہے خبیر ہے مدرک ہے۔ حی ہے متکلم ہے۔ اور تمام ممکنات کے اوصاف سے بالاتر ہے لیکن یہ کہ وہ کیا چیز ہے کوئی نہ بتا سکا۔ تو تو بیچارہ اسمیں غور کرکے کیا پا سکتا ہے۔ زیادہ بریں نیست کہ جب تیری سمجھ میں اُسکی حقیقت نہ آئیگی۔ تو اصل ہی کا انکار کر دیگا۔ اور کافر ہو جائیگا) پھر آپ فرماتے ہیں وما کلفك الشیطان علمہ مما لیس علیك فی الکتاب فرضہ ولا فی سنۃ الرسول وائمۃ الهدیٰ اثرہ فکل علمہ الی اللہ ولا تقدر عظمۃ اللہ الخ اور جس امر کے جاننے کی تکلیف شیطان نے تجھکو دی ہے یعنی تجھے یہ کہا ہے کہ خدا تعالیٰ کی حقیقت معلوم کر) جو نہ تجھ پر کتاب خدا کے ذریعہ سے فرض ہے اور نہ حدیث

رسولؐ اور احادیث ائمہ ہداۃ میں اسکا اثر ہے۔ تو اُسکا علم خُدا ہی کے حوالہ کر۔ (اور اُسکے معلوم کرنیکے درپے نہو) اور (جان لے کہ) اسپر اللہ تعالیٰ کی عظمت کا اندازہ نہیں کیا جاسکتا۔" نیز توحید بحار میں جناب صادق علیہ السلام سے مروی ہے سلیمان بن خالد کہتے ہیں کہ ابو عبداللہ علیہ السلام نے فرمایا "اِیّاکُم وَالتَّفَکُّرَ فِی اللّٰہِ فَاِنَّ التَّفَکُّرَ فِی اللّٰہِ لَا یَزِیْدُ اِلَّا تَیَھًا اِنَّ اللّٰہَ تَبَارَکَ وَتَعَالٰی لَا تُدْرِکُہُ الْاَبْصَارُ وَلَا یُوْصَفُ بِمِقْدَارٍ" یعنی (ڈرو تم لوگ ذات خُدا تعالیٰ میں غور و خوض کرنے سے کیونکہ خُدا تعالیٰ کے معاملہ میں فکر کرنا سوائے حیرانی و سرگردانی کے اور کچھ زیادہ نہیں کرتا۔ بیشک کہ خُداوند تبارک و تعالیٰ کو نہ آنکھیں محسوس کرسکتی ہیں اور نہ کسی مقدار و اندازے سے اوسکا وصف بیان کیا جاسکتا ہے (تو کیونکر اُسکی حقیقت کسی کو معلوم ہوسکتی ہے)۔

ہشام سے مروی ہے کہ جناب صادق علیہ السلام سے ایک زندیق (منکر وجود خُدا تعالیٰ) نے سوال کیا کہ اِنَّ اللّٰہَ تَعَالٰی مَا ھُوَ۔ خدا تعالیٰ کیا چیز ہے۔ آپنے فرمایا ھُوَ شَیْءٌ بِخِلَافِ الْاَشْیَاءِ وہ بخلاف تمام چیزوں کے ایک شئے ہے۔ (یعنی اُسکے مثل کوئی شئے نہیں) اِرْجِعْ بِقَوْلِیْ شَیْءٌ اِلٰی اَنَّہٗ شَیْءٌ بِحَقِیْقَۃِ الشَّیْئِیَّۃِ غَیْرَ اَنَّہٗ لَا جِسْمٌ وَلَا صُوْرَۃٌ وَلَا یُحَسُّ وَلَا یُجَسُّ وَلَا یُدْرَکُ بِالْحَوَاسِّ الْخَمْسِ لَا تُدْرِکُہُ الْاَوْھَامُ وَلَا تَنْقُصُہُ الدُّھُوْرُ وَلَا تُغَیِّرُہُ الْاَزْمَانُ" اور میرا مطلب شئے سے یہ ہے کہ خدا تعالیٰ ایک شئے ہے۔ جس کے لئے وجود اور شیئیت فی حدّ ذاتہ ثابت ہے۔ البتہ یہ بات ہے کہ نہ تو وہ جسم ہے نہ صورت ہے۔ نہ محسوس ہوسکتا ہے اور نہ ٹٹول کر دریافت کیا جاسکتا ہے۔ اور نہ حواس خمسہ سے ادراک کیا جاسکتا ہے وہم و خیال اُسے معلوم نہیں کرسکتے (کیونکہ انمیں اتنی طاقت ہی نہیں) اور نہ دہر اُسے گھٹا سکتے۔ اور نہ زمانے اُسمیں تغیر پیدا کرسکتے (کیونکہ جتنی چیزیں عالم کی زمانے کے ساتھ ساتھ متغیر ہوتی رہتی ہیں۔ وہ سب حادث ہیں اور پروردگار عالم حدوث سے بری ہے۔ پس کیونکر اُسکی ذات میں تغیر کو دخل ہوگا)۔

نیز توحید بحار میں سہل سے مروی ہے کہ میں نے ابو محمد علیہ السلام کی خدمت میں ۲۵۵ھ ہجری میں ایک عریضہ لکھا کہ اے سید ہمارے اصحاب معاملہ توحید میں اختلاف رکھتے ہیں کوئی کہتا ہے کہ خدا تعالیٰ جسم ہے کوئی کہتا ہے وہ صورت ہے۔ پس آپکی رائے ہو کہ اس معاملہ میں کچھ تعلیم فرما دیں جس سے مجھکو واقفیت ہو جائے (معاملہ توحید میں) اور میں اُس سے تجاوز نکروں۔ تو اپنے بندہ پر کرم کرکے ضرور ایسا فرمایئے تو آپنے اپنے دستخط خاص سے یہ تحریر فرمایا کہ سَاَلْتَ عَنِ التَّوْحِیْدِ وَھٰذَا عَنْکُمْ مَعْزُوْلٌ اَللّٰہُ تَبَارَکَ وَتَعَالٰی وَاحِدٌ اَحَدٌ صَمَدٌ لَمْ یَلِدْ وَلَمْ یُوْلَدْ وَلَمْ یَکُنْ لَّہٗ کُفُوًا اَحَدٌ۔ خَالِقٌ لَیْسَ بِمَخْلُوْقٍ یَخْلُقُ تَبَارَکَ وَتَعَالٰی مَا یَشَاءُ مِنَ الْاَجْسَامِ وَغَیْرِ ذٰلِکَ وَیُصَوِّرُ مَا یَشَاءُ وَلَیْسَ بِمُصَوَّرٍ جَلَّ ثَنَاءُہٗ وَتَقَدَّسَتْ اَسْمَاءُہٗ وَتَعَالٰی اَنْ یَّکُوْنَ لَہٗ شِبْہٌ ھُوَ لَا غَیْرُہٗ۔ لَیْسَ کَمِثْلِہٖ شَیْءٌ وَھُوَ السَّمِیْعُ الْعَلِیْمُ

تونے توحید کے معاملہ میں سوال کیا حالانکہ یہ بات تم لوگوں سے اٹھالیگئی ہے یعنی اس قسم کے سوال کی تمکو تکلیف نہیں دیگئی ہے اللہ ایک ہے یکتا ہے بے نیاز ہے نہ اوسکی کوئی اولاد ہے۔ اور نہ وہ کسی سے پیدا ہوا ہے۔ اور نہ اُسکا کوئی ہمسر ہے۔ خالق ہے مخلوق نہیں ہے جس چیز کو چاہتا ہے پیدا کرتا ہے خواہ جسم والی چیز ہو یا بے جسم جس قسم کی چاہتا ہے صورت بناتا ہے اسکی کسی نے صورت نہیں بنائی۔ اُسکی تعریفیں بزرگ ہیں اور اُسکے نام مقدس ہیں اور اس سے برتر ہے کہ اسکی کوئی شبیہہ ہوسکے۔ بس وہی وہ ہے۔ اسکے علاوہ کوئی نہیں۔ اسکی مثل کوئی شے نہیں اور وہی سننے والا اور علم رکھنے والا ہے۔

باقی رہی یہ بات کہ بعض روایات میں مروی ہے کہ فکر ساعۃ خیر من عبادۃ سنۃ (یا) سبعین سنۃ اور ایک حدیث میں مروی ہے کہ انما العبادۃ فی التفکر فی اللہ تعالیٰ۔ تو اُسکا مطلب یہ ہے کہ عظمت وقدرت وحکمت خدا یتعالیٰ میں غور کرنا اُسکی نعمتوں میں خوض وفکر کرنا کہ کسقدر اُسنے ہمیں اپنی نعمتیں مرحمت فرمائی ہیں۔ جس سے اُسکی محبت دل میں پیدا ہو۔ اور شوق عبادت زیادہ ہو۔ بہت بہتر بلکہ عمدہ عبادات یہی ہے۔ چنانچہ حدیث میں مروی ہے کہ جناب امام زین العابدین علیہ السلام نماز تہجد کیلئے اُٹھے۔ اور مطہرہ وضو کیواسطے طلب کیا جب پانی لینے کے لئے ظرف آب میں ہاتھ ڈالا تو آپکی نظر آسمان پر پڑگئی۔ اُسوقت ستاروں کا جگمگانا اور اُنکا ایک دوسرے سے متباعد متقارب نسبتیں رکھنا کچھ ایسا آپکو بھلا معلوم ہوا کہ اُسی حالت سے ان ستاروں پر نظر فرماتے رہے۔ یہانتک کہ صبح صادق ہوگئی اور اذان کی آواز آئی۔ تو اس سے مقصد صرف یہی تھا کہ آپ غور فرما رہے تھے۔ کہ سبحان اللہ کیا وہ اقدر القادرین ہے جس نے ایسے ایسے روشن اور بعض بیفسہ ستارے پیدا کئے اور جنکو نہایت عمدہ اور باثر نسبتوں کے ساتھ ایک دوسرے کے مقابل میں قائم فرمایا۔ اور کیا کیا آثار انپر مترتب فرمائے۔ اور کیا کیا عجائب حکمت اُنسے ظاہر کئے اور چونکہ یہ فعل افضل عبادات سے تھا۔ اس لئے اسمیں غور فرماتے رہے۔ اور نماز تہجد کا بدل اس عبادت کو قرار دیا!! فصلوات اللہ علیہ وعلے آبائہ الطاہرین وابنائہ المعصومین

چھٹا باب دین حنیف اور فطرت اللہ اور صبغۃ اللہ کے بیان میں

سورہ بقر میں خدا یتعالیٰ فرماتا ہے صبغۃ اللہ ومن احسن من اللہ صبغۃ (چونکہ یہود ونصاریٰ نے اپنے مذہب میں داخل کرنیکا ایک طریقہ نکالا تھا۔ اور جسے وہ اپنے پیغامبر علیہ السلام کیطرف بھی منسوب کرتے ہیں جیسا کہ انجیل سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عیسیٰؑ نے یوحنا کو بپتسما دیا اور اُسکا طریقہ یہ ہے۔ کہ پانی لیکر اُس شخص پر چھڑکتے ہیں جسے یہودی یا نصرانی بنانا چاہتے ہیں۔ اور کچھ کلمات پڑھتے ہیں۔ گویا اس سے وہ پاک وطاہر ہوکر اُنکے دین میں داخل ہوجاتا ہے اور یہ طریقہ بنام بپتسما اب بھی عیسائیوں میں رائج ہے۔ اور تفسیر بیضاوی میں مذکور ہے کہ ان النصاریٰ کانوا یغمسون اولادھم فی ماء اصفر یسمونہ المعمودیۃ ویقولون ھو تطہیر لھم الخ

یعنی نصاریٰ اپنے بچونکو زرد پانی میں غوطہ دیتے تھے۔ اور اس فعل کا نام عمودیہ رکھا تھا۔ اور کہتے تھے۔ کہ یہی انکی تطہیر ہے اور اسی سے انپر نصرانیت حقہ صادق آتی ہے۔ اسلئے خدا تعالیٰ فرماتا ہے کہ ایہا الناس تمکو اس صبغ کی تبعیت و پیروی نہیں کرنی چاہیئے بلکہ پیروی کرو تم لوگ صبغۃ اللہ کی یعنی دین خدا کی اور کون اچھا ہے اللہ سے دین میں۔ یعنی خدا کے دین کے سوا کسکا دین اچھا ہے پس تمکو اس دین کی تبعیت لازم ہے۔ جو ہمارا رسول تمہیں تعلیم کرتا ہے۔ نہ اوروں کے دین کی جو منسوخ ہوچکے یا انمیں بہت سے تغیرات واقع کر دیئے گئے۔ جس سے وہ ادیان اب دین خدا نہیں ہے۔

محمد بن مسلم نے جناب امام ابو جعفر محمد باقر علیہ السلام سے روایت کی ہے کہ آپنے فرمایا عروۃ اللہ الوثقیٰ التوحید و الصبغۃ الاسلام۔ یعنی قرآن مجید میں جو عروہ وثقیٰ کا ذکر آیا ہے۔ اس سے مراد توحید ہے اور صبغۃ سے مراد اسلام ہے!! پس اس بنا پر معنی آیت یہ ہونگے۔ کہ ایہا الناس تم لوگ دین اسلام کی پیروی کرو۔ اور خدا تعالیٰ کا یہی دین اسلام سب دینوں سے احسن و بہتر ہے۔

اس آیت کی تفسیر یوں بھی کیگئی ہے کہ صبغنا اللہ صبغۃ وھی فطرۃ اللہ التی فطر الناس علیھا۔ یعنی اے ایمان والو تم لوگ ان عیسائیوں سے کہو کہ ہمکو اللہ نے اپنے رنگ سے رنگا ہے یعنی ہمیں اس فطرت پر پیدا کیا ہے۔ جسپر تمام آدمیونکو خلق فرمایا ہے اور وہ دین اسلام ہے (پس ہمکو تمہارے رنگ کی ضرورت نہیں جسمیں رنگ دیکر تم دین نصاریٰ میں لوگونکو داخل کرتے ہو یا اپنے بچونکو اسمیں رنگ دیکر نصرانی بناتے ہو)۔

اور تفسیر صافی میں جناب صادق علیہ السلام سے روایت کی ہے کہ ھی صبغ المومنین بالولایۃ فی المیثاق قیل سمی صبغۃ لانہ ظہر علیہم اثرہ ظہور الصبغ علی المصبوغ وتداخل الصبغ الثوب وللمشاکلۃ فان النصاریٰ کانوا یغمسون اولادھم فی ماء اصفر یسمونہ المعمودیۃ ویقولون ھو تطہیر لھم یعنی صبغۃ اللہ سے مراد اس آیت میں یہ ہے کہ خدا تعالیٰ نے مومنین کو رنگ ولایت علی بن ابیطالب علیہ السلام میں بروز میثاق رنگا ہے بعض علماء نے اسکی توجیہ یہ بیان کی ہے کہ چونکہ مومنین پر محبت علی بن ابیطالب علیہ السلام کا اثر اسیطرح ظاہر ہوتا ہے جیسے کپڑے پر رنگ کا اثر اس وجہ سے اس محبت و ولایت کو رنگ سے تعبیر کی۔ نیز یہ وجہ ہے کہ جسطرح نصاریٰ اپنے بچوں کو زرد پانی میں رنگ کر پاک کرتے تھے۔ اسی طرح یہ ولایت مومنین کی پاک کرنیوالی ہے۔ خلاصہ یہ کہ صبغۃ اللہ سے مراد خواہ دین اسلام ہو خواہ ولایت اہلبیت دونوں کا مرجع ایک ہی ہے کیونکہ مطلق اسلام بھی بغیر ولایت اہلبیت کے مفید نہیں ہے اگر کوئی شخص شہادتین کہتا ہو اور اہلبیت کا دشمن ہو تو ویسا ہی مستحق جہنم ہے جیسے ایک مشرک جیسا کہ کتب کلامیہ میں ظاہر و مبرہن کیا گیا ہے!!

سورہ روم میں فرماتا ہے فاقم وجھک للدین حنیفا فطرۃ اللہ التی

فطر الناس علیھا لا تبدیل لخلق اللہ ذالک الدین القیم ولکن اکثر الناس
لا یعلمون ○ حنیف کے معنی مائل الی الاسلام اور ثابت وقائم علی الاسلام کے ہیں یعنی حنیف
وہ شخص ہے جو اسلام کیطرف مائل ہو۔ اور اسپر ثابت وقائم ہو اور نیز حنیف کے معنی طاہر کے بھی بیان
کئے گئے ہیں۔ عرب جناب ابراہیم علیہ السلام کے دین پر قائم رہنے والیکو حنیف کہتے تھے۔ معنی
آیت یہ ہوئے کہ اے ہمارے حبیب رسول قائم کر اپنے رخ کو یعنی قائم کر اپنے قصد کو دین کے لئے دھیان لگا کے
تو پاک ہو یا یہ کہ میل ورغبت اور ثبات واستقلال کے ساتھ دین کا معتقد رہ (اور وہ دین کونسا ہے
اور کس دین کی پیروی کرو) فطرۃ اللہ التی فطر الناس علیھا۔ اُس فطرت اللہ (دین خدا)
کی پیروی کرجسپر تمام آدمیونکو اُسنے پیدا کیا ہے۔ جناب صادق علیہ السلام سے مروی ہے کہ فطرت اللہ
سے مراد توحید ہے اور دوسری حدیث میں مروی ہے کہ فطرۃ اللہ سے مراد توحید او محمد رسول اللہ
اور علی امیر المومنین کا اقرار ہے (اسی پر تمام آدمیونکو خدا یتعالی نے خلق فرمایا ہے) حاصل کیہ خدا یتعالی
فرماتا ہے کہ جس دین اسلام پر تمام آدمیونکو ہمنے پیدا کیا ہے۔ اور وہ یہ کہ خدا یتعالی کی توحید کے قائل
ہوں اور محمد مصطفی کو رسول خدا جانیں۔ اور علی ابن ابیطالب کو امیر المومنین۔ اس دین کی تم پیروی کرو
اگرچہ اس آیت میں حکم صریح جناب رسول خدا کو ہے لیکن مراد اس سے تمام وہ لوگ ہیں جنکی طرف آنحضرت
مبعوث ہوئے تھے۔ حسب مذاق ایاک اعنی واسمعی یا جارہ (یعنی خطاب تو کس سے
ہے اور مراد اُس سے کوئی اور ہے۔ یعنی اے امت محمدیہ دین اسلام کی پیروی کرو۔ جو کہ وہ فطرۃ اور
طریقہ ہے جسپر تمام آدمیونکو خدا یتعالی نے پیدا کیا ہے۔ اللہ کے خلق فرمانے میں تبدیلی نہیں ہے
کہ کسی کو تو اسلام پر پیدا کیا ہو۔ اور کسی کو دین مجوس پر کسی کو دین نصرانیہ پر اور کسی کو یہودیہ وغیرہ
ذالک پر بلکہ سب کو اسی اقرار توحید و اسلام پر خلق فرمایا ہے۔ یہی دین قیم ومستقیم ہے لیکن اکثر آدمی نہیں جانتے
واضح ہو کہ دین حنیف بطور علم خاص کے اُس مذہب کا نام قرار پا گیا ہے جو جناب ابراہیم
علیہ السلام کیطرف منسوب تھا اور وہ توحید خدا یتعالی ہے۔ چنانچہ جناب امام محمد باقر علیہ السلام نے
حنفاء للہ غیر مشرکین بہ کی تفسیر میں (جبکہ ایک شخص نے حضرت سے پوچھا کہ حنیفیہ کیا ہے ؟) یہ
فرمایا کہ ھی الفطرۃ التی فطر الناس علیھا فطر اللہ الخلق علی معرفتہ، حنیفیہ سے
مراد وہ فطرت ہے جسپر اللہ تعالی نے تمام آدمیونکو پیدا کیا ہے خدا یتعالی نے تمام خلق کو اپنی معرفت
پر پیدا کیا ہے یعنی اس اقرار پر پیدا کیا ہے کہ سب لوگ اُسکی معرفت حاصل کریں اور موحد رہیں
اور چونکہ یہی مسلک دین اسلام اور مذہب محمدی کا بھی ہے کہ خدا یتعالی کو واحد و یکتا سمجھا جائے
اور اُسی کی خالص عبادت کیجائے۔ اس لئے کئی مقام پر قرآن مجید میں اس امر کو بیان کیا گیا ہے
سورہ بقر میں فرمایا قالوا کونوا ھودا او نصاری تھتدوا قل بل ملۃ ابراھیم حنیفا

لوگ کہتے ہیں کہ یہودی یا نصاریٰ ہو جاؤ تو ہدایت پاؤگے۔ اے رسول تم کہدو بلکہ تم لوگ مذہب ابراہیم کی پیروی کرو۔ جو ایک خدا کے ہو رہے تھے"۔ پھر سورہ آل عمران میں فرمایا ہے "ما کان ابراهیم یهودیا ولا نصرانیا ولکن کان حنیفا مسلما"۔ ابراہیم یہودی یا نصرانی نہ تھے۔ لیکن موحّد صاحب اسلام تھے۔ نیز سورہ آل عمران میں فرمایا "قل صدق الله فاتبعوا ملة ابراهیم حنیفا"۔ اے رسول کہدو کہ اللہ تعالیٰ نے سچ فرمایا ہے۔ پس تم لوگ ملّت ابراہیم کی پیروی کرو جو ایک خدا کے ہو رہے تھے۔ اور سورہ نساء میں فرمایا ہے "من احسن دینا ممن اسلم وجهه لله وهو محسن واتبع ملة ابراهیم حنیفا"۔ کون اچھا ہو سکتا ہے از روئے دین و مذہب کے اُس شخص سے جو اللہ کے آگے سر تسلیم خم کرے۔ اور وہ نیکوکار بھی ہو۔ اور ملت ابراہیم کی باستقامت پیروی کرتا ہو"۔ سورہ انعام میں حضرت ابراہیم کا قول نقل فرمایا ہے۔ "انی وجهت وجهی للذی فطر السماوات والارض حنیفا"۔ میں نے اپنے رُخ کو اُس خالق عالم کیطرف پھیرا ہے یعنی اُسکا مطیع و فرمانبردار بنا ہوں جسنے آسمانوں اور زمین کو پیدا کیا ہے اور یہ میری توجیہ وجہ یا اطاعت و اسلام مضبوطی اور استقامت کے ساتھ ہے۔ نیز سورہ انعام میں فرمایا "قل اننی هدانی ربی الی صراط مستقیم دینا قیما ملة ابراهیم حنیفا وما کان من المشرکین"۔ اے رسول کہدو کہ مجھکو میرے پروردگار نے سیدھی راہ کی ہدایت کردی۔ اُس نے ایسے دین کیطرف ہدایت کی ہے جو ٹھیک ہے اور مذہب ابراہیم ہے جو موحّد تھے۔ اور مذہب اسلام و توحید پر باستقامت و استحکام قائم تھے اور وہ مشرک نہ تھے۔ سورہ یونس میں فرمایا "وان اقم وجهك للدین حنیفا ولا تکونن من المشرکین"۔ اے رسول کہدو کہ مجھے حکم دیا گیا ہے۔ کہ (اے محمد) تو دین کیطرف متوجہ ہو۔ درحالیکہ تو اُس دین پر مستقیم ہو اور مشرکونمیں سے نہ ہو۔ سورہ نحل میں فرمایا ہے "ان ابراهیم کان امة قانتا لله حنیفا"۔ بیشک ابراہیم خدا تعالےٰ کے فرمانبردار موحّد تھے"۔ نیز فرمایا ہے "ثم اوحینا الیك ان اتبع ملة ابراهیم حنیفا"۔ پھر ہم نے تجھکو (اے ہمارے رسولؐ) وحی کی کہ مذہب ابراہیم کی پیروی کر۔ جو موحّد اور توحید پر قائم تھے۔ (یا یہ کہ تو اسطرح اُس مذہب کی تبعیت باستقامت کر)۔

پس معلوم ہوا کہ فطرۃ اللہ اور صبغۃ اللہ اور دین حنیفیہ ان سب سے مراد ایک ہی ہے یعنی اقرار توحید خدا تعالیٰ۔ اور یہی مطلب اُس حدیث کا بھی ہے۔ جو جناب رسالتمآبؐ سے مروی ہے "کل مولود یولد علی الفطرة حتی یکون ابواه یهودانه وینصرانه"۔ ہر بچہ فطرت یعنی طریقہ اسلام اور اقرار توحید خدا تعالیٰ پر پیدا ہوتا ہے۔ یہانتک کہ اُسکے والدین اُسکو یہودی و نصرانی بنا دیتے ہیں۔ اور یہی مراد اُس حدیث سے بھی ہے کہ جسمیں فرمایا گیا ہے "احب الادیان الی الله الحنیفیة السمحة"۔ تمام مذہبوں میں سے خدا تعالیٰ کے نزدیک پسندیدہ حنیفیہ سہلہ ہے اور یہی مطلب اس آیت کا بھی ہے جسمیں ارشاد فرمایا ہے۔ "ان الدین عند الله الاسلام"۔ بیشک دین تو خدا تعالےٰ

کے نزدیک اسلام ہی ہے" یہی فطرۃ ہے۔ یہی صبغۃ ہے۔ یہی حنیفیہ ہے اور یہی اسلام ہے

ساتواں باب قِدمِ باریتعالیٰ کے بیان میں

یعنی کہ خدا یتعالیٰ قدیم ازلی ہے۔ اور وہی ابدی ہے نہ اُسکی کوئی ابتدا ہے اور نہ کوئی انتہا۔ ہمیشہ سے ہے اور ہمیشہ رہیگا۔ سورہ بقر میں ارشاد فرمایا ہے (آیۃ الکرسی) اَللّٰہُ لَآ اِلٰہَ اِلَّا ھُوَ الْحَیُّ الْقَیُّوْمُ اللہ نہیں ہے کوئی معبود برحق مگر وہی۔ حی وقیّوم ہے۔ یعنی وہ ایسا ہے کہ بنفسِ ذاتہٖ زندہ ہے اور اس کے لئے موت جائز نہیں۔ قائم دائم بلا زوال ہے۔ قیّوم کے معنی اگرچہ یہ بھی بتائے گئے ہیں کہ اَلْقَائِمُ بِتَدْبِیْرِ خَلْقِہٖ یعنی اپنی مخلوقات کی تدبیر و اصلاح کا قائم کرنیوالا یا یہ کہ اُنکی اصلاح و تدبیر کو قائم رکھنے والا ہے مگر کفعمی اور صاحب عدہ نے تحریر فرمایا ہے کہ قیّوم کے معنی قائم دائم بلا زوال کے ہیں۔ غرض اس آیت سے اُسکی ازلیت ثابت ہوتی ہے کیونکہ جب وہ حیّ ہے۔ یعنی زندہ تو لامحالہ اُسکی زندگی کسی اور شخص یا کسی اور چیز کے سبب سے نہ ہوگی۔ ورنہ وہ شے خدا ہوگی۔ جس نے اسکو زندہ کیا ہے اور اسمیں حیات داخل کی ہے۔ حالانکہ اس نے سب کو زندگی اور حیات دی ہے نہ یہ کہ اُسکو کسی نے زندگی دی ہو۔

اور اپنے ابدی ہونے کو اُسنے یوں بیان کیا ہے وَتَوَکَّلْ عَلَی الْحَیِّ الَّذِیْ لَا یَمُوْتُ اے رسول اور بھروسا کر اُس خدائے زندہ پر جسکے لئے موت نہیں !! دلیل اس مطلب کی یہ ہے کہ اگر خدا یتعالیٰ قدیم نہ ہوگا۔ تو لامحالہ حادث ہوگا۔ اور جب حادث ہوگا۔ تو کسی کا پیدا کیا ہوگا۔ پس یہ دوسرا شخص جسنے خدا کو پیدا کیا ہے۔ اگر وہ اسی خدا سے پیدا ہوا ہے۔ تو دور لازم آئیگا جو محال ہے کیونکہ اپنے موجود ہونے سے پہلے اپنا موجود ہونا لازم آتا ہے۔ اس لئے کہ تم نے یہ مانا ہے کہ اس دوسرے نے تو خدا کو پیدا کیا اور خدا نے اس دوسرے شخص کو پیدا کیا تو جبکہ اس کو خدا نے پیدا کیا اُسوقت یہ معدوم تھا۔ اور جب اس نے خدا کو پیدا کیا تو موجود نتھا۔ پس جب اسکا وجود خدا کے بعد مانا جاتا ہے تو اُس سے پہلے موجود نہ رہا ہوگا۔ حالانکہ اُسی نے خدا کو پیدا کیا ہے تو ضرور اُس سے پہلے موجود رہا ہوگا۔ اور یہی معنی اسکے ہیں کہ اپنے موجود ہونے سے پہلے موجود ہونا لازم آتا ہے اور محال ہے اور اگر خدا نے اُس دوسرے شے کو نہیں پیدا کیا تو آیا وہ دوسرا قدیم ہے یا نہیں اگر قدیم ہے تو اُسی کو خدا کہا جائیگا اور اگر وہ بھی حادث ہے تو ضرور اُسکو بھی کسی اور نے پیدا کیا ہوگا۔ اب اگر یہی سلسلہ چلا جائے تو تسلسل لازم آئیگا۔ جو محال ہے۔ اور تسلسل کے محال ہونے کی ایک صاف اور موٹی دلیل یہ ہے کہ ابتدا نا ممکن ہے اسکی توضیح یوں ہے کہ اگر سلسلہ ممکنات ہی چلا جائے۔ اور کوئی اس سلسلہ کے درمیان میں قدیم نہ ہو۔ بلکہ جو بھی پیدا کرنیوالا تسلیم کیا جائے وہ حادث ہی ہو تو کسی طرح ممکن نہیں ہے کہ کسی شے کی ابتدا ہو سکے۔ اسوجہ سے کہ معدوم حادث کی ابتدا تو کسی ابتدا کرنیوالے سے ہو سکتی ہے اور جب اُس ابتدا کرنے والے کو بھی حادث ہی مانا گیا۔ تو اس سے پہلے بھی کوئی ہوگا جس نے اُسے بنایا ہوگا۔ اور وہ بھی حادث ہے تو اُسے بھی کسی اُس سے پہلے والے نے بنایا ہو جو حادث ہوگا۔ تو کہیں سے ابتدا نہ نکلیگی۔ حالانکہ حادثات کے سلسلہ کیواسطے ابتدا کا ہونا ضروری ہے کیونکہ یہ

اصل میں معدوم تھے اور عدم سے وجود میں آئے ہیں تو لامحالہ کوئی وقت ابتدا کا ہوگا جسمیں انکا عدم سے وجود میں آنا شروع ہوا۔ اور ضرور کوئی ایسا ہوگا جس نے انکو عدم سے وجود میں لانا شروع کیا۔ پس لامحالہ اُسکو قدیم ہونا چاہیئے ؛

دوسرے یہ کہ عالم میں جسقدر موجودات ہیں۔ انمیں اگر کوئی موجود قدیم بھی ہے تو وہی خدا تعالےٰ ہے اور اگر کوئی بھی قدیم نہیں ہے تو ان موجودات ممکنہ کو عدم سے وجود میں کون لایا۔ یہ تو ہوا نہیں کہ سب کے سب آپسے آپ موجود ہو گئے ہوں۔ کیونکہ عدم میں خود صلاحیت موجود ہونے کی نہیں ہے جب تک کوئی دوسرا وجود نہ پیدا کرے۔ دیکھو مٹّی سے گھڑا آپ سے نہیں پیدا ہو جاتا۔ جب تک کمہار اُس مٹّی کو گھڑے کی صورت میں موجود نہیں کرتا۔ تو یا یہ کہوگے۔ کہ ان تمام ممکنات نے ملکر اپنے تمام کو پیدا کیا ہے۔ یا ایک نے دوسرے کو اگر کہو کہ تمام نے ملکر تمام کو پیدا کیا ہے تو لازم آتا ہے کہ کوئی شئے اپنے وجود کی آپ علّت ہو۔ حالانکہ یہ محال ہے کیونکہ علّت ہونے کیلئے موجود ہونا ضروری ہے حالانکہ وہ ابھی آپ ہی موجود نہیں۔ اور اگر ایک نے دوسرے کو پیدا کیا ہے تو آیا اپنی حالت عدم میں دوسرے کو پیدا کیا یا حالت وجود میں۔ اگر کہو کہ حالت عدم میں پیدا کیا ہے تو بھلا تمہیں بتاؤ۔ کہ بھلا معدوم شئے بھی فاعل ہو سکتی ہے؟ اور اگر اپنے موجود ہونے کی حالت میں دوسرے کو پیدا کیا۔ تو آپ کیونکر موجود ہوئے جبکہ خود بھی ممکن اور معدوم تھے۔ تو لامحالہ کسی اور نے اُسے موجود کیا ہوگا۔ پس اُسکا موجود کرنیوالا ان ممکنات میں سے تو کوئی ہو نہیں سکتا۔ اس لئے کہ وہ خود بھی معدوم الاصل ہیں۔ پس ضروری ہوا کہ کوئی اور شخص انکا خالق مانا جائے جو اس سلسلہ ممکنات سے علیحدہ ہو تو لامحالہ قدیم ہوگا۔ کیونکہ سلسلہ ممکنات سے الگ ہو کر سوائے قدیم ہونیکے اور کوئی صورت ممکن نہیں ہے۔ لہذا معلوم ہوگا کہ وہی قدیم خدا تعالیٰ ہے وہو المراد ؛

کسی نے جناب امیرالمومنین علیہ السلام سے دریافت کیا تھا کہ یا امیرالمومنین مَتیٰ کان ربّک اے امیرالمومنین آپکا پروردگار کب پیدا ہوا اور کب سے ہے؟ آپ نے فرمایا ثکلتک امّک ومتیٰ لم یکن حتّیٰ یقال متیٰ کان۔ تیری ماں تجھکو روئے۔ وہ کب نہ تھا۔ جو یہ کہا جائے کہ کب سے ہے اور کب پیدا ہوا۔ کان ربّی قبل القبل بلا قبل ویکون بعد البعد بلا بعد ولا غایۃ ولا منتہیٰ لغایتہ انقطعت الغایات عنہ فہو منتہیٰ کل غایۃ میرا پروردگار ہر پہلے سے پہلے تھا جس سے پہلے کچھ نہیں۔ اور ہر بعد کے بعد رہیگا۔ جس سے بعد کچھ نہیں اور نہ کوئی حد ہے۔ اور نہ اُسکی انتہا کی کوئی غایت ہے۔ تمام انتہائیں اُس سے علیحدہ اور جدا ہیں۔ پس وہی معبود ہر انتہا کی انتہا ہے۔ (اُسکی کوئی انتہا نہیں) ؛

نافع بن ازرق نے امام محمد باقر علیہ السلام سے عرض کی اخبرنی عن اللہ تعالیٰ متیٰ کان ہو

فقال له ویلك اخبرنی انت متی لم یکن حتی اخبرك متی کان سبحان من لم یزل ولا یزال فردًا صمدًا لم یتخذ صاحبة ولا ولدًا" مجھے آپ بتائیں کہ اللہ تعالیٰ کب سے ہے ؟ آپ نے اُس سے فرمایا۔ تو مجھے بتا کہ وہ کب نہ تھا تاکہ میں تجھے بتاؤں کہ وہ کب سے ہے (یعنی جبکہ اُسکے لئے عدم کا کوئی وقت ہی نہیں۔ بلکہ ہر وقت موجود ہی تھا۔ تو کیونکر بتایا جا سکتا ہے کہ فلاں وقت سے اُسکا وجود ہوا۔) پاک و منزہ ہے وہ (معبود) جو ہمیشہ سے ہے اور ہمیشہ رہیگا۔ اکیلا ہے۔ بے نیاز ہے۔ نہ اُس کے لئے بیوی ہے اور نہ بچہ" (بحار جلد توحید)

(اس سے زیادہ حدیثیں اس بارے میں دیکھنی ہوں تو دیکھو ہماری کتاب توحید الائمہ)

آٹھواں باب اس بیان میں

کہ خدا تعالیٰ نہ جسم ہے نہ جسمانی۔ نہ مکان ہے نہ مکانی۔ نہ زمانہ ہے اور نہ زمانی۔ نہ صورت ہے نہ مادّہ۔ نہ اُسپر حلول جائز ہے۔ اور نہ وہ کسی شے سے متحد ہے۔ نہ اسمیں حرکت ہے اور نہ انتقال۔ اور نہ وہ محال حوادث ہے ؎

اس مطلب کے بیان کیواسطے خدا تعالیٰ نے ایک آیت ایسی ارشاد فرمادی جسکے معنی کی وسعت کا اندازہ دشوار ہے۔ البتہ بالاجمال اُسکا احاطہ ممکن ہے۔ تمام وہ دعاوی جو آغاز میں بیان ہوئے۔ وہ کل اس ایک آیت سے ثابت ہوتے ہیں جو سورہ حمعسق میں فرمائی ہے لیس کمثله شیٔ وهو السمیع البصیر۔ مثل اُسکے کوئی شے نہیں اور وہی سمیع و بصیر ہے یعنی جس قدر چیزیں عالم میں موجود ہیں۔ وہ اس سے خالی نہیں ہیں کہ یا جوہر ہیں یا عرض۔ اور اگر جوہر ہیں تو بسیط ہیں یا مرکب۔ اور اگر عرض ہیں۔ تو یا کم ہیں۔ یا کیف ہیں یا انفعل۔ این ہیں یا وضع۔ ملک ہیں یا اضافت۔ یا متیٰ جو بھی انہیں سے ہیں۔ وہ حادث اور ممکن ہیں۔ کیونکہ جواہر بسیط مثل عقل۔ نفس مادہ۔ صورت اور روح سب کے سب بسبب اسکے کہ انہیں تغیرات ہوتے رہتے ہیں مثلاً کمی سے زیادتی۔ زیادتی سے کمی ضعف سے قوت۔ قوت سے ضعف وغیرہ وغیرہ تو کسی طرح یہ واجب الوجود نہیں ہو سکتے۔ اور جب واجب الوجود نہیں ہو سکتے تو خدا تعالیٰ کے مثل کیونکر ہو سکتے ہیں اور جو اہر مرکبہ جنہیں جسم کہا جاتا ہے۔ مثلاً افلاک۔ عناصر اربعہ۔ یا موالید ثلاثہ یہ سب خود ہی معدوم الاصل ہیں اور عدم سے وجود میں آئے ہیں پھر یہ کیونکر خدا تعالیٰ سے مشابہ ہو سکتے ہیں۔ یا وہ کب اُن سے مشابہ ہو سکتا ہے کیونکہ مشابہت کیواسطے اشتراک نوعی ضروری ہے اور جبکہ نوع ممکن نوع واجب میں داخل ہی نہیں اور دونوں غیر غیر ہیں تو مشابہت کیونکر ہو سکتی ہے پس نہ تو وہ فرشتوں کے مثل ہے نہ روح کے مثل۔ آسمان کے مثل ہے نہ ستاروں کے مثل۔ انسان کے مثل ہے نہ حیوانات کے مثل۔ آگ کے مثل ہے نہ پانی کے مثل۔ زمین کے مثل ہے نہ ہوا کے مثل کسی کیفیت سے مشابہ ہے نہ کسی کمیت سے۔ بلکہ وہ ان تمام چیزوں سے بالا تر ہے۔ اور جب اُن سے

مشابہ نہیں تو جو اوصاف ذاتیہ انکے ہیں اُنسے بھی مشابہ نہ ہوگا۔ مثلاً جسقدر جواہر و اعراض ہیں۔ خواہ بسائط ہوں یا مرکبات اُنکو شکل کی احتیاج ہے۔ مکان کی احتیاج ہے۔ زمانہ کی احتیاج ہے یہ کوئی بات اُسمیں نہ ہوگی کیونکہ اگر یہ مانا جائے کہ اُسکی کوئی شکل ہے۔ تو ضرور ہے کہ وہ مقدار ہوگا۔ اسلئے کہ شکل بغیر مقدار کے ممکن ہی نہیں۔ اور جب مقدار ہوگا۔ تو کسی نہ کسی ذو المقدار میں قائم ہوگا۔ تو لازم آئیگا کہ ذو المقدار اُس سے پہلے موجود ہو کیونکہ عرض کا وجود بغیر جوہر کے محال ہے۔ پس اسوقت میں اُسکا حدوث لازم آئیگا۔ جو نا ممکن ہے اور اگر اُس کے لئے کوئی مکان ہو۔ تو محتاج مکان کا ہوگا۔ اور لازم آئیگا کہ مکان اس سے پہلے موجود ہو کیونکہ متمکن کا وجود ہمیشہ مکان سے متاخر ہوتا ہے۔ پھر بھی حدوث لازم آئیگا۔ اور علی ہذا القیاس زمانے میں یہی تقریر ہے۔ کیونکہ زمانہ خود حادث ہے پس محتاج الی الحادث بطریق اولیٰ حادث ہوگا۔ حالانکہ اُسے بدلیل تسلیم کر لیا گیا ہے کہ وہ قدیم ازلی ہے۔

اب چونکہ آیت قرآنیہ محکمہ اس مادے میں بطور نص کے قرآن مجید میں موجود ہے جسمیں تاویل کی گنجائش نہیں ہے اور دلیل عقل سے مطابق ہے۔ تو اگر اسکے خلاف کسی شخص کی رائے ہوگی۔ وہ تسلیم نہ ہوگی۔ اور اگر آیات قرآنیہ متشابہہ بظاہر اسکے برخلاف ہوگی۔ تو انکی تاویل کیجائیگی!! (تاویل سے یہ مطلب نہ سمجھ لیا جائے۔ کہ خواہ مخواہ اُسکے معنی بدلکر کچھ کا کچھ کہا جائیگا بلکہ از بسکہ اُسمیں دو قسم کے پہلو نکلتے ہیں ایک تو وہ جو آیت محکمہ قرآنیہ اور برہان عقلی کے مطابق ہیں اور دوسرے وہ جو آیت محکمہ کے خلاف اور عقلی دلیل کے متضاد و مخالف ہیں۔ تو کوئی وجہ نہیں کہ اُن آیات سے وہی معنی مراد لیا جائے۔ جو خلاف عقل اور خلاف محکمات ہو۔ بلکہ وہ معنی مراد ہوگا۔ جو مطابق ہو۔ کیونکہ یہ کلام حکیم مطلق کا ہے اور حکیم کوئی بات خلاف عقل نہیں کہتا۔ خصوصاً وہ جو سب سے بڑا حکیم ہو۔ تو اگرچہ لفظوں سے احتمال معنی خلاف عقل کا ہو۔ مگر چونکہ وہ کلام حکیم ہے اسلئے اُسکا وہی دوسرا معنے سمجھا جائیگا جو وفاق عقل ہو۔ مثلاً یوں سمجھو کہ ایک فلاسفر آدمی تم سے یوں کہے کہ "میں دو بجے تمہارے مکان پر آؤنگا" تو اگرچہ یہ بھی احتمال ہے کہ دو بجے دن کو اُسنے مراد لیا ہو یا دو بجے رات کو۔ اور مکان سے مراد خاص وہ جگہ لی ہو جسمیں تم اپنے جسم سے موجود ہو یا تمہارا گھر مراد لیا ہو۔ اور آؤنگا سے پیدل مراد لیا ہو یا سواری پر۔ اور چاروں ہاتھ پاؤں سے مثل بندروں کے اوچکتا ہوا مراد لیا ہو یا مثل انسان کے دو پاؤں سے چلتا ہوا۔ اور دھوپ میں چلتا ہوا مراد لیا ہو یا چھتری لگائے ہوئے دوڑتا ہوا آتا مراد لیا ہو یا سکینہ و وقار کے ساتھ آنا۔ پس اگرچہ اُسکے کلام میں یہ سب احتمالات موجود ہیں لیکن تم اُسکے اس کلام سے کہ "آج میں تمہارے مکان پر آؤنگا" یہی سمجھو گے۔ کہ دو بجے دن کو آئیگا اس لئے کہ دو بجے رات کو کوئی ملاقات کا وقت نہیں ہوتا۔ اور ایسے وقت ملنے میں تقریباً ملاقی اور ملاقی منہ دونوں ہی کو تکلیف ہوتی ہے۔ اور ضرور ہے کہ اگر ممکن ہوگا۔ تو سواری پر آئیگا۔ کیونکہ بلا وجہ کوئی تکلیف نہیں اُٹھاتا اور اگر سواری ممکن نہ ہوئی تو پیدل ہی آئیگا مگر چونکہ چاروں ہاتھ

پاؤں سے چلانا یا خواہ مخواہ دوڑنا یا باوجود دھوپ کی تکلیف کے چھتری نہ لگانا خلاف عقل ہے۔ اس لئے ضرور ہے کہ رسان رسان سکون ووقار کے ساتھ دو پاؤں پر چلتا ہوا چھتری لگائے ہوئے آئیگا۔ پس جبکہ تم ایک معمولی آدمی کے کلام کو خلاف عقل معنی پر محمول نہیں کرتے بلکہ اُس سے وہی معنی مراد لیتے ہو۔ جو عقل کے مطابق ہو۔ تو خدا تعالیٰ کے کلام حکیمانہ نے کیا قصور کیا ہے کہ اُس سے وہی معنی سمجھو۔ جو خلاف عقل ہے۔ آخر یہ کونسا انصاف ہے اور یہ کس قسم کی عقل ہے۔ تو مطلب تاویل سے یہی ہے کہ وہ آیات جو محکم قرآن کے معنی سے بظاہر الفاظ خلاف سمجھ میں آتے ہیں۔ وہ معنی اُنکے مراد نہ ہونگے بلکہ جو مطابق محکم آیات اور موافق برہان عقل ہونگے۔ وہ مراد لئے جائینگے)۔

پس وہ آیات جو لبس کشد شئے سے بظاہر مخالف معلوم ہوتی ہیں حالانکہ مخالف نہیں ہیں ذیل میں ترتیب وار بیان کیجاتی ہیں:-

پہلی آیت هو الذی خلق لکم ما فی الارض جمیعًا ثم استوی الی السماء فسوٰھن سبع سماوات" (سورہ بقر رکوع ۳) وہی وہ معبود برحق ہے جس نے پیدا کیں۔ تمہارے نفع کے واسطے تمام وہ چیزیں جو روئے زمین پر ہیں۔ پھر مستوی ہوا طرف آسمان پس اُنکو سات آسمان بنایا" اِستواءٌ کے معنی اعتدال اور استقامت کے ہیں۔ اور استیلا یعنی غلبہ کے معنی میں بھی استعمال ہوا ہے۔ جیساکہ شاعر کہتا ہے

فلما علونا واستوینا علیھم ترکناھم صرعیٰ للنسر وکاشر

(یعنی جب ہم اپنے مخالف دشمنوں پر غالب ہوگئے تو انکو پچھڑا ہوا زمین پر چھوڑ دیا گدھوں اور درندوں کے واسطے کہ وہ آکر انکا گوشت کھائیں) استواء بمعنی اقبال بھی آیا ہے یعنی متوجہ ہونا جو حرف علٰے اور الی دونوں سے موصول ہوتا ہے۔ جیساکہ کہتے ہیں کان فلانٌ مقبلاً علٰے فلان ثم استویٰ علیّ (یا الیّ) یعنی فلاں شخص فلاں پر متوجہ تھا۔ پھر میری طرف متوجہ ہوگیا نیز اِستواء بمعنی قصد بھی آیا ہے۔ جیسے کہتے ہیں کان الامیر یدبّر امر الشام ثم استویٰ الی الحجاز امیر شام کے امور کی تدبیر کرتا تھا پھر اُس نے حجاز کا ارادہ کر لیا یعنی اپنی تدبیر اور اپنے ارادے کو حجاز کی طرف پھیر دیا تو جبکہ استوی کے معنی اتنے ہیں۔ تو انہیں سے خاصکر اعتدال یعنی چار زانو ہو کر بیٹھنے ہی کے لئے جائیں۔ اور غلبہ۔ یا متوجہ ہونا یا قصد کرنے کے معنی نہ لئے جائیں۔ اسکی کوئی وجہ نہیں معلوم ہوتی۔ خصوصًا جبکہ پہلے معنی خلاف عقل بھی ہیں کیونکہ چار زانو تو وہ بیٹھے جو جسم بھی ہو۔ اور خدا تعالیٰ کے لئے جسم نہیں بلکہ وہ بسیط مطلق ہے اسمیں ترکیب کا شائبہ بھی نہیں ورنہ واجب الوجود نہ ہیگا۔ پس معنی آیت یہ ہوئے کہ اُسی معبود نے تمہارے لئے تمام روئے زمین کی چیزوں کو پیدا کیا۔ پھر وہ متوجہ ہوا۔ آسمان کے پیدا کرنیکی طرف یا یہ کہ پھر اسنے اپنے ارادے کو آسمان کی طرف پھیرا اور اُسکے پیدا کرنیکا قصد کیا!! اور اس معنی میں کوئی خرابی عقلی لازم نہیں آتی۔ اور نہ مخالفت قرآن و حدیث لیں یہی معنی درست

ہیں۔ اور یہی مراد خدا تعالیٰ ہے۔ انشاء اللہ

دوسری آیت اِنَّ رَبَّكُمُ اللّٰهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ فِي سِتَّةِ اَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوٰى عَلَى الْعَرْشِ (سورہ اعراف رکوع ۷) بیشک تمہارا پروردگار اللہ ہے جسنے آسمانوں اور زمین کو چھ دنوں میں پیدا کیا پھر مستوی ہوا عرش پر۔ اسمیں بھی استواء اور عرش کے معنی کو دیکھنا چاہیئے۔ استواء کے تو وہی معانی ہیں جو اوپر مذکور ہوئے اور عرش تخت کو بھی کہتے ہیں عرش لغت میں آسمان کو بھی کہتے ہیں۔ اور عرش سے مراد آئمۂ معصومین علیہم السلام نے علم بھی بتایا ہے۔

پس ثم استوی علی العرش کے یا تو یہ معنی ہیں کہ استوی امرہٗ علی الملک غالب ہوگیا امر اسکا ملک پر یعنی ملک اسکا مستقر و مستقل ہوا۔ یا مطلب یہ ہے کہ آسمانوں اور زمین کو پیدا کر چکا تو فرشتوں پر اپنے استقرار و استقامت ملک و سلطنت اور اپنے غلبہ کو ظاہر کیا تا انکو اپنی عبدیت اور خدا تعالیٰ کی معبودیت کا اذعان تام حاصل ہو۔ یا عرش کے معنی کل شئے کے لئے جائیں تو مطلب یہ ہوگا۔ کہ آسمانوں اور زمین کے پیدا کرنیکے بعد پروردگار تمام چیزوں پر غالب ہوا۔ یعنی اپنا غلبہ ہر شئے پر ظاہر فرمایا۔

جناب صادق علیہ السلام سے اسکی تفسیر میں مروی ہے کہ آپنے فرمایا استوی من کل شیء فلیس شیء اقرب الیہ من شیء یعنی استوی علی العرش سے مطلب یہ ہے کہ اُسکی نسبت ہر شئے سے برابر ہے۔ وہ ہر شئے کا مالک اور ہر چیز پر بہ نسبت مساویہ قادر ہے۔

نیز جناب امام موسیٰ کاظم علیہ السلام سے مروی ہے کہ استوی علی العرش سے مراد استولی علی ما دق و جل ہے۔ یعنی خدا تعالیٰ ہر چھوٹی بڑی چیزوں پر غالب ہے!! اور بیشک یہ معنی صحیح ہیں اور اسپر کوئی قبح عقلی یا نقلی لازم نہیں آتا بخلاف اسکے کہ اگر اس سے مراد یہ لیجائے کہ خدا تعالیٰ عرش پر بیٹھا ہے۔ تو اسکا محتاج مکان ہونا لازم آئیگا جو محال ہے۔

تیسری آیت۔ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ اِلَّا وَجْهَهٗ (سورہ عنکبوت رکوع ۹) ہر شئے ہلاک ہو جائیگی مگر وجہ خدا ہلاک نہ ہوگا۔ یا وجہ اُس شئے کی ہلاک نہ ہوگی۔

چوتھی آیت وَيَبْقٰى وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْاِكْرَامِ اور باقی رہجائیگا۔ وجہ تیرے رب کا جو صاحب جلال و اکرام ہے۔ (سورہ رحمان)

وجہ بمعنی ذات بھی لغت میں آیا ہے۔ اور بمعنی جہت بھی۔ اور بمعنی چہرہ بھی۔ اور بمعنی ما یقصد بہ الی اللہ (جس ذریعہ سے خدا تعالیٰ کیطرف قصد کیا جائیگا) اور بمعنی غرض بھی آیا ہے اور بمعنی سبب بھی آیا ہے۔ و بمعنی اول و صدر شئے۔ و بمعنی حیلہ و احتیال۔ و بمعنی قدر و منزلت و

ويجيء بمعنى منظور اليه وبمعنى ناحية) هذا في الدرر الغرر. وقد دل ايضاً على ان الوجه يجيء بمعنى الذات قوله تعالى وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة ووجوه يومئذ باسرة تظن ان يفعل بها فاقرة وقوله تعالى وجوه يومئذ ناعمة لسعيها راضية لان جميع ما اضيف الى الوجوه في ظاهر الآي من النظر والظن والرضى لا يصح اضافته على الحقيقة اليها وانما اضاف الى الجملة فمعنى قوله كل شيء هالك الا وجهه اى كل شيء هالك الا اياه وكذلك قوله كل من عليها فان مما يدل على ان المراد بوجهه نفسه قوله ويبقى وجه ربك ذو الجلال والاكرام. لما كان المراد بالوجه نفسه لم يقل ذي الجلال كما قال تبارك اسم ربك ذي الجلال والاكرام لما كان اسمه غيره ويمكن في قوله كل شيء هالك الا وجهه. وجه آخر ذكره عن بعض المتقدمين هو ان يكون المراد بالوجه ما يقصد به الى الله تعالى. ويوجه نحو القربة جل جلاله اليه فيقول لا تشرك بالله ولا تدع مع الله الها غيره فان كل شيء يتقرب به الى غيره ويقصد به سواه فهو هالك باطل وكيف للمشبه ان يحمل هذه الآية والتي قبلها على الظاهر وليس ذلك يوجب الله تعالى يفنى ويبقى وجهه هذا الكفر وجهل من قائله

پس لفظ وجہ سے بالخصوص چہرہ کو لے لینا اور کہنا کہ معنی آیت یہ ہیں کہ ہر شے فنا ہو جائیگی مگر خدا کا چہرہ نہ فنا ہوگا اور باقی رہیگا چہرہ تیرے رب کا جو کہ صاحب جلال و اکرام ہے (جیسا کہ بعض علمائے اسلام کا خیال ہے) بالکل بے وجہ ہے کیونکہ اگر یہ معنی ہونگے تو دو خرابیاں لازم آئینگی۔ اول یہ کہ اس بناء پر لازم آئیگا کہ ہر شے فنا ہو جائیگی۔ یہانتک کہ خدا بھی فنا ہو جائیگا۔ مگر اسکا چہرہ باقی رہجائیگا اس معنی کو شاید کوئی عقلمند پسند نہیں کریگا۔ کیونکہ خدا کے چہرہ کا باقی رہجانا اور باقی تمام ارکان کا اسکے فنا ہوجانا ایک مہمل بات ہے۔ پس لامحالہ یا تو مراد وجہ سے ذات ہوگی۔ تو معنی آیت یہ ہوگا کہ ہر شے فنا ہو جائیگی مگر ذات خدا باقی رہجائیگی (اور بیشک یہ صحیح ہے اور اسپر کوئی اعتراض بھی لازم نہیں آتا ۱۲) یا یہ مراد ہوگی کہ سب چیزیں فنا ہو جائینگی۔ مگر وہ ذریعہ جس سے خدا تک پہنچ سکتے ہیں یعنی اسکے نزدیک قابل عزت ہو سکتے ہیں۔ فنا نہ ہوگا۔ (اور وہ ذریعہ دین و مذہب ہے) چنانچہ صادق آل محمد سے مروی ہے

عن خیثمہ قال سئلت ابا عبد اللہ عن قول اللہ عزوجل کل شیء ہالک الا وجہہ قال دینہ" خیثمہ کہتے ہیں کہ میں نے جناب ابو عبد اللہ الصادق سے کل شے ہالک الا وجہہ کا معنی دریافت کیا تو آپنے فرمایا کہ وجہ سے مراد دین خدا ہے" یعنی دین خدا کبھی فنا نہ ہوگا۔ کیونکہ اسی کی موافقت ومخالفت پر ثواب وعذاب کی بنا ہے اگر وہی فنا ہوگیا تو نہ قیامت کی ضرورت ہے اور نہ عبادت کی حاجت ہے اور نہ رسول کے آنیکی احتیاج ہے حالانکہ یہ سب باتیں ضروری ولازمی ہیں!!

پانچویں آیت قال یا ابلیس ما منعک ان تسجد لما خلقت بیدی"

خدا یتعالیٰ نے فرمایا "اے ابلیس کس چیز نے تجھ کو سجدہ کرنے سے منع کیا۔ اُسے جسکو میں نے اپنے یدین سے پیدا کیا تھا" بعض مسلمان مثل ابو الحسن اشعری کے یدین سے مراد دونوں ہاتھ لیتے ہیں اور معنی یہ بتاتے ہیں کہ "میں نے اپنے دونوں ہاتھوں سے پیدا کیا تھا۔ اور اسی بنا پر بعض دیگر اہل اسلام مثل داؤد خوارزمی کے قائل تھے کہ خدا یتعالیٰ کے دو ہاتھ ہیں۔ جیسے آدمیوں کے ہوتے

ہیں لیکن فی الواقع یہ ان لوگوں کی سخت غلطی تھی۔ کیونکہ تجسم پروردگار عالم اور اُسکے لئے ہاتھ پاؤں ہونے ناممکن ہیں۔ تو ضروری ہے کہ غور کیا جائے کہ ید کا عرب میں کن کن معنوں کے لئے استعمال ہوا ہے ہم دیکھتے ہیں کہ ید ہاتھ کے معنی میں بھی آیا ہے۔ جیسا کہ خود خدا تعالیٰ فرماتا ہے۔ السارق والسارقۃ فاقطعوا ایدیھما۔ چور مرد اور چورنی عورت کے ہاتھوں کو کاٹ دو۔" اور نیز نعمت کے معنی میں بھی استعمال ہوا ہے کہتے ہیں ولہ علی ید اس کی مجھ پر نعمت ہے یعنی وہ میرا منعم ہے۔ ولہ عندی ید بیضاء اُسکی مجھ پر نعمت روشن ہے۔ اور قدرت کے معنی میں بھی استعمال ہوا ہے۔

جیسا کہ عرب شاعر کہتا ہے

تحملت من ذلفاء ما لیس لی بہ ؎ ولا للجبال الراسیات یدان

میں نے ذلفاء کیطرف سے وہ مشقتیں برداشت کیں۔ کہ نہ جنکے اُٹھانے کی مجھکو قدرت ہے اور نہ بڑے مضبوط گڑے ہوئے پہاڑوں کو۔ دوسرا شاعر کہتا ہے ؎

انابغ انکم لم تبلغونا ؎ وما لکم بذلکم یدان

اے نابغہ تم لوگ ہم تک نہیں پہنچ سکتے۔ اور نہ تمکو اس امر کی قدرت و قوت ہے۔" پس جبکہ ید کے معنی ہاتھ۔ قدرت اور نعمت تینوں آئے ہیں۔ تو پھر کیا وجہ کہ وہی معنی بالخصوص مراد لیا جائے جو عقل کے خلاف اور شان خدائے تعالیٰ کے مخالف ہو اور کیا ضرورت ہے کہ بلا وجہ عقل کے پیچھے لکڑی لیکر پھر جائے۔ اور کیوں نہ کہا جائے کہ اس آیت میں بھی یدین سے مراد قوت و قدرت ہے یا نعمت مراد لی اما الوجہ فی تثنیتھما فقد قیل فیہ ان المراد بہ نعمۃ الدنیا ونعمۃ الآخرۃ فکانہ تعالیٰ قال ما منعک ان تسجد لما خلقت لنعمتی والمراد بالباء اللام انتھی بلفظہ (مجمع البیان)۔ کیونکہ اسصورت میں کوئی اعتراض عقلی یا نقلی عائد نہیں ہوتا۔ بخلاف پہلی صورت کے۔ پس اسصورت میں مراد آیت سے یہ ہوگی۔ کہ اے ابلیس جسکو میں نے خاص اپنی قدرت و قوت سے پیدا کیا تھا۔ اُسے سجدہ کرنیسے (باوجود میرے حکم دینے کے) کس نے منع کیا۔ یا یہ کہ جسکو میں نے اپنی نعمت سے پیدا کیا تھا یعنی آدم کا پیدا کرنا عین میری نعمت و رحمت تھا۔ اُسکو سجدہ کرنے سے تجھکو کس نے روکا۔

یہی مطلب جناب امام محمد باقر علیہ السلام سے بھی مروی ہے چنانچہ محمد بن مسلم کہتے ہیں کہ میں نے حضرت سے اس آیت کے معنی دریافت کئے۔ تو آپ نے فرمایا الید فی کلام العرب القوۃ والنعمۃ قال اللہ واذکر عبدنا داؤد ذا الاید۔ وقال والسماء بنیناھا باید ای بقوۃ وقال اللہ ایدھم بروح منہ ای قواھم ویقال لفلان عندی ایادی کثیرۃ ای فواضل واحسان ولہ عندی ید بیضاء ای نعمۃ" (توحید بحار) ید کلام عرب میں قوت و نعمت کے معنی میں آیا ہے۔ خدا تعالیٰ نے بھی فرمایا ہے

واذکر عبدنا داود ذا الاید یاد کرو ہمارے بندے داؤد صاحب قوت کو۔ اور فرمایا ہے والسماء بنیناھا باید ہمنے آسمان کو بنایا قوت وقدرت سے اور فرمایا ہے ایدھم بروح منه اور انکی مدد کی خدا نے اپنے فرشتے مسمّٰی روح سے" یعنی انکو قوت دی۔ اور کہتے ہیں (عام محاورہ میں) لفلان عندی ایادی کثیرۃ۔ یعنی فلاں شخص کے مجھپر بہت سے نعم واحسانات ہیں ولہ عندی ید بیضاء اور اُسکی مجھپر ید بیضا یعنی نعمت ہے

اس امر کے متعلق جناب صادق علیہ السلام نے مختصر کیا اچھا فرمایا ہے۔ ابو بصیر حضرت سے راوی ہیں کہ آپ نے فرمایا لو ان الله تعالیٰ خلق الخلق کلھم بیدہ لم یحتج فی آدم انه خلقه بیدہ فیقول ما منعک ان تسجد لما خلقت بیدی افتری ان الله یبعث الاشیاء بیدہ "اگر خدا تعالیٰ نے تمام مخلوقات کو ہاتھ سے پیدا کیا ہوتا۔ تو خاص کرکے آدم کی بابت یہ دلیل نہ پیش کرتا کہ میں نے اُنکو اپنے ہاتھ سے پیدا کیا ہے اور یہ نہ کہتا کہ ما منعک ان تسجد لما خلقت بیدی۔ کیا تمہارا خیال ہے کہ خدا تعالیٰ اشیائے عالم کو اپنے ہاتھ سے پیدا کرتا ہے"۔ حاصل یہ ہے کہ اگر خدا تعالیٰ کے ہاتھ ہوتے۔ جیسے ہمارے تمہارے ہاتھ ہیں۔ تو تمام اشیاے عالم کو انہی ہاتھوں سے پیدا کرتا۔ پھر آدم میں خصوصیت کیا ہوئی کہ اُنکی نسبت فرمایا کہ میں نے اُسے اپنے ہاتھوں سے پیدا کیا۔ کیا شیطان اُسکے پاؤں سے پیدا ہوا ہے۔ یا تمام اشیائے عالم اُس کے کسی اور جز سے پیدا کیگئی ہیں۔ جو آدم کی نسبت بالخصوص فرمایا کہ میں نے اُنکو اپنے ہاتھ سے پیدا کیا۔ پس اگر ید کا لفظ اس آیت میں ہاتھ کے معنی میں ہوتا تو تخصیص حضرت آدم کی فضول تھی۔ کیونکہ سبھی اسی ہاتھ سے پیدا کئے ہوئے ہونگے اگر اُس کے ہاتھ ہونگے۔ اسی سے معلوم ہوتا ہی کہ خدا تعالیٰ نے اس آیت میں ید سے مراد ہاتھ نہیں لی ہے۔ بلکہ قوت وقدرت مراد لی ہے۔ جسمیں کوئی خرابی نہیں۔ کیونکہ اسصورت میں مطلب یہ ہوگا کہ آدم جبکہ میں نے اپنی خاص قدرت سے پیدا کیا اور وہ میرا پیدا کیا ہوا مخلوق ہے اور میں تجھکو سجدہ کرنیکا حکم دیتا ہوں۔ تو تجھے سجدہ سے انکار کی کیا وجہ ہے۔ یا اگر ید کی معنی یہاں نعمت کے ہوں تو یہ مطلب ہوگا۔ کہ میں نے آدم کو اپنی نعمت ورحمت سے پیدا کیا کہ جسکا فائدہ عامہ مخلوقات کو پہنچیگا کیونکہ اسی آدم سے وہ بھی پیدا ہونیوالا ہے۔ جو سبب خلقت آسمان وزمین ہے اور جو باعث وجود جن وانس وملائکہ ہے جسکی فنا وبقا پر عالم کی فنا وبقا کا مدار ہے۔ اور جو عامۂ عالم کے لئے رحمت ہے تو پھر تجھے آدم کو سجدہ کرنیسے کیا چیز مانع ہے +

عبداللہ بن قیس راوی ہیں کہ میں نے جناب ابوالحسن الرضا علیہ السلام کو سنا کہ فرماتے تھے۔ بل یداہ مبسوطتان۔ تو میں نے عرض کی کہ کیا اُسکے دونوں ہاتھ ایسے ہیں (اور میں نے اپنے دونوں ہاتھوں سے آپکے دونوں ہاتھوں کی طرف اشارہ کیا) تو آپنے فرمایا لا۔ لو کان ھکذا لکان مخلوقا۔ نہیں یہ مراد نہیں ہے۔ اگر ایسا ہوتا یعنی اُسکو دو ہاتھ ایسے ہوتے تو پھر وہ مخلوق ہوتا۔

نہ کہ خالق"۔ یعنی اگر اُسکے ہاتھ ہوتے تو وہ مُرکب ہوتا۔ اور جب مُرکب ہوتا تو حادث ہوتا اور جب حادث ہوتا تو لامحالہ کسی کا پیدا کیا ہوا ہوتا۔ پھر تو وہ واجب الوجود ہی کیونکر ہو سکتا۔ حالانکہ وہ بیشک واجب الوجود ہے لہذا معلوم ہوا کہ یداہ مبسوطتان سے مراد یہ ہے کہ وہ جواد ہے بخل نہیں کرتا!!

چھٹی آیت۔ ان تقول نفس یاحسرتی علے ما فرطت فی جنب اللہ"

جنب بمعنی امر و معاملہ آیا ہے جیسا کہ شاعر کہتا ہے ؎

اما تتقین اللہ فی جنب عاشق ٭ لہ کبد حری وعین ترقرق

اے محبوبہ تو عاشق کے معاملہ میں خُدا سے ڈرتی نہیں (اور اُسے اپنے ہجر کے صدمے میں جلائے ہی جاتی ہے) جسکا جگر جل رہا ہے (یا سوز غم سے گرم ہے) اور آنکھیں ڈبڈبائی ہوئی ہیں"۔ اور جناب یعنی درگاہ و حرم کے معنی میں بھی آیا ہے۔ جیسا کہ کہتے ہیں فلان لاذ بجنب فلان۔ فلاں شخص نے فلاں شخص کی جناب و حرم میں پناہ لی۔ پس یہ دو صحیح معنی جنب کے اور موجود ہیں۔ تو کیا ضروری ہے کہ وہی معنی زبردستی مراد لئے جائیں جو ناممکن و محال ہیں یعنی پہلو کے معنی۔ جو کسی طرح خدا یتعالیٰ کے لئے درست نہیں ہو سکتے۔

لہذا معنی آیت بضمیمہ آیت سابقہ واتبعوا احسن ما انزل الیکم من قبل ان یاتیکم العذاب بغتۃ وانتم لا تشعرون ان تقول نفس یحسرتی علے ما فرطت فی جنب اللہ۔ یہ ہوا کہ اور تمہارے پروردگار کیطرف سے جو اچھی اچھی نصیحت کی باتیں نازل ہوئی ہیں ان پر چلو مگر اس سے پہلے کہ تم پر ناگہاں عذاب آجاوے۔ اور تمہیں خبر بھی نہ ہو۔ کہیں ایسا نہ ہو کہ (آخرکار) تم میں سے کوئی یہ کہنے لگے کہ ہائے افسوس ہے۔ اسپر کہ میں نے خدا یتعالیٰ کے معاملہ میں تفریط اور کوتاہی کی (اور اُسکو اچھی طرح پورا نہ کیا اور نہ اسکی طرف سے نازل شدہ باتوں پر عمل کیا) اور واقعی قرینہ بھی کہتا ہے کہ گنا ہگار لوگ معذب ہوتے وقت یہی کہینگے کہ افسوس ہم نے خدا کے معاملات میں اچھا برتاؤ نہ کیا۔ اُسکی عبادت نہ کی۔ اُسکے احکام نہ مانے۔ یہ کوئی نہ کہیگا کہ خدا کے پہلو میں میں نے کوتاہی کی۔ اگر بالفرض کہے بھی تو اسکا مطلب ہی کیا ہوگا۔ پہلو میں کوتاہی کرنا کیا؟ معاملہ میں کوتاہی اور کمی کرنا تو ایک معنی بھی رکھتا ہے!! اور اگر جناب کے معنی لو تو یہ کہو کہ کوئی کہیگا (معذب ہوتے وقت) کہ افسوس میں نے خدا یتعالیٰ کی جناب میں تفریط کی یعنی اُسکی تعظیم نہ کی اُسکی عبادت پوری طرح نہ ادا کی"! اس معنی کی بنا پر بھی کوئی خرابی لازم نہیں آتی۔ بخلاف معنی پہلو کے۔

یہ بیان تو بنا بر ظاہر کے تھا۔ مگر اسکے باطنی معنی جو آئمہ معصومین علیہم السلام نے فرمائے ہیں۔ وہ یہ ہیں۔ جناب امام موسیٰ کاظم علیہ السلام سے مروی ہے کہ آپنے فرمایا جنب اللہ امیر المومنین علیہ السلام وکذالک ما کان بعدہ من الاوصیاء بالمکان الرفیع الی ان

ینتھی الامر الی آخرھم" جنب اللہ سے مراد امیر المومنین علیہ السلام اور انکے بعد کے اوصیاء رفیع المکان ہیں۔ آخر اوصیاء تک" تو مطلب آیت کا یہ ہوگا۔ کہ ایہا الناس جو کچھ تمکو ان آئمہ ہدیٰ کی نسبت آیہ اطیعوا اللہ واطیعوا الرسول واولی الامر منکم اور آیہ کونوا مع الصادقین اور آیہ قل ما اسئلکم علیہ اجرا الا المودۃ وغیرہ آیات کثیرہ میں حکم دیا گیا ہے اُسکی پیروی کرو اور اُسپر چلو ورنہ عذاب ناگہانی آجانے پر یہ کہنا پڑیگا کہ ہائے افسوس میں نے جنب اللہ میں یعنی ان آئمہ ہدیٰ کی بابت بہت کوتاہی کی انکے حکم پر نہ چلا انسے محبت نہ کی۔ انکو ناحق شہید کیا۔ ان پر بلاوجہ ظلم کئے۔ ان پر بے سبب مصیبتیں ڈالیں۔ اور آج حال کھلا کہ بے انکی محبت کے عبادت وغیرہ سب بیکار ہے۔ تو اسوقت اس افسوس کا کچھ فائدہ نہ ہوگا۔ کیونکہ وقت ہاتھ سے نکل گیا ہوگا۔ اور وہ وقت سزا و جزا کا ہوگا۔ نہ کہ افسوس و حسرت کا۔ پس اس سے پہلے ہی ان بزرگواروں کی محبت اختیار کر لو۔ اور انکو اپنا پیشوا سمجھکر انکے حکم کے مطابق عمل کرو۔ کیونکہ ہم نے بہت سے مقام پر قرآن مجید میں اس معاملہ کو ظاہر کر دیا ہے!!

نیز اسی قسم کے معنی تفسیر علی بن ابراہیم میں بھی مروی ہیں قال الصادق علیہ السلام نحن جنب اللہ" حضرت صادقؑ نے فرمایا جنب اللہ سے مراد ہم لوگ ہیں جنکی اطاعت و محبت خدا تعالیٰ نے قرآن میں فرض کی ہے۔

یہ دو قسم کے معنی بیان کئے گئے جنمیں کوئی محال لازم نہیں آتا اور نہ خلاف شان خدا تعالیٰ کوئی امر لازم آتا ہے پس اگر ان دو معنوں کو دل تسلیم کرے۔ تو فہو المراد ورنہ جنب کے معنی طاعت کے بھی آئے ہیں کہتے ہیں هذا صغیر فی جنب اللہ یہ بات طاعت خدا میں صغیر ہے۔ تو اسصورت میں معنی آیت یہ ہونگے کہ معذب ہوتے وقت کہیں ایسا نہ کہنا کہ ہائے افسوس میں نے طاعت خدا میں کمی کی!! اور جنب کے معنی قرب کے بھی آئے ہیں چونکہ پروردگار عالم اپنی قدرت کیوجہ سے ہر شے سے قریب ہے اور اُسکی نسبت ہر چیز سے برابر ہے۔ اس لئے اگر یہ معنی مراد لئے جائیں۔ تب بھی کوئی خرابی لازم نہیں آتی۔ لیکن بہر صورت پہلو کے معنی ہرگز درست نہیں۔ اور بالکل خلاف عقل ہیں۔ پس کسی مسلم یا غیر مسلم کو یہ حق نہیں ہے کہ ان آیات سے وہی معنی خواہ مخواہ مراد لے جسے عقل قبول نہیں کرتی اور جسکا مراد ہونا امکان ہی میں نہیں ہے۔

ساتویں آیت والارض جمیعا قبضتہ یوم القیامۃ والسماوات مطویات

بیمینہ" بعض لوگ سمجھے ہیں کہ اس آیت میں قبضہ سے مراد مٹھی ہے اور یمین سے مراد داہنا ہاتھ ہے۔ اور کہتے ہیں کہ قیامت کے دن خدا تعالیٰ کی مٹھی میں زمین ہوگی اور تمام آسمان اسکے دائیں ہاتھ میں لپٹے ہوئے ہونگے" کہتے تو کہہ گئے۔ لیکن یہ نہ سمجھے کہ اسوقت خدا تعالیٰ عز و جل قدسہ

کی برزخ کیا ہوگی کہ اتنی بڑی زمین تو دبائے ہوئے ہوگا۔ اور تمام آسمانوں کو دائیں ہاتھ پر لپیٹے ہوئے جیسے جولاہے لکڑی کے گولے پر تھان لپیٹتے ہیں یہ کونسی قطع ہوگی۔ اور کتنا بڑا ہاتھ ہوگا جس پر آسمان لپیٹینگے۔ اس قسم کے معنی سمجھنے والے وہی بزرگوار ہیں۔ جو عقل کے پیچھے لکڑی لئے دوڑتے پھرتے ہیں کہ کہیں ملجائے تو بغیر مارے نہ چھوڑوں۔ صرف اس جرم میں کہ تو میرے قریب کیوں آئی۔ ورنہ عقلاء ہرگز اس سے یہ معنی نہیں سمجھ سکتے۔ اول تو مٹھی اور دائیں ہاتھ کا ہونا خدا تعالیٰ کیلئے کیا معنی؟ کیا وہ جسم ہے مثل اور اجسام کے؟ دوسرے یہ کہ اگر بالفرض ہو بھی تو خدا تعالیٰ کو اس حرکت سے فائدہ کیا۔ کہ دائیں ہاتھ میں آسمانوں کو لپیٹے ہوئے ہیں۔ جیسے کرشن جی گلے میں اور بازو میں بہت سے سانپ لپیٹے رہتے تھے۔ لہذا قبضہ سے مراد مٹھی اور یمین سے مراد دایاں ہاتھ نہیں ہو سکتا۔ بلکہ مطلب آیت کا یہ ہے کہ آج تو تم لوگ یہ سمجھ رہے ہو کہ زمین ہمارے قبضے اور اختیار میں ہے لیکن قیامت کے دن معلوم ہوگا کہ زمین و آسمان کس کے قبضے میں ہے۔ اس دن تو سوائے خدا کے یہ کہنے والا ہووے ہی گا نہیں کہ میں مالک ہوں اور وہ مالک ہے بلکہ اسدن تو صرف اسی کا ملک ہوگا "لمن الملک الیوم للہ الواحد القہار"۔ اور اسدن زمین و آسمان خالص اسکے اختیار میں ہونگے۔ پس قبضہ و یمین سے مراد اختیار و تسلط ہے۔ نہ سچ مچ کی مٹھی یا ہاتھ (سمجھو اور زیادہ نہ بہکو)۔

سلیمان بن مہران راوی ہے کہ میں نے ابو عبد اللہ علیہ السلام سے سوال کیا کہ "والارض جمیعا قبضتہ یوم القیامۃ" کے کیا معنی ہیں؟ آپ نے فرمایا یعنی ملکہ لا یملکہا معہ احد والقبض من اللہ تعالی فی موضع آخر المنع والبسط منہ الاعطاء والتوسیع کما قال عز وجل واللہ یقبض ویبسط والیہ ترجعون یعنی یعطی ویوسع ویمنع ویضیق و القبض منہ عز وجل فی وجہ آخر الاخذ والاخذ فی وجہ القبول منہ کما قال ویاخذ الصدقات ای یقبلہا من اہلہا ویثیب علیہا قلت فقولہ عز وجل والسموات مطویات بیمینہ قال الیمین الید والید القدرۃ والقوۃ یقول عز وجل والسموات مطویات بقدرتہ وقوتہ سبحانہ وتعالی عما یشرکون"۔ (توحید بحار) یعنی تمام زمین اسی کی سلطنت میں ہوگی اسکے سوا کوئی مالک اسکا نہ ہوگا۔ اور دوسرے مقام قبض کے معنی قرآن میں منع کے ہیں اور بسط کے معنی عطا اور توسعہ کے جیسا کہ خدا تعالیٰ نے فرمایا ہے واللہ یقبض ویبسط اللہ روک لیتا ہے اور زیادہ عطا کرتا ہے یعنی جسکو چاہتا کم دیتا ہے یا نہیں دیتا اور جسے چاہتا ہے زیادہ عطا فرماتا ہے۔ نیز قبض کے معنی دوسرے طور اخذ کے ہیں۔ اور اخذ کے معنی ایک طور پر قبول کرنے کے آئے ہیں۔ جیسا کہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے ویاخذ الصدقات یعنی اللہ تعالیٰ صدقوں کو قبول کرتا ہے اہل صدقہ سے اور اسپر انہیں

ثواب دیتا ہے۔ راوی کہتا ہے میں نے عرض کی کہ والسماوات مطویات بیمینہ[1] کے کیا معنی ہوئے؟ آپ نے فرمایا یمین کے معنی ہاتھ کے بھی ہیں۔ قدرت کے بھی۔ قوت کے بھی۔ خدا تعالیٰ فرماتا ہے کہ تمام آسمان اُس دن اُسکی قدرت و قوت میں ہونگے!! خدا تعالیٰ پاک ہے اُس شرک سے جو مشرکین کہتے یا کرتے ہیں۔

اور جناب امام حسن عسکری علیہ السلام سے مروی ہے جسکا حاصل یہ ہے کہ جو لوگ یہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ تمام زمین کو قیامت کے دن مٹھی میں دبائے ہوگا۔ اور آسمانوں کو دائیں ہاتھ پر لپیٹے ہوگا یہ خدا تعالیٰ کو عیب لگاتا ہے کیونکہ اسمیں خدا تعالیٰ کو اُسکی مخلوقات سے مشابہ بناتا ہے حالانکہ وہ اپنی مخلوقات سے مشابہ نہیں۔ الا تری انہ قال وما قدروا اللہ حق قدرہ معناہ اذ قالوا ان الارض جمیعا قبضتہ یوم القیامۃ والسموات مطویات بیمینہ کما قال عزوجل وما قدروا اللہ حق قدرہ اذ قالوا ما انزل اللہ علی بشر من شئ ثم نزہ عزوجل نفسہ عن القبضۃ والیمین فقال سبحانہ وتعالیٰ عما یشرکون۔ کیا تو دیکھتا نہیں کہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے وما قدروا اللہ حق قدرہ۔ یعنی جو عظمت خدا تعالیٰ کی کرنی چاہیئے۔ ان لوگوں نے نہیں کی مطلب اسکا یہ ہے کہ جب یہود وغیرہ نے کہا کہ زمین تمام خدا تعالیٰ کی مٹھی میں قیامت کے دن ہوگی اور تمام آسمان اُسکے دہنے ہاتھ میں لپٹے ہوئے ہونگے۔ (تو یہ ایسی بات تھی کہ شان خدا تعالیٰ کے لائق نہ تھی۔ کیونکہ اُسکے لیئے ہاتھ اور مٹھی کہاں) چنانچہ خدا تعالیٰ نے فرمایا وما قدروا اللہ حق قدرہ جبکہ ان لوگوں نے یہ کہا کہ اللہ نے تو انسان پر کوئی وحی وغیرہ نازل ہی نہ فرمائی۔ پھر خدائے عزوجل نے مٹھی اور دہنے ہاتھ سے اپنی تنزیہ فرمائی (یعنی کہ میرے واسطے یہ چیزیں نہیں ہیں) اور فرمایا کہ وہ پاک و برتر ہے اُس سے جو یہ مشرکین شرک کی باتیں کرتے۔ (اور کہتے) ہیں (کہ خدا تعالیٰ کی مٹھی میں زمین اور دائیں ہاتھ پر لپٹا ہوا آسمان ہوگا۔)

حاصل اس حدیث کا ایک لطیف مطلب کیطرف راجع ہے جو نفس عبارت قرآن مجید سے پیدا ہوتا ہے یعنی کہ یہ قول مشرکین کا تھا۔ جو اُسکے واسطے ہاتھ اور مٹھی ثابت کرتے تھے۔ جس سے خدا تعالیٰ نے اپنی برائت آپ فرمائی۔ اور کہدیا کہ سبحانہ وتعالیٰ عما یشرکون۔ اور حدیث سابق میں جو جناب صادق علیہ السلام سے منقول ہے۔ تفسیر حسب ظاہر ہے۔ غرض یہ کہ قرآن مجید چونکہ ذو محامل ہے۔ اور اس سے کئی کئی صحیح مطلب پیدا ہو سکتے ہیں اسلیئے مفسر کو بنا بر ارشاد القرآن ذو محامل فاحملوہ علی احسنھا اُسکے لیئے احتمال بیان کرنیکا اختیار ہے۔ بشرطیکہ وہ احتمالات صحیح بھی ہو سکتے ہوں۔ نہ یہ کہ ویسا احتمال جو ابو الحسن اشعری نے بیان کیا کہ اس سے مراد مٹھی اور ہاتھ ہے۔ جس سے حدوث خدا تعالیٰ لازم آتا

[1] قال المجلسی علیہ الرحمۃ ہذا وجہ حسن لم یتعرض لہ المفسرون۔

ہے۔ اعوذ باللہ من ہذا القول۔

آٹھویں آیت واصنع الفلک باعیننا ووحینا ولا تخاطبنی فی الذین ظلموا انھم مغرقون (سورہ ہود رکوع ۴) عین کا لفظ مشترک ہے کثیر معنوں کے لئے استعمال کیا گیا ہے مثلاً حقیقت۔ ذات۔ شئے۔ دریا۔ آفتاب۔ نگہبان۔ آنکھ۔ گھٹنہ وغیرہ وغیرہ پس جبکہ تقریباً سترہ معنی اس لفظ کے ہیں تو انہیں سے بالخصوص وہی معنی مندکرہ مراد لینے جو اس موقع پر بن سکیں اور نہ جسکا کوئی قرینہ ہو۔ سوائے جہل مرکب کے اور کچھ نہیں۔ کیونکہ ایک حکیم کا کلام جو ذو وجوہ ہو کبھی اُس پہلو پر حمل نہیں کیا جا سکتا۔ جو اُسکی مراد نہ ہو سکے۔ بلکہ اُس سے وہی معنی سمجھا جائیگا۔ جو وہاں درست بھی ہو سکتا ہو۔ تو یہ کہنا کہ مراد اس آیت کی یہ ہے کہ اے نوح تم کشتی تو میری آنکھ (جو سر میں ہوتی ہے) کے سامنے بناؤ اور میری وحی سے بناؤ۔ الخ جیسا کہ بعض اسلامیوں کا خیال ہے۔ سوائے ہٹ دھرمی اور کچھ نہیں اور جبکہ احتمال مجاز بھی عبارت میں موجود ہو۔ تو کیا وجہ کہ اُس مجاز پر اُسے حمل نہ کیا جائے؟ جیسا کہ خدا تعالیٰ نے بہت سے موقعوں پر مجازات کا استعمال فرمایا ہے۔ چنانچہ فرماتا ہے (نقل قول فرعون) یاھامان ابن لی صرحاً۔ اے ہامان میرے لئے ایک بلند مکان بنا۔ حالانکہ واضح ہے کہ ہامان کسی طرح صرح (مکان بلند) کو نہیں بنا سکتا تھا۔ بلکہ وہ معماروں کو حکم دیتا۔ تو وہ اُسے تیار کر دیتے۔ لیکن از بسکہ یہ فعل ہامان کے حکم سے ہوتا۔ اس لئے خود ہامان کیطرف اُس فعل کی نسبت دیدی۔ علیٰ ہذا القیاس اور بھی بہت عبارات ہیں مثلاً یجعلون اصابعھم فی اذانھم۔ کان کے اندر پوری انگلی کسیطرح نہیں جا سکتی۔ لیکن کل کا اطلاق جزو پر کر کے مجازاً یہ فرمایا کہ وہ لوگ اپنے کانوں میں انگلیاں دے لیتے ہیں۔ حالانکہ صرف انگلیوں کے سرے کان میں جا سکتے ہیں۔ پس کیوں ناممکن ہے کہ یہ معنی مراد ہو کہ اے نوح تم کشتی کو ہمارے حضور میں اور سامنے بناؤ۔ یا یہ کہ ہماری حفاظت اور نگہبانی میں۔ ہم تمہارے حافظ ہیں۔ کوئی کافر تم کو تکلیف نہیں پہنچا سکتا۔ اور نہ اُسکے بنانے سے تمہیں کوئی روک سکتا ہے؟ اور کیوں خواہ مخواہ اعین سے مراد آنکھیں ہی لیجائیں جس سے تجسّم باریتعالیٰ لازم ہے جو محال ہے۔ (ہاں اگر کوئی دلیل عقلی اُسکی آنکھیں ہونے پر موجود ہو۔ تو اُسے پیش کرنا چاہئے۔ تاکہ اُسمیں نظر کیجائے یا اگر کسی نے خود خدا تعالیٰ کو دیکھا ہو کہ اُس کے لئے سر ہے اور سر میں دو آنکھیں بھی ہیں۔ تو اُسے لازم ہے کہ باقاعدہ گواہی دے ورنہ ایسا ذلیل قول کبھی تسلیم نہیں ہو سکتا)

نویں آیت کلا انھم عن ربھم یومئذ لمحجوبون۔ اس آیت سے بعض اہل اسلام نے یہ سمجھ لیا ہے کہ خدا تعالیٰ پردے کے پیچھے بیٹھیگا اور گناہگاروں کو اپنی صورت نہ دکھائیگا۔ و تعالیٰ اللہ عن ذالک۔ اس کم عقل نے خدا تعالیٰ کو خاصہ آدمی بنایا ہے۔ جو پردے کے پیچھے چھپ کر بیٹھتا ہے اس عقلمند کو یہ نہ معلوم ہوا کہ حجاب کے اور بھی کئی معنی آئے ہیں۔ جو یہاں صحیح ہو سکتے ہیں۔ نہ کہ حجاب

بمعنی پردہ کے ہو۔ کیونکہ یہ بات جائز نہیں کہ محجوب بمعنی ممنوع ہو۔ یعنی انھم عن ربھم الممنوعون
وہ گناہگار خدا تعالیٰ کے قرب سے ممنوع ہونگے۔ اور کیوں نہ یہ مراد سمجھی جائے کہ عن ربھم سے مراد عن
ثواب ربھم یعنی وہ گناہگار اپنے پروردگار کے ثواب سے محروم رہینگے۔ اور واقعی یہ معنی درست بھی
معلوم ہوتے ہیں۔ خدا تعالیٰ کے چھپ کر بیٹھنے سے گناہگاروں کو کیا تکلیف پہنچیگی۔ آج ہی کب لوگوں
کے سامنے آتے ہیں۔ جو اُس دن چھپ کر بیٹھینگے۔ بلکہ بسبب گناہ کے ثواب سے البتہ محروم رہینگے
چنانچہ یہ معنی امام رضا علیہ السلام سے بھی مروی ہیں۔ محمد بن بابویہ علیہ الرحمۃ اپنی اسناد سے علی بن فضال
سے اور اُسنے اپنے باپ سے روایت کی ہے کہ امام رضا علیہ السلام سے دریافت کیا کہ کلا انھم عن
ربھم یومئذٍ لمحجوبون کے کیا معنی ہیں۔ تو آپ نے فرمایا اِنّ اللہ تبارک و تعالیٰ لا
یوصف بمکانٍ یحلّ فیہ فیحجب عنہ فیہ عبادہ ولکنہ یعنی انھم عن ثواب
ربھم لمحجوبون۔ بیشک خدا تعالیٰ کسی مکان کے ساتھ موصوف نہیں ہو سکتا جسمیں وہ
داخل ہو اور وہاں اپنے بندوں سے چھپ کر بیٹھے۔ لیکن اُسکا مطلب اس ارشاد سے یہ ہے کہ گناہگار
و کفار ثواب سے اپنے رب کے محروم رہینگے"

دسویں آیت ما کان لبشر اِن یکلمہ اللہ الا وحیا او من ورآء حجاب

(سورہ شوریٰ) "کسی آدمی کے لئے سزاوار نہیں ہے کہ اُس سے خدا تعالیٰ کلام کرے مگر بذریعہ وحی کلام کرتا ہے
یا وراء حجاب سے" بعض عقلمند مسلمانوں نے اس سے یہ سمجھا ہے کہ بیچ میں چلمن یا پردہ ڈال کے اور پیچھے
اسکے بیٹھکے خدا تعالیٰ اپنے بندہ سے کلام کرتا ہے۔ حالانکہ اس سے تجسیم لازم آتا ہے۔ جو محال ہے۔ پس یہ
معنی بھی لغو اور محال ہوگا۔ تو اس سے یہ مراد لیجا سکتی ہے کہ وہ کلام کو کسی ایسے جسم میں پیدا کر دیتا ہے۔ جو
دوسرے بات کرنیوالے سے مخفی ہو۔ اور مخاطب اس سے گفتگو سنتا ہو۔ مگر اُسکے محل کو نہ جانتا ہو جیسا کہ
جناب موسیٰ سے کلام ہوا کہ پہلے تو درخت سے آواز آئی۔ اور پھر جسطرف رُخ کرتے تھے۔ اُدھر ہی سے
آواز آتی تھی۔ یا یہ کہ حجاب سے مراد کوئی درمیانی شخص ہو جسکے ذریعہ سے خدا تعالیٰ اپنے کلام کو مخاطب تک
پہنچاتا ہو۔ جیسے جبرئیل علیہ السلام تھے۔ کہ انکے ذریعہ سے رسولِ خدا یا اور رسولوں تک کلام خدا پہنچتا
تھا۔ یا یہ مطلب ہو کہ خدا تعالیٰ اپنے بندوں سے بسبیل وحی کلام کرتا ہے۔ یا بطریق خفاء ولیعد مثلاً یا
ایسی علامتیں اور دلیلیں قائم کر دیتا ہے جنکے معلوم کرنے اور دیکھنے سے مقصود پروردگار عالم واضح ہو جاتا
ہے۔ جیسا کہ فرمایا ہے سنریھم آیاتنا فی الآفاق وفی انفسھم حتی یتبین لھم انہ الحق
یہ اُسکی نشانیاں اور دلیلیں جو آثار قدرت و صنعت ہیں۔ وہی گویا کلام خدا ہیں جنسے معلوم ہوتا ہے۔
کہ پروردگار عالم کہہ رہا ہے کہ دیکھو میں خالق الخلق اور مالک الملک ہوں جس نے یہ آثار حکمت ظاہر کرکے
تمہیں دکھائے ہیں یا یہ مطلب ہو سکتا ہے کہ وراء حجاب سے گفتگو کرتا ہے۔ یعنی جس سے چاہتا ہے اس
کلام کو مخفی رکھتا ہے اور جسپر چاہتا ہے ظاہر کر دیتا ہے۔ جیسا کہ حضرت موسےٰ سے کلام کرنے میں ہوا

مرتبہ اسطرح گفتگو ہوئی کہ وے سُن سکے اور دوسرا کوئی اس سے واقف نہ ہوسکا۔ اور دوبارہ کی گفتگو میں وہ اور دیگر ستر آدمی جو اُنکے ہمراہ تھے۔ وہی اُس گفتگو کو سن سکے اور باقی لوگوں تک وہ آواز نہ پہنچی پس جبکہ یہ احتمالات صحیحہ موجود ہیں تو خواہ مخواہ پردہ مراد لینے سے کیا فائدہ سوائے اسکے کہ اپنی عقلمندی ظاہر کیجائے!!

گیارھویں آیت یوم یکشف عن ساق ویدعون الی السجود فلا یستطیعون

جسدن ساق کھل جائیگی اور وہ لوگ (کفار) سجدہ کرنیکے لئے پکارے جائینگے۔ پس قادر نہ ہوسکینگے۔ کشف ساق سے مطلب یہ بیان کیا گیا ہے کہ قیامت کے دن خدا تعالیٰ اپنی پنڈلی کھولیگا۔ تو مومن لوگ اُسے دیکھکر سجدہ میں جُھک جائینگے اور منافقین نہ جُھک سکیں گے۔ پناہ بخدا ایسے افترا سے۔ پروردگار عالم کو پنڈلی کھولکر دکھلانے کی کیا ضرورت ہے۔ مُنہ ہی کیوں نہ دکھلادیگا۔ خدا تعالیٰ کو بھی کیا تماشا لوگوں نے بنایا ہے۔ عقل سے بالکل ناراض ہوکر اُسے بالکل ہٹا دیا ہے اور جو جی میں آتا ہے بک دیتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ابن مسعود نے یہ روایت رسولخدا سے بیان کی ہے۔ جیساکہ کشاف زمخشری میں مذکور ہے۔ ایک تو یوہیں جھوٹ بولنا کسقدر حلال ہے اُسپر خدا کے حبیب پر اتہام لگانا کہ حضرت نے ایسا فرمایا ہے کسقدر حلال اور جائز ہوگا؟ فاعتبروا یا اولی الابصار۔ مگر بیچارے صاحب کشاف نے خود اس رائے کو قبول نہیں کیا ہے اور لکھا ہے۔ کہ الکشف عن الساق والابداء عن الخدام مثل فی شدۃ الامر وصعوبۃ الخطب واصلہ فی الروع والھزیمۃ وتشمیر المخدرات عن سوقھن فی الھرب وابداء خدامھن عند ذالک قال حاتم

اخو الحرب ان عضت بہ الحرب عضھا ۔ وان شمرت عن ساقھا الحرب شمرا

وقال ابن الرقیات

تذھل الشیخ عن بنیہ وتبدی ۔ عن خدام العقیلۃ العذراء

فمعنی یوم یکشف عن ساق فی معنی یوم یشتد الامر ویتفاقم ولا کشف ثم ولا ساق کما تقول للاقطع الشحیح یدہ مغلولۃ ولا ید ثم ولا غل وانما ھو مثل فی البخل

انتھی بقدر الحاجۃ۔ یعنی کشف عن الساق اور پردہ کا ہٹ جانا یہ ایک مثل ہے۔ اُسوقت بولی جاتی ہے جبکہ کوئی امر شدت کا واقع ہو۔ مثلاً لڑائی وغیرہ اور اصل اس مثل کی موقع گریز اور شکست میں ہے اور عورتوں کا اپنی پنڈلیوں سے جامہ کا ہٹا لینا اور پردہ کو کھول دینا اُسی وقت ہوتا ہے جبکہ بھاگنا مقصود ہو۔ دیکھو حاتم نے کہا جسکے شعر کا یہ مطلب ہے کہ میرا ممدوح ایسا لڑنیوالا ہے۔ کہ اگر لڑائی اُسکو اپنے دانتوں سے کاٹے تو وہ بھی اُسے اپنے دانتوں سے کاٹتا ہے۔ یعنی جب وہ اسپر شدت کرتی ہے تو یہ بھی اسپر شدت کرتا ہے اور جب وہ (لڑائی) اپنی پنڈلیوں سے دامن اٹھا لیتی ہے۔ یعنی اسباب جنگ مہیا ہوجاتے ہیں اور لڑائی ٹھن جاتی

ہے۔ تو وہ بھی اپنی پنڈلیوں سے دامن اٹھا لیتا ہے یعنی وہ بھی آمادۂ جنگ ہو جاتا ہے اور ابن رقیات نے کہا۔ جسکے شعر کا یہ حاصل ہے کہ بڈھا آدمی بھی اپنی اولاد سے غافل ہو جائیگا (بظاہر اس سے مراد یہ ہے کہ قیامت کا دن ایسا سخت ہوگا۔ یا یہ کہ کسی لڑائی کا حال بیان کرتے ہوئے کہتا ہے کہ اسوقت یہ حالت ہو رہی ہے) اور جوان خوبصورت عورت اپنے منہ پر سے نقاب ہٹالیگی یا لیتی ہے۔ پس معنی یوم یکشف عن ساق یہ ہیں کہ قیامت کا دن نہایت سخت ہوگا۔ نہ یہ کہ وہاں کشف اور ساق ہوگا۔ جیسا کہ تو کسی بخیل کی بابت کہتا ہے کہ اُسکے ہاتھ بند ہے ہوئے حالانکہ نہ وہاں مراد ہاتھ ہیں اور نہ بیڑیاں بلکہ بخل مراد ہے۔

غرض یہ کہ یوم یکشف عن ساق سے یہ مطلب نہیں ہے کہ خدا تعالیٰ اپنی پنڈلی کھولکر لوگوں کو دکھائیگا بلکہ مطلب یہ ہے کہ جسدن امر سخت پیش ہوگا۔ یعنی قیامت کا روز ہوگا۔ سوا نیزہ پر آفتاب آجائیگا۔ زمین حرارت آفتاب سے تپتی ہوگی۔ تمام انسان وغیرہ محضر حساب میں طلب ہونگے۔ تمام امم و انبیا موجود ہونگے۔ ہر شخص کو نفسی نفسی کی پڑی ہوگی۔ اور وہ شدت و سختی اُن سے کہتی ہوگی کہ اب بھی تو خدا کو سجدہ کر لو مگر انہیں نہ طاقت ہوگی اور نہ یہ ہو سکیگا کہ سجدہ کرلیں۔

یہی وجہ تھی کہ جب جناب صادق علیہ السلام کے سامنے اُس معنی کا ذکر آیا جو عوام ناس نے مراد لئے ہیں تو آپنے سر پہ ہاتھ رکھا اور تعجب سے سبحان ربی الاعلیٰ فرمایا۔ چنانچہ ابن بابویہ علیہ الرحمۃ نے روایت کی ہے۔ عبید بن زرارہ سے اُسنے جناب صادق علیہ السلام سے قال سئلتہ عن قول اللہ عزوجل یوم یکشف عن ساق قال کشف ازارہ عن ساق و وضع یدہ الاخریٰ علیٰ راسہ فقال سبحان ربی الاعلیٰ" یعنی راوی کہتا ہے میں نے حضرت کے سامنے اس آیت کو پڑھا۔ تو آپنے چادر اپنے ساق سے ہٹائی (اور ظاہر فرمایا کہ کیا لفظ ساق سے جو قرآن میں ہے یہ ساق مراد لیتے ہو؟)۔ اور دوسرا ہاتھ آپ کا سر پر تھا اور فرمایا کہ پاک ہے میرا بلند رتبہ پروردگار (اس سے کہ اُس کے لئے ساق ہو جسے وہ کھولے)۔

بارھویں آیت وجاء ربک والملک صفا صفا" (سورہ فجر جزو ۳۰) اور آئیگا (قیامت کے دن) حکم تیرے پروردگار کا اور فرشتے صف بصف" جاء ربک سے بعض مسلمان بھی یہ سمجھے ہیں کہ خدا تعالیٰ قیامت کے دن خود مجمع عام میں آئیگا اور لوگ اُسکو دیکھینگے" مگر جسوقت جناب امام رضا علیہ السلام سے دریافت کیا تو آپنے فرمایا ان اللہ عزوجل لا یوصف بالمجی والذھاب تعالیٰ عن الانتقال انما یعنی بذالک وجاء امر ربک والملک صفا صفا۔ بیشک خدا تعالیٰ کی صفت آنا۔ جانا۔ نہیں ہے۔ وہ نقل مکانی سے برتر ہے۔ بلکہ صرف اس آیت سے مراد یہ ہے کہ آئیگا امر تیرے رب کا اور فرشتے صف بصف" مولانا طبرسی علیہ الرحمۃ نے تحریر فرمایا۔ وجاء ربک

قضائه ومحاسبته عن الحسن والجبائی - وقیل جاء امرہ الذی لا امر معه بخلاف الدنیا عن ابن مسلم - وقیل جاء جلائل آیاته فجعل مجیئها مجیئه تفخیما لامرها"
یعنی حسن اور جبائی نے بیان کیا ہے کہ جاء ربک سے مراد احکام الہیہ اور محاسبہ کا پیش ہونا ہے اور ابن مسلم کا خیال ہے - کہ اس آیت کے یہ معنی ہیں کہ جسوقت آئیگا امر و حکم اُس کا جسکے ساتھ کوئی امر نہ ہوگا - بخلاف دُنیا کے کہ یہاں تو اور لوگ بھی مدعی امر و حکم ہیں - مگر وہ وقت ایسا ہوگا کہ سوائے حکم خُدا کے کسی کا حکم نہ ہوگا - اور ایک قول یہ ہے کہ جاء ربک سے مراد یہ ہے کہ جسوقت اُسکے بڑے بڑے آیات و آثار قدرت ظاہر ہونگے" اور چونکہ وہ جلائل آیات نہایت معظم ہونگے اسلئے اُنکے ظہور کو خدا تعالیٰ نے اپنے آنے سے تعبیر فرمائی ہے ؛

تیرھویں آیت هل ینظرون الا ان یاتیهم الله فی ظلل من الغمام والملائکة

(سورہ بقر رکوع ۹) یہاں بھی اتیان سے خدا تعالیٰ کا آنا مراد لیا گیا ہے کہ خدا تعالیٰ آئیگا اسطرح کہ ابر کا چھتر اُسکے سر پر لگا ہوگا - لیکن یہ قول بھی حماقت پر مبنی ہے - بلکہ مراد اس سے یہ ہے - کہ هل ینتظر هؤلاء المکذبون بآیات الله الا ان یاتیهم امر الله او عذاب الله وما توعدهم به علی معصیته فی ستر من السحاب وقیل من قطع السحاب - یعنی کہ نہیں انتظار کرتے یہ جھٹلانے والے مگر اس امر کا کہ حکم خدا یا عذاب آ ہی جاوے - اور جس عذاب سے تم (اے رسولؐ) ان کو ڈراتے ہو وہ آن ہی پڑے بادل کے پردے میں - یا بادل کے ٹکڑے میں" (تفسیر مجمع البیان) اور حاصل اسکا یہ ہے کہ یہ کفار و مشرکین تو عذاب خُدا کے نازل ہونے کے منتظر ہیں اور بغیر اسکے ایمان نہ لائینگے -

مگر اس سے بہتر ایک تفسیر معصوم سے مروی ہے علی بن فضال کہتے ہیں کہ میں نے جناب امام رضا علیہ السلام سے اس آیت کی نسبت سوال کیا تھا تو آپنے فرمایا کہ اسکا مطلب یہ ہے کہ هل ینظرون الا ان یاتیهم الله بالملائکة فی ظلل من الغمام یعنی یہ مشرکین و منکرین تو صرف اس امر کے منتظر ہیں کہ خدا تعالیٰ اپنے فرشتوں کو بادل کے سایہ میں اور اُسکے چھتر کے نیچے لائے" (تب یہ مسلمان ہونگے ورنہ کافر ہی رہینگے -) اسکے بعد آپنے فرمایا دهکذا نزلت یہ آیت اس طرح نازل ہوئی تھی مگر لوگوں نے بالملائکة کی جگہ والملائکة پڑھنا شروع کر دیا"

چودھویں آیت سخر الله منهم پندرھویں آیت الله یستهزئ بهم سولھویں آیت مکروا ومکر الله والله خیر الماکرین سترھویں آیت

یخادعون الله وهو خادعهم" ان آیتوں میں خُدا تعالیٰ نے بظاہر خود اپنی طرف سخریہ (مسخراپن) استہزاء (ٹھٹھا) اور مکر - اور خدع (فریب) کی دی ہے - لیکن مطلب ان آیتوں کا یہ ہے کہ منافقین و کفار جو خدا تعالیٰ سے مسخراپن - ٹھٹھا - مکر اور فریب کرتے ہیں - تو خدا تعالیٰ بھی انکو پورا عوض اس مسخراپن اور مکر و فریب کا دیگا - مولانا طبرسی علیہ الرحمتہ نے یستهزئ بهم کی تفسیر میں لکھا ہے قیل فی معنی

الآية وتأويلها وجوه أحدها أن يكون معنى الله يستهزئ بهم يجازيهم على استهزائهم
والعرب تسمي الجزاء على الفعل باسمه وفي التنزيل وجزاء سيئة سيئة مثلها
وإن عاقبتم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به وقال عمرو بن كلثوم ؎

ألا لا يجهلن أحد علينا ٭ فنجهل فوق جهل الجاهلينا

وإنما جاز ذلك لأن حكم الجزاء أن يكون على المساواة وثانيها أن يكون معنى
استهزاء الله تعالى بهم تخطئته إياهم وتجهيله لهم في إقامتهم على الكفر و
إصرارهم على الضلال والعرب يقيم الشيء مقام ما يقاربه في معناه قال
الشاعر ؎

إن دهرًا يلف شملي بسعدى ٭ لزمان يهم بالإحسان. وقال آخر ؎

كم أناس في نعيم عمروا ٭ في ذرى ملك تعالى فسبق
سكت الدهر زمانًا عنهم ٭ ثم أبكاهم دمًا حين نطق

والدهر لا يوصف بالسكوت والنطق والهم وإنما ذكر ذلك على الاستعارة
والتشبيه وثالثها أن يكون معنى الاستهزاء المضاف إليه تعالى أن يستدرجهم
ويهلكهم من حيث لا يعلمون وقد روي عن ابن عباس أنه قال في معنى
الاستدراج أنهم كلما أحدثوا خطيئة جدد الله لهم نعمة وإنما سمي
هذا الفعل استهزاء لأن ذلك في الظاهر نعمة والمراد به استدراجهم إلى
الهلاك والعقاب الذي استحقوه بما تقدم من كفرهم انتهى بقدر الحاجة۔ اور اس کے
بعد ارشاد فرمایا ہے کہ وهذه الوجوه الذي ذكرناها يمكن أن يذكر في قوله تعالى
ويمكرون ويمكر الله ويخادعون الله وهو خادعهم انتهى۔ یعنی اس آیت کے معنی اور
تاویل میں کئی وجہیں ہیں۔ ایک یہ کہ خدا تعالیٰ ان لوگوں کو جو خدا کو ٹھٹھا کرتے ہیں۔ ان کے اس فعل
کا بدلہ دیگا۔ عرب کا دستور ہے کہ وہ بدلہ کو اس فعل کے نام کے ساتھ تعبیر کیا کرتے ہیں۔ دوسرے مقام
پر بھی قرآن مجید میں ہے جزاء سيئة سيئة مثلها برائی کا بدلہ ویسی ہی برائی ہے۔ اور ان
عاقبتم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به یعنی اگر کسی پر عقاب کرو تو ویسا ہی عقاب کرو جیسا تم پر عقاب
کیا گیا ہے۔ مطلب یہ ہے کہ ہر فعل کا بدلہ اس کے موافق ہوا کرتا ہے۔ عمرو بن کلثوم کہتا ہے۔ کوئی
ہم سے جہالت نکرے۔ ورنہ ہم بھی جہالت کرنیوالوں کی جہالت سے زیادہ کرینگے۔ مطلب یہ ہے کہ جو ہم سے
جہالت کی رو سے شر و فساد کریگا تو ہم بھی اس سے زیادہ اسکو نقصان پہنچائینگے۔ نہ یہ مطلب ہے کہ
اس کے ساتھ جہالت کرینگے!! یہ بات صرف اسوجہ سے جائز ہوئی کہ جزا کو اس فعل کے مساوی ہونا

چاہئے جسکی وہ جزا ہے۔ دوسرے معنی آیت کے یہ ہوسکتے ہیں کہ خدا کے استہزا کرنیکے یہ معنی ہوں کہ اللہ تعالیٰ اُنکی خطا بیان کرتا ہے اور انکے افعال کیوجہ سے جاہل بتاتا ہے۔ کیونکہ عرب کا دستور ہے کہ وہ کسی فعل کو اُسکے قریب والی شے سے مسمّیٰ کرتے ہیں۔ جیسا کہ شاعر کہتا ہے۔ وہ زمانہ جو سعادت کے ساتھ کبھی مجھے ہم طلع کر دیتا ہے۔ تو پھر اُسپر غم کھانے لگتا ہے کہ میں نے کیوں اس کمبخت کو نیکبخت کیا چاہیے تھا کہ ہمیشہ اُسکو مصائب و تکلیف ہی میں رکھتا۔ دوسرے شاعر نے زمانہ کو سکوت اور گویائی سے متصف کیا ہے حالانکہ زمانہ ان صفات سے فی الحقیقۃ متصف نہیں ہوتا۔ تو صرف بطور استعارہ و تشبیہ کے ایسا کیا گیا ہے۔ تیسرے معنی اس آیت کے یہ ہوسکتے ہیں کہ کفار مستہزئین کے ساتھ خدا تعالیٰ معاملہ استدراج کرتا ہے یعنی کہ وہ تو کفر و شرک کرتے ہیں اور خدا تعالیٰ انکو نعمت دیتا ہے گویا مطلب یہ ہوا کہ دیکھو تم تو ہماری مخالفت کرتے ہو۔ اور ہم تمہیں نعمت دیتے ہیں تاکہ آہستہ آہستہ تمکو ہلاکت میں ڈالیں اور یہی تاویلیں یمکرون و یمکر اللہ و یخادعون اللہ و ہو خادعہم میں جاری ہوسکتی ہیں

نیز امام رضا علیہ السلام سے توحید بحار میں مروی ہے قال ان اللہ تعالیٰ لا یسخر و لا یمکر و لا یستہزئ و لا یخادع و لکنہ تعالیٰ یجازیہم جزاء السخریۃ و جزاء الاستہزاء و جزاء المکر و الخدیعۃ تعالیٰ اللہ عما یقول الظالمون علواً کبیراً۔ آپنے فرمایا۔ کہ بیشک خدا تعالیٰ کسی سے مسخراپن نہیں کرتا۔ ٹھٹھا نہیں کرتا۔ فریب کاری نہیں کرتا لیکن وہ ان (مشرکوں) کو سخریہ کا بدلہ دیگا استہزا کا بدلہ دیگا۔ مکر و فریب کا بدلہ دیگا (جو یہ لوگ اس سے کرنا چاہتے ہیں) خدا تعالیٰ اُس سے بہت برتر ہے۔ جو ظالمین (اُسکی شان میں) کہتے ہیں (کہ وہ مذاق یا ٹھٹھا یا مکر و فریب کرتا ہے۔ ہرگز ایسا نہیں ہے)۔

اٹھارھویں آیت و یحمل عرش ربک فوقہم یومئذٍ ثمانیۃ۔

اور (اے رسول) تیرے پروردگار کے عرش کو اپنے اوپر (یا تمام ناس کے اوپر) اُس دن (یعنی قیامت کے روز) آٹھ (فرشتے) اُٹھائے ہونگے" (سورہ حاقہ جزو ۲۹) کافی میں جناب صادق علیہ السلام سے مروی ہے کہ عرش سے مراد (اس مقام پر) علم ہے۔ قال حملۃ العرش و العرش العلم ثمانیۃ اربعۃ منا و اربعۃ ممن شاء اللہ عرش کے اٹھانے والے جس سے مراد علم ہے۔ آٹھ شخص ہونگے۔ چار شخص ہم میں سے ہونگے۔ اور چار جن لوگوں میں سے خدا چاہیگا۔ اور ایک دوسری حدیث میں مروی ہے۔ حملۃ العرش ثمانیۃ اربعۃ من الاولین و اربعۃ من الآخرین فاما الاربعۃ من الاولین فنوح و ابراہیم و موسیٰ و عیسیٰ و اما الاربعۃ من الآخرین فمحمد و علی و الحسن و الحسین و معنی یحملون العرش یعنی العلم (تفسیر صافی) عرش کے اٹھانے والے آٹھ ہونگے۔ چار اولین میں سے اور چار آخرین میں سے لیکن اولین میں سے تو نوح اور ابراہیم اور موسیٰ اور عیسیٰ ہونگے اور چار آخرین میں سے پس محمد اور علی اور حسن اور حسین ہونگے

انیسویں آیت نسوا اللہ فنسیھم "اللہ کو اُن لوگوں (یعنی کفار ومنافقین) نے بھلا دیا پس اللہ بھی انکو بھول گیا"۔ خدا یتعالی کے لیئے بھول چوک تو ناممکن ہی ہے۔ چنانچہ خود فرماتا ہے وما کان ربک نسیا "تیرا پروردگار بھولنے والا نہیں ہے"۔ لیکن اس آیت کا مطلب یہ ہے کہ جسطرح اُن لوگوں نے خدا یتعالی کی یاد اپنے دلوں سے بھلا دی ہے اور اُسکی پروا نہیں کرتے۔ اسی طرح پروردگار عالم بھی انکو عذاب میں مبتلا کرکے چھوڑ دیگا اور پھر انکی کچھ پروا نہیں کریگا علامہ طبرسی علیہ الرحمہ نے تفسیر مجمع البیان میں تحریر فرمایا ہے جسکا مطلب یہ ہے کہ ان لوگوں نے چونکہ طاعت خدا یتعالی چھوڑ دی ہے اس لیئے خدا یتعالی بھی انکو جہنم میں ڈالکر چھوڑ دیگا۔ اور انپر رحم نہ کریگا۔ اور نہ انکو ثواب دیگا۔ اور کسی نے یہ بھی کہا ہے کہ معنی آیت یہ ہے کہ جس طرح ان لوگوں نے خدا یتعالی کو مثل ایک بھولی ہوئی شے کے قرار دے لیا ہے۔ یعنی کچھ اس کے معاملہ میں نہیں سوچتے کہ انکا کوئی صانع و خالق ومثیب و معاقب بھی ہے یا نہیں۔ اسیطرح خدا یتعالی نے بھی انکو مثل بھولی ہوئی شے کے کر دیا ہے کہ انکو ثواب نہ دیگا اور یہ کلام یعنی نسوا اللہ فنسیھم بسبب ازدواج کلام کے ہے۔ جو منجملہ صنائع کلامیہ کے ہے۔ انتہی ملخص التفسیر

عبدالعزیز سے مروی ہے کہ میں نے جناب امام رضا علیہ السلام سے دریافت کیا کہ قول خدا یتعالی نسوا اللہ فنسیھم سے کیا مراد ہے تو آپ نے فرمایا ان اللہ تبارک وتعالی لاینسی ولا یسھو وانما ینسی ویسھو المخلوق المحدث الا تسمعہ عزوجل یقول وما کان ربک نسیا وانما یجازی من نسیہ ونسی لقاء یومہ بان ینسیھم انفسھم کما قال اللہ تعالی لاتکونوا کالذین نسوا اللہ فانساھم انفسھم اولئک ھم الفاسقون وقال تعالی فالیوم ننسٰھم کما نسوا لقاء یومھم ھذا ای نترکھم کما ترکوا الاستعداد للقاء یومھم ھذا "بیشک خدا یتعالی کو بھول اور چوک نہیں ہوتا۔ پس اگر ہوتا ہے تو مخلوق حدوث الوجود کو (یعنی انسان کو تو سہو و نسیان ہو سکتا ہے مگر خدا یتعالی کو نہیں ہو سکتا۔) کیا تم خدائے عزوجل کے کلام کو نہیں سنتے کہ فرماتا ہے وما کان ربک نسیا تمہارا پروردگار بھولنے والا نہیں ہے (بلکہ مطلب اس آیت کا یہ ہے) بس بدلہ دیتا ہے اُن لوگوں کو جو اسے بھول گئے ہیں اور قیامت کے دن کی حاضری کو بھلا رکھا ہے اسطرح پر کہ اُنکے نفسوں کو اُنہیں بھلا دیتا ہے۔ یعنی ایسی حالت میں اُنکو مبتلا کریگا۔ کہ اپنی بھی یاد انکو نہ رہے کہ ہم کون ہیں کیا ہیں) جیسا کہ خدا یتعالی فرماتا ہے (ایہا الناس) تم ان لوگوں کے مانند نہ ہو جاؤ جنہوں نے اللہ کو بھلا دیا تو اللہ نے بھی اُنکی یاد آپ اُنہیں بھلا دی (اور) وہی لوگ بدکار ہیں۔ اور نیز فرمایا ہے "پس آج کے دن ہم بھی اُنکو بھول جائینگے۔ جیسا وہ اس (قیامت کے) دن کی ملاقات اور حاضری کو بھولے ہوئے تھے۔ یعنی کہ ہم انکو چھوڑ دینگے جس طرح انہوں نے آج کے دن کے واسطے کی تیاری اور آمادگی کو چھوڑ دیا تھا کہ بالکل اعمال حسنہ نہ کیئے اور اس دن

کی حاضری کے لئے کوئی توشہ کارِ خیر ساتھ نہ لیا۔ لہذا ہم بھی انکو ثواب نہ دینگے۔ بلکہ مبتلائے عذاب کرینگے

بیسویں آیت **وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ**۔ جب میں آدمؑ میں اپنی روح داخل کردوں۔ پس اے فرشتو اُنکے سامنے سجدہ کے لئے جُھک جانا؟ اور ایک مقام پر حضرت عیسےٰؑ کی نسبت فرمایا ہے **اِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللّٰهِ وَكَلِمَتُهُ اَلْقَاهَا اِلٰى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ** مریم کے بیٹے عیسےٰؑ مسیح تو پس اللہ کے رسول تھے اور اُسکا ایک کلمہ (حکم) تھا۔ جو مریم کے پاس بھیجا گیا تھا۔ اور اُسکی (بھیجی ہوئی) روح تھی۔

پہلی آیت کا مطلب تو یہ ہے کہ اے فرشتو جب میں اپنی پیدا کی ہوئی روح اور اپنی مملوک روح کو آدم کے جسم میں داخل کردوں۔ تو جھٹ سجدہ میں جُھک جائیو۔ یہ استعمال ایسا ہے۔ جیسا کہ ہم لوگ بلکہ تمام دنیا کے آدمی اپنے مقبوض و مملوک چیز کو اپنی طرف نسبت دیتے ہیں۔ مثلاً کہتے ہیں۔ میری کتاب۔ میرا لباس۔ میرا مال۔ میرا بندہ۔ یعنی میری وہ کتاب جو اپنے داموں سے خریدی ہوئی ہے۔ میرا وہ لباس جو ذاتی اپنا مملوک ہے۔ میرا وہ مال جو اپنا ہی حاصل کیا ہوا ہے۔ میرا وہ غلام و بندہ جو اپنے مال کسب سے خریدا ہوا ہے۔ اسیطرح خدا تعالیٰ نے بھی فرمایا ہے **رُوحِي** میری روح۔ یعنی وہ روح جو میری پیدا کی ہوئی اور میری مملوک ہے۔ یہ ارشاد زیادتی خصوصیت کے اظہار کے لئے فرمایا ہے۔ اور اسمیں رد ہے ان لوگوں کی بھی جو کہتے ہیں کہ روح قدیم ہے اُسکو خدا تعالیٰ سے کچھ تعلق نہیں۔ جیسا وہ ایک واجب الوجود ہے۔ ویسی ہی روح بھی واجب الوجود ہے؟ تو اس آیت میں اسے بھی ظاہر کردیا ہے کہ روح کوئی قدیم شے نہیں ہے۔ بلکہ وہ میری ہی پیدا کی ہوئی اور میری ہی مملوک و مقبوض ہے اور اگر غلطی سے کوئی شخص یہ سمجھے کہ خدا تعالیٰ نے اپنی روح یعنی وہ روح جس سے وہ خود زندہ ہے۔ حضرت آدمؑ میں داخل کردی تھی۔ تو اُسکو یوں جواب دیا جائیگا۔ کہ برادر! اگر ایسا ہو تو لازم آتا ہے کہ خدا تعالیٰ کے لئے جسم بھی ہو جسمیں یہ روح قائم ہے۔ کیونکہ روح کے لئے کوئی نہ کوئی محل قیام ضرور ہونا چاہیئے۔ پھر تو تمہارا پروردگار مُرکب ہو جائیگا۔ اس لئے کہ جسمیت بغیر ترکیب کے نہیں ہو سکتی۔ اور جب مرکب ہوگا۔ تو حادث ہو جائیگا۔ واجب الوجود نہ رہ سکیگا۔ حالانکہ وہ واجب الوجود ہے۔ دوسرے یہ کہ اگر یہی مطلب ہو۔ جو تم کہتے ہو۔ تو لازم آئیگا کہ خدا تعالیٰ کی روح میں کمی اور زیادتی بھی ہو سکتی ہے۔ اس لئے کہ جب اس نے اپنی روح نکالکر حضرت آدمؑ میں داخل کردی۔ پس یا تو ساری روح داخل کردی تو خود مرگیا۔ حالانکہ یہ محال ہے اور اگر اُسکا ایک جزو داخل کیا۔ تو اُسکی روح کا گھٹنا لازم آیا اور جب گھٹ گیا۔ تو لامحالہ بہ نسبت پہلے کے کمزور ہو گیا ہوگا۔ حالانکہ یہ شان پروردگار کی نہیں جسکا تجزیہ ہو سکے۔ یا جسمیں کمی بیشی کا ہونا ممکن ہو۔

دیکھو جنکے گھر میں قرآن نازل ہوا۔ وہ کیا فرماتے ہیں۔ محمد بن مسلم راوی ہیں۔ کہ میں نے

ابی جعفر (امام محمد باقر علیہ السلام) دریافت کیا کہ نفخت فیہ من روحی سے کیا مطلب ہے فرمایا روح اختارہ اللہ واصطفاہ وخلقہ واضافہ الی نفسہ وفضلہ علی جمیع الارواح الخ اس روح سے مراد وہ روح ہے جسکو خدا تعالیٰ نے منتخب اور برگزیدہ کیا تھا (کیونکہ روحیں تو کروڑوں ہی ہیں۔ مگر ان سب میں سے یہ روح چھانٹی ہوئی اور منتخب تھی) اور اسکو پیدا کیا تھا۔ اور اپنی طرف اسے منسوب کیا (زیادتی خصوصیت کی وجہ سے) اور اسے تمام روحوں پر فضیلت دی تھی۔"

نیز جناب صادق علیہ السلام سے مروی ہے کہ فاذا سویتہ ونفخت فیہ من روحی کا مطلب یہ فرمایا کہ ان اللہ خلق خلقا وخلق روحا ثم امر ملکا فنفخ فیہ۔ یعنی خدا تعالیٰ نے ایک جسم پیدا کیا (آدم کا) اور ایک روح پیدا کردی پھر ایک فرشتے کو حکم دیا تو اس نے وہ روح اس جسم (آدم) میں پھونک دی (یعنی داخل کردی) (بحار توحید)

نیز حضرت نے فرمایا ان اللہ تبارک وتعالیٰ احد صمد لیس لہ جوف وانما الروح خلق من خلقہ الخ بیشک خدا تعالیٰ احد وصمد ہے اسمیں کوئی جوف نہیں ہے جسمیں روح رہ سکے بس روح تو اسکی ایک مخلوق ہے اسکی مخلوقات میں سے۔"

اکیسویں آیت اللہ نور السماوات والارض (سورہ نور) خدا تعالیٰ آسمانوں اور زمین کا نور ہے۔ واضح ہو کہ مصدر کا استعمال مبالغہ کے موقع میں مشتق پر عام طور سے ہوتا ہے۔ اسمیں کوئی ممانعت نہیں ہے زید عادل کی جگہ پر زید عدل کہنا شائع اور عام ہے پس ممکن ہے کہ نور السماوات والارض سے مراد اس آیت میں منیر السماوات والارض ہو یعنی اللہ تعالیٰ آسمانوں اور زمین کا روشن کرنیوالا ہے۔ اسی نے یہ کواکب طالعہ ونجوم ساطعہ پیدا کئے ہیں جنکی روشنی سے تمام جہان منور رہتا ہے اور ممکن ہے بمعنی ہدایت استعمال ہوا ہو یعنی کہ اللہ تعالیٰ اہل آسمان وزمین کا ہدایت کرنیوالا ہے۔ اسی نے عقل پیدا کی اور اسی نے رسول بھیجے جو ہدایت کا فرض پورا کریں۔ چنانچہ توحید بحار میں توحید صدوق علیہ الرحمہ سے نقل کیا ہے۔ عن العباس بن ہلال قال سألت الرضا علیہ السلام عن قول اللہ عزوجل اللہ نور السماوات والارض فقال ہاد لاہل السماوات وہاد لاہل الارض وفی روایۃ البرقی ہدی من فی السموات وہدی من فی الارض۔ عباس بن ہلال کہتے ہیں کہ میں نے جناب امام رضا علیہ السلام سے اللہ نور السماوات والارض کے معنی دریافت کئے آپؑ نے فرمایا کہ (اللہ) ہدایت کرنیوالا آسمانوں کے رہنے والوں کا ہے۔ اور زمین کے رہنے والوں کا۔ (اور برقی کی روایت میں ہادی کی جگہ ہدی ہے مگر مطلب دونوں کا ایک ہی ہے)۔

نیز توحید بحار میں جناب صادق آل محمد سے مروی ہے جسمیں کسی قدر اور تفصیل ہے اسی مطلب کی جو امام رضا علیہ السلام سے روایت کیا گیا ہے عن حمید بن زیاد عن محمد

بن الحسین عن محمد بن یحیی عن طلحة بن زید عن جعفر بن محمد عن ابیه علیه السلام فی هذه الآیة الله نور السماوات والارض قال بدأ بنور نفسه مثل نوره مثل هداه فی قلب مومن قوله کمشکوٰة فیها مصباح المشکوٰة جوف المومن والقندیل قلبه والمصباح النور الذی جعله الله فیه توقد من شجرة مبارکة قال الشجرة المومن زیتونة لا شرقیة ولا غربیة قال سوآء الجبل لا غربیة ای لا غرب لها ولا شرقیة ای لا شرق لها اذا طلعت الشمس طلعت علیها واذا غربت غربت علیها یکاد زیتها یضیٔ یکاد النور الذی جعله الله فی قلبه یضیٔ وان لم یتکلم نور علی نور فریضة علی فریضة وسنة علی سنة یهدی الله لنوره من یشاء یهدی الله لفرائضه وسننه من یشاء ویضرب الله الامثال للناس فهذا مثل ضربه الله للمومن قال فالمومن یتقلب فی خمسة من النور مدخله نور ومخرجه نور وعلمه نور وکلامه نور ومسیره یوم القیامة الی الجنة نور قلت لجعفر علیه السلام انهم یقولون مثل نور الرب قال سبحان الله لیس لله بمثل [illegible] ما قال الله فلا تضربوا لله الامثال -

حاصل اسکا یہ ہے کہ نور سے مراد نور ہدایت ہے جسے خدا تعالیٰ مومن کے دل میں ڈالتا ہے گویا آیت کا یہ مطلب ہے کہ مثال اُس نور کی جسے خدا تعالیٰ مومن کے دل میں داخل کرتا ہے۔ اُس مشکوٰۃ کی مانند ہے جسمیں چراغ ہو بس مشکوٰۃ تو جوف مومن ہے اور قندیل اسکا قلب ہے اور مصباح سے مراد نور ہدایت ہے جو اُسکے دل میں ڈالا گیا ہے شجرہ سے مراد بھی مومن ہی ہے یکاد زیتہا یضیٔ سے مراد یہ ہے کہ وہ نور ہدایت آپ سے آپ روشن ہوتا ہے خواہ وہ مومن زبان سے کہے یا نہ کہے۔ نور علیٰ نور سے یہ مطلب ہے کہ اس نور ہدایت میں فریضہ بالائے فریضہ ہے اور سنتہ بالائے سنت ہے یعنی اُسکو فریضہ اور سنت کی طرف خدا نے ہدایت فرمائی ہے۔ اپنے فریضے اور سنت کیطرف جسکو چاہتا ہے ہدایت کرتا ہے۔ یہ مثل مومن کی بابت بیان کی ہے۔ بس اس مثال سے معلوم ہوا کہ مومن کے لئے پانچ نور ہیں۔ اُسکا داخل ہونا بھی نور ہی سے ہے اور خارج ہونا بھی نور ہی سے علم بھی اُسکا نور ہے اور کلام بھی اُسکا نور قیامت کے دن چلنا بھی اُسکا نور ہی میں ہوگا۔ راوی کہتا ہے میں نے عرض کی کہ لوگ تو یہ کہتے ہیں کہ یہ مثال نور پروردگار کی ہے آپ نے فرمایا سبحان اللہ خدا کی کوئی مثال نہیں ہے کیا خدا تعالیٰ نے نہیں فرمایا ہے کہ اسکی مثال مت بیان کرو یعنی وہ ضرب المثل کے قابل نہیں ہے۔ اور نہ جو چیز چاہے اسکے لئے مثال بیان کرو ایسا وہ پروردگار ہے

بائیسویں آیت ما یکون من نجوی ثلثة الا هو رابعهم ولا خمسة الا هو سادسهم ولا ادنی من ذلک ولا اکثر الا هو معهم اینما کانوا جب تین آدمی

بیٹھ کر سرگوشی (راز کی بات) کرتے ہیں تو چوتھا خدا تعالیٰ ہوتا ہے اور جب پانچ آدمی بیٹھ کر باتیں کرتے ہیں تو چھٹا خدا تعالیٰ ہوتا ہے اور جو اس سے کم کی تعداد ہو یا زیادہ کی سب کے ساتھ خدا ہوتا ہے جہاں کہیں وہ لوگ موجود ہوں" اس آیت میں خدا تعالیٰ نے اپنے علم کی وسعت کو ظاہر فرمایا ہے۔ کہ تم لوگ یہ نہ سمجھو کہ چپکے چپکے باتیں کرتے ہو اور اس سے خدا تعالیٰ واقف نہیں ہے بلکہ جب تم لوگ جمع ہو کر سرگوشی کرتے ہو۔ میں اُس سے مطلع ہو جاتا ہوں۔ خواہ تم کیسی ہی تنہا جگہ میں بیٹھ کر باتیں کرو۔ لیکن اس سے یہ مطلب نہیں ہے کہ جس جگہ تین آدمی بیٹھ کر باتیں کرتے ہیں تو اُنکے ساتھ چوتھا خدا تعالیٰ بھی بیٹھا ہُوا ہوتا ہے یا پانچ آدمی بیٹھکر باتیں کرتے ہیں تو چھٹا خدا تعالےٰ بھی اُنکے ساتھ بیٹھا ہوتا ہے کیونکہ اگر ایسا ہو تو لازم آئیگا کہ اُسکو کوئی جگہ یا مکان محتوی ہو۔ حالانکہ وہ ہرگز محتاج مکان نہیں۔ ورنہ امکان و حدوث اُسکے لئے لازم ہو جائیگا۔ جو محال ہے اسیوجہ سے معصوم نے اس کے معنی کی تفصیل یوں فرمائی جو حدیث ذیل سے معلوم ہوتی ہے (توحید بحار) عن ابن اُذینہ عن ابی عبد اللہ ؑ فی قولہ تبارک وتعالیٰ ما یکون من نجویٰ ثلثۃ الا ھو رابعھم ولا خمسۃ الا ھو سادسھم ولا ادنیٰ من ذالک ولا اکثر الا ھو معھم اینما کانوا فقال ھو واحد احدی الذات بائن من خلقہ وبذاک وصف نفسہ وھو بکل شیٍ محیط بالاشراف والاحاطۃ والقدرۃ لا یعزب عنہ مثقال ذرۃ فی السماوات ولا فی الارض ولا اصغر من ذالک ولا اکبر بالاحاطۃ والعلم لا بالذات لان الاماکن محدودۃ تحویھا حدود اربعۃ فاذا کان بالذات لزمہ الحوایۃ" ابن اذینہ جناب صادق علیہ السلام سے قول خدا تعالیٰ ما یکون من نجویٰ ثلثۃ الا ھو رابعھم الخ کی تفسیر میں روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا وہ (خدا تعالیٰ) ایک یکتا ذات والا ہے (اُسمیں کسی طرح کا تعدد نہیں ہے) اپنی مخلوقات سے (بالکل) جُدا ہے۔ اور یہی اس نے اپنی تعریف بھی کی ہے وھو بکل شیٍ محیط وہی (معبود برحق) ہر شے کو محیط ہے۔ بذریعہ اطلاع اور احاطہ و قدرت کے اُس سے ذرّہ برابر بھی کوئی چیز آسمانوں میں اور نہ زمین میں مخفی نہیں ہے اور نہ اُس (ذرّہ) سے چھوٹی اور بڑی (بلکہ اُن سب کو وہ جانتا ہے) احاطہ و علم سے (مگر نہ اسطرح کہ) خود (آتا ہو اور اُس شئے کے پاس بیٹھکر اُسکی حقیقت معلوم کرتا ہو) کیونکہ اماکن اور مقامات محدود بحدود اربعہ ہیں (یعنی فوق و تحت اور قدام و خلف (بلحاظ تغیر و عدم تمایز) اور یمین و شمال (باعتبار عدم تمایز)) پس جبکہ وہ (خدا تعالیٰ) کسی شے کو یا مکان کو اپنی ذات سے احاطہ کریگا اور اسمیں داخل ہوگا۔ تو احتواء و اشتمال لازم آئیگا۔ جو مکانیات کے لوازم میں سے ہے اور وہ اُسکے لئے محال ہے)۔

تئیسویں آیت وهو الله فی السماوات وفی الارض وہی اللہ آسمانوں میں بھی ہے اور زمین میں بھی × × × × × × × × ×۔ (یعنی زمین کا مالک اور خالق بھی وہی ہے اور آسمانوں کا مالک وخالق بھی وہی ہے۔ یا یہ کہ جسطرح اُسکو آسمانوں پر فرشتے معبود برحق جانتے ہیں۔ اُسی طرح زمین پر اہل زمیں اُسکو معبود حقیقی سمجھتے ہیں (اگرچہ ہٹ دھرمی سے بُتوں کو بھی پوجتے ہیں)) اور یہ بھی مطلب ہوسکتا ہے کہ وہ اپنے علم وقدرت و احاطہ وسلطنت وغلبہ کے لحاظ سے ہر مقام پر موجود ہے خواہ آسمان ہو یا زمین۔ اُس سے کوئی چیز مخفی نہیں ہے۔ وہی ایک معبود ہے جو سب جگہ حاضر وناظر ہے۔ یہی مطلب معصوم سے بھی مروی ہے چنانچہ توحید بحار میں منقول ہے۔ عن مثنی الحناط عن ابی جعفر اظنہ محمد بن النعمان قال سألت ابا عبد الله علیہ السلام عن قول الله تعالیٰ وهو الله فی السموات وفی الارض قال کذالک هو فی کل مکان۔ قلت بذاتہ قال ویحک ان الاماکن اقدار فاذا قلت فی مکان بذاتہ لزمک ان تقول فی اقدار وغیر ذالک ولکن هو بائن من خلقہ محیط بما خلق علماً وقدرۃً واحاطۃً وسلطاناً ولیس علمہ بما فی الارض باقل مما فی السماء لا یبعد منہ شیء والاشیاء لہ سواءٌ علماً وقدرۃً وسلطاناً وملکاً واحاطۃً ''مثنی خیاط نے ابوجعفر سے روایت کی ہے جنہیں میں محمد بن نعمان خیال کرتا ہوں (یعنی میرے گمان میں ابوجعفر سے مراد محمد بن نعمان ہیں) کہ میں نے ابو عبد اللہ الصادق علیہ السلام سے قول خدا تعالیٰ وهو الله فی السماوات وفی الارض کے معنی دریافت کئے۔ آپنے فرمایا (واقعی) ایسا ہی ہے۔ وہ ہر مقام پر موجود ہے۔ میں نے کہا تو کیا بذاتہ موجود ہے؟ آپنے فرمایا وائے ہو تجھ پر۔ مقامات تو اقدار ہیں۔ پس جبکہ تم کہو گے کہ وہ بذاتہ کسی مکان میں ہے تو تمہیں یہ کہنا پڑیگا کہ وہ اقدار وغیرہ میں ہے (اقدار سے مراد حدود ہیں) (ایسا نہیں ہے) لیکن وہ اپنی مخلوقات سے (بالکل) جُدا ہے اور اپنے علم وقدرت واحاطہ وغلبہ کے راہ سے اپنی مخلوقات کو محیط ہے (یعنی سب کی حالتیں جانتا ہے) اور اُسکا جاننا زمین کی چیزوں کو کچھ کم آسمان کی چیزوں کے جاننے سے نہیں (بلکہ جتنا وہ زمین کی اشیاء کا عالم وعارف ہے۔ اُتنا ہی آسمانی اشیاء کا بھی عالم ہے) اُس سے کوئی شے بعید نہیں ہے۔ اُسکے علم وقدرت وغلبہ وملک واحاطہ کے لحاظ سے ہر شے اُسکے نزدیک مساوی (نسبت رکھتی) ہے۔

چوبیسویں آیت رضی الله عنهم ورضوا عنہ ''**پچیسویں آیت** ومن یحلل علیہ غضبی فقد هوی'' خدا تعالیٰ اُن (اہل اسلام ایمان) سے راضی ہوا اور وہ اُس سے راضی ہوئے۔ اور جسپر میرا غضب پڑا پس سمجھو کہ وہ) گڑھے میں جاگرا۔ ان دو آیتوں میں رضامندی وغصہ کی نسبت اپنی طرف خدا تعالیٰ نے دی ہے۔ حالانکہ غصہ اور رضا تغیرات اور تبدل حالات

ہیں۔ جو انسان کو عارض ہوتے ہیں۔ تو کیا خدا تعالی بھی محل حوادث و تغیرات ہے؟ اسکا جواب معصوم کے کلام سے نکلتا ہے۔ چنانچہ محمد بن عمارہ نے اپنے باپ سے روایت کی ہے کہ میں نے جناب صادق علیہ السلام سے دریافت کیا اور عرض کی یا ابن رسول اللہ مجھے آپ بتائیں۔ کہ آیا خدا تعالی کے لئے رضا و سخط (رضامندی اور ناراضی) بھی ہے۔ آپ نے فرمایا نعم ولیس ذالک علے ما یوجد من المخلوقین ولکن غضب اللہ عقابہٗ و رضاہ ثوابہٗ (توحید بحار)

عمرو بن عبید نے جناب محمد باقر علیہ السلام سے دریافت کیا من یحلل علیہ غضبی فقد ہوی کے کیا معنی ہیں۔ ماذالک الغضب۔ غضب سے کیا مراد ہے جو اس آیت میں مذکور ہے۔ آپ نے فرمایا ہو العقاب یا عمرو انہ من زعم ان اللہ عزوجل قد زال من شئ الی شئ فقد وصفہ صفۃ مخلوق ان اللہ لا یستفزہ شئ ولا یغیرہ!! اے عمرو غضب سے مراد عذاب ہے۔ اور جو کوئی یہ سمجھتا ہے کہ خدا تعالی ایک حالت سے دوسری حالت کیطرف بدلتا رہتا ہے۔ وہ اپنے پروردگار کو مخلوقات کی صفات سے متصف کرتا ہے۔ خدا تعالی کو کوئی صفت متغیر و متبدل نہیں کرتی!!

چھبیسویں آیت فلما آسفونا انتقمنا منہم (سورہ زخرف) پس جب انہوں نے ہمیں غضبناک کیا تو ہم نے ان (قوم) سے بدلہ لیا (یعنی انکو غرق کر دیا) تفسیر مجمع البیان میں تحت فرماتے ہیں فلما آسفونا ای اغضبونا عن ابن عباس و مجاہد و غضب اللہ سبحانہ علے العصاۃ ارادۃ عقوبتہم و رضاہ عن المطیعین ارادۃ ثوابہم مالذی یستحقونہ علے طاعتہم وقیل آسفوا رسلنا لان الاسف بمعنی الحزن لا یجوز علے اللہ تعالی انتقمنا منہم ای انتقمنا لاولیائنا منہم یعنی فلما آسفونا سے مطلب یہ ہے کہ جب قوم موسی نے اپنی شرارتوں سے ہمیں غضبناک کیا (یہ مطلب ابن عباس اور مجاہد سے منقول ہے) اور خدا کا غضب گناہگاروں پر یہ ہے کہ وہ انکو عذاب کرنیکا ارادہ کرتا ہے نہ یہ کہ اسکو اسطرح غصہ آتا ہے جسطرح انسانوں کو) اور اسکی رضامندی یہ ہے کہ وہ انکو ثواب دینے کا ارادہ فرماتا ہے انکی اطاعت پر۔

نیز یہ بھی مطلب بیان کیا گیا ہے کہ آسفونا سے مراد آسفوا رسلنا ہے یعنی جب ان شریروں نے ہمارے رسولوں کو غضبناک کیا (اور انکے حکم کو نہ مانا۔ مگر چونکہ یہ رسول خدا تعالی ہی کے بھیجے ہوئے تھے۔ اور اسی کے حکم کی تعمیل کرتے تھے تو انکو غضبناک کرنا گویا خدا تعالی کو غضبناک کرنا ہوا۔ اسی وجہ سے خدا تعالی نے اسکی نسبت اپنی طرف دی ہے) کیونکہ اسف بمعنی حزن و رنج کے خدا تعالی کیلئے جائز نہیں۔ ورنہ اسکی ذات میں تغیر لازم آئیگا جو محال ہے انتقمنا منہم سے مطلب یہ ہے کہ ہم نے ان نافرمانوں سے اپنے دوستوں (رسولوں) کی خاطر سے بدلہ لیا (اور انپر عذاب کیا) اور جناب صادق علیہ السلام سے مروی ہے قال ان اللہ تبارک وتعالی لا یاسف کاسفنا ولکنہ خلق اولیاء

لنفسہ یاسفون ویرضون وھم مخلوقون مدبّرون فجعل رضاھم لنفسہ رضی وسخطھم لنفسہ سخطاً وذالک لانہ جعلھم الدّعاۃ الیہ والادلّاء علیہ و لذالک صاروا کذالک (توحید بحار) یعنی کہ آپ نے فرمایا۔ بیشک خدا تعالیٰ کے واسطے رنج و غم نہیں ہوتا جسطرح ہم لوگوں کو ہوتا ہے۔ مگر یہ کہ اُس نے کچھ اپنے دوست (رسول) پیدا کئے جنکو امت کی شرارت کی وجہ سے) رنج (انکی اطاعت کیوجہ) سے خوشی ہوتی ہے۔ اور وہ مخلوق و مدبّر ہیں (تو انکے لئے رنج و خوشی کا ہونا ممکن ہے۔) پس خدا تعالیٰ نے اُنکی رضامندی کو اپنی رضامندی فرمایا۔ اور انکی ناراضی کو اپنی ناراضی۔ اسوجہ سے کہ انکو خدا تعالیٰ نے اپنے (اللہ) کیطرف دعوت کرنیوالا اور اپنی طرف راہنما کر کے بھیجا تھا۔ (پس جب لوگ اُنکی بات کو نہ مانتے اور انکو ناراض کیا تو گویا خدا کو ناراض کیا) اسیوجہ سے وہ لوگ (انبیاء) ایسے ہوئے " حاصل یہ ہے کہ خدا تعالیٰ نے مجازاً اسف و رنج کی نسبت اپنی طرف دی ہے۔ نہ حقیقتہً کیونکہ اُس کے لئے حقیقتہً غم و رنج کا ہونا ناممکن عقلی ہے۔

ستائیسویں آیت کل یوم ھو فی شان (سورہ رحمان) ہر روز خدا تعالیٰ ایک شان میں ہے یعنی ہر روز کسی کے گناہ بخشتا ہے کسی کو اسکے گناہ کی وجہ سے پروانہ عذاب دیتا ہے۔ کسی کے غم کو دور کرتا ہے کسی کو امتحاناً یا عقوبتہً بلا میں مبتلا کرتا ہے کسی کو عزت دیتا ہے کسی کو اُسکی بد افعالی کیوجہ سے پست کرتا ہے۔ نہ یہ کہ خدا تعالیٰ میں (العیاذ باللہ) روزانہ تغیر حالات ہوتا رہتا ہے۔ یہی مطلب توحید بحار میں منقول ہے باسناد المجاشعی عن الصّادق علیہ السلام عن آبائہ علیھم السلام ان النبیؐ قال ان اللہ تعالیٰ کل یوم فی شانٍ فانّ من شانہ ان یغفر ذنبا ویفرج کربا ویرفع قوما ویضع آخرین۔ مجاشعی کی اسناد سے مروی ہے کہ حضرت صادق علیہ السلام نے اپنے آباء طاہرین سے روایت فرمائی۔ کہ رسولخدا صلعم نے فرمایا بیشک خدا تعالیٰ ہر روز ایک نئی شان میں ہے۔ کیونکہ اُسکی شان سے یہ بات ہے کہ کسی کے گناہ بخشے کسی کے کرب دور کرے۔ کسی قوم کو بلند رتبہ بنا دے اور کسی قوم کو پست کر دے۔

نواں باب رویۃ خدا تعالیٰ کی ناممکن ہے

پہلی آیت لا تدرکہ الابصار وھو یدرک الابصار وھو اللطیف الخبیر (سورہ انعام) آنکھیں خدا تعالیٰ کو نہیں دیکھ سکتیں۔ یعنی ادراک نظری اسپر واقع نہیں ہو سکتا اور وہ تمام نگاہوں کا جاننے والا ہے اور وہی لطیف خبیر ہے " یہ آیت اس مطلب میں صریح ہے۔ کہ آنکھیں ہرگز خدا تعالیٰ کو نہیں دیکھ سکتیں۔ خواہ دُنیا میں ہو یا قیامت کے دن ہو۔ کیونکہ اس آیت میں کوئی تخصیص نہیں ہے کہ دُنیا میں تو نہیں دیکھ سکتیں مگر آخرت میں دیکھ سکینگی۔ بلکہ تعمیم ہے کہ کسی مقام پر اُسکی رویت آنکھ کے ذریعے سے نہیں ہو سکتی۔ اور یہی وجہ ہے کہ کسی نے انبیاء میں سے

بھی اسکا دعوے نہیں کیا کہ ہم نے اُسے آنکھوں سے دیکھا ہے یا قیامت کے دن دیکھینگے۔ بلکہ حضرت موسیٰؑ کو صاف جواب ہی ملگیا تھا۔ کہ لن ترانی تم ہرگز مجھ کو نہیں دیکھ سکتے (جسکا بیان آیندہ آئیگا) ہاں دل کی آنکھوں سے دیکھنا ہر وقت میں ممکن ہے۔ بلکہ اہل ایمان کو اس قسم کی رویت ہر وقت حاصل ہے۔ چنانچہ توحید بحار میں جناب امیرالمومنین علیہ السلام سے منقول ہے۔ جبکہ آپ سے ذعلب یمانی نے دریافت کیا تھا۔ کہ ھل رأیت ربک کیا آپ نے اپنے پروردگار کو دیکھا ہے؟ آپ نے فرمایا ویلک یا ذعلب لم اکن بالذی اعبد ربا لم اره۔ وائے تمپر اے ذعلب! میں وہ شخص نہیں ہوں جو بن دیکھے خدا کی عبادت کروں اُسنے کہا فکیف رأیته آپنے اُسے کیونکر دیکھا صفه لنا۔ اُسے ذرا ہم سے بیان کیجئے۔ آپنے فرمایا یا ویلک لم تره العیون بمشاهدة الابصار ولکن رأته القلوب بحقائق الایمان ہائے افسوس تمپر اے ذعلب! اُسکو آنکھوں نے مشاہدہ نظری سے ہرگز نہیں دیکھا۔ لیکن دلوں نے ایمان کی حقیقتوں سے اسکو دیکھ لیا ہے" اسی سے قریب قریب جناب امام باقر علیہ السلام سے بھی مروی ہے۔ عبداللہ بن سنان اپنے باپ سے روایت کرتا ہے کہ میں ابوجعفر محمد بن علی الباقر علیہ السلام کیخدمت میں حاضر ہوا۔ اور آپکے پاس ایک شخص خوارج میں سے آیا کہا یا ابا جعفر ای شئی تعبد اے ابوجعفر تم کس چیز کی عبادت کرتے ہو؟ آپنے فرمایا اللہ خدا کی عبادت کرتا ہوں اُسنے کہا رأیته کیا تم نے اسے دیکھا ہے؟ آپنے فرمایا لم تره العیون بمشاهدة العیان ورأته القلوب بحقائق الایمان اُسکو آنکھوں نے مشاہدہ ظاہری سے ہرگز نہیں دیکھا ہے۔ اور (مگر) دلوں نے ایمان کی حقیقتوں سے اُسکو دیکھ لیا ہے" (توحید بحار)

غرض اس کلام سے یہ ہے کہ خدا تعالیٰ کا آنکھوں سے دکھائی دینا تو ناممکن ہے اسوجہ سے کسی آنکھ نے اُسکو نہیں دیکھا لیکن دل چونکہ اُسکے آثار قدرت و اعلام حکمت کو دیکھتے ہیں۔ اس سبب سے بالیقین جانتے ہیں۔ کہ ان آثار کا موثر اور ان علامتوں کا قائم کرنیوالا۔ اور ان حکمتوں کا مظہر اور ان مقدورات کا مقتدر ضرور موجود ہے۔ اور یہ یقین دلکو اسطرح حاصل ہے جیسے آنکھ سے دیکھ کر کسی شے کا علم ہوتا ہے۔ بلکہ اُس سے بھی زیادہ کیونکہ نظر چشم میں تو کبھی کبھی غلطی بھی ہو جاتی ہے۔ مگر دل کی نظر جو برہانی ہو وہ قطعاً صحیح ہوتی ہے۔ اور یقین [illegible] پس ہمارا دل سے یقین کرنا کہ ہمارا کوئی خالق ضرور ہے یہی ہمارا دیکھنا ہے۔

لیکن جن لوگوں کے دل کو بغیر دیکھے یقین ہوتا ہی نہیں۔ اور جنکے دلوں کی قوت اتنی نہیں جو اپنی ذاتی قوت سے خدا تعالیٰ کے وجود کو تسلیم کریں۔ اُنکو شاید مجبور ہو کر یہ کہنا پڑا ہے کہ خدا تعالیٰ کی رویت ضرور ہوگی اور اسنے عوام تک میں ایسا مشتہر کر دیا ہے۔ کہ بطور مثل کے استعمال ہونے

لگا ہے۔ اور قسم کے موقع پر بولا جاتا ہے (مثلاً فلاں شخص کو خدا کا دیدار اور محمدؐ کی شفاعت نصیب نہ ہو اگر وہ ایسا کرے) مگر میں اسقدر کہے بغیر نہیں رہ سکتا کہ اگر ایک طرف عقل اور دوسری طرف ہٹ دھرمی ہو۔ یا ایک طرف عوام الناس اور دوسری طرف اہلبیت رسولؐ ہوں۔ جو رسولؐ کے خزانہ دار تھے تو کسطرح انصاف اور عقل کی اجازت نہیں معلوم ہوتی۔ کہ ہٹ دھرمی کو عقل پر اور عوام الناس کو اہلبیت پر ترجیح دیجائے اور نہ اسکی کوئی وجہ معقول ہم صریح دیکھتے ہیں کہ عقلاً رویت خدا تعالیٰ محال ہے۔ کیونکہ کسی چیز کے دیکھنے کیلئے جب تک بارہ شرطیں موجود نہ ہوں۔ اسکی رویت ناممکن ہے۔ ۱۔ یہ کہ مرئی مقابل میں رائی (دیکھنے والے) کے ہو۔ یا حکم میں مقابل کے ہو۔ اگرچہ فی الواقع مقابل نہو۔ جیسے آئینہ میں صورت کا نظر آنا۔ ۲۔ بہت زیادہ فاصلہ نہ ہو کیونکہ اگر رائی (دیکھنے والے) کے اور مرئی (جسے دیکھا جانا مقصود ہے) کے درمیان بہت زیادہ فاصلہ ہوگا۔ تو یقیناً وہ شے نہ دکھائی دیگی۔ جیسے ایک خردل کے دانہ کو تین فرلانگ سے اگر ہم دیکھنا چاہیں تو ہرگز دکھائی نہیں دے سکتا۔ یا کوہ ہمالیہ کو دہلی سے دیکھنا چاہیں۔ تو ہرگز نظر نہیں آسکتا ۳۔ بہت زیادہ قریب بھی نہ ہو کیونکہ جس شے کو آنکھ سے بالکل قریب کر لیں یعنی اُس سے ملا دو اُسکو آنکھ دیکھ نہیں سکتی ۴۔ بہت چھوٹی چیز نہ ہو جیسے مثلاً وہ کیڑے جیسے لوگ پانی میں بتاتے ہیں جو خوردبین کے بغیر آنکھ سے دکھائی نہیں دیتے۔ ۵۔ درمیان رائی و مرئی کے کوئی حجاب بھی نہ ہو کیونکہ اگر پردہ حائل ہوگا۔ مثلاً دیوار کے اسطرف دیکھنے والا ہوگا۔ اور دیوار سے اُسطرف شے مرئی ہوگی۔ تو ہرگز دکھائی نہیں دے سکتی۔ ۶۔ جسے دیکھنا مقصود ہے وہ کثیف ہو کیونکہ اگر لطیف ہوگی جیسے روح یا نفس۔ تو ہرگز نظر میں نہیں آسکتی۔ ۷۔ جسے دیکھنا مقصود ہے اسمیں کوئی رنگ بھی ہو ورنہ دکھائی نہ دیگی۔ جیسے ہوا کہ باوجود ثقیل ہونے اور جسم سے ملاصق ہونے کے دکھائی نہیں دیتی۔ ۸۔ حاسہ بصری سالم ہو بیمار اور مئوف نہ ہو۔ کیونکہ اندھا کوئی شے نہیں دیکھ سکتا۔ ۹۔ دیکھنے کا قصد بھی کیا جائے۔ اگر دیکھنے کا قصد نہ ہوگا۔ تو اُسکا دکھائی دینا ضرور نہیں ہے۔ ۱۰۔ جسکے دیکھنے کا قصد کیا جاتا ہے وہ مضئی و روشن بھی ہو اگر تاریک ہوگا۔ تو دکھائی نہ دیگا۔ ۱۱۔ رائی اور مرئی کے درمیان کسی شفاف چیز کا بھی واسطہ ہو جیسے ہوا یا فضا۔ یا آئینہ یا پانی وغیرہ۔ ورنہ وہ کبھی نظر سے محسوس نہ ہوگا۔ ۱۲۔ مقدار ہو یعنی مقولہ کم سے ہو یا مقولہ ملک سے ورنہ مرئی ہونا معلوم۔

اب ان شرطوں پر غور کرو تو معلوم ہوتا ہے۔ کہ **پہلی چھٹی ساتویں** اور **بارھویں شرط** خدا تعالیٰ میں مفقود ہے۔ کیونکہ اگر کہو کہ خدا تعالیٰ مقابل میں دیکھنے والے کے ہوگا۔ تو لامحالہ کسی مکان (یعنی جگہ) اور کسی جہت میں ہونا لازم ہے۔ اور جب وہ کسی جگہ یا جہت میں ہوگا۔ تو اُسکا محتاج محل اور محتاج جہت ہونا لازم آئیگا۔ جسے کوئی عاقل تسلیم نہیں کر سکتا۔ اور اگر کہو کہ خدا تعالیٰ جسم کثیف ہے تو ترکیب لازم آتا ہے۔ اور ترکیب حدوث کو مستلزم ہے اور اگر

کہ اسمیں رنگ پایا جاتا ہے تو رنگ عرض ہے اور عرض بغیر محل کے قائم نہیں رہ سکتا۔ تو لازم آئیگا کہ خدا تعالیٰ محل اعراض ہے اور محل حوادث ہے حالانکہ کوئی ایمان والا اس کے کہنے کی جرأت نہیں پیدا کرسکتا۔ اور اگر کہو کہ وہ مقدار یا بلک ہے۔ تو یہ دونوں بھی مثل رنگ کے عرض ہیں۔ پھر کیونکر کوئی کہہ سکتا ہے کہ خدا تعالیٰ عرض یا محل اعراض ہے۔ اور جب ایسا نہیں تو وہ کونسی عقلی صورت ایسی ہے جس سے خدا تعالیٰ کا دکھائی دینا ممکن ہوسکتا ہے اب اگر کوئی شخص عقل کے مقابلہ میں اپنی ہٹ دھرمی پیش کرے۔ اور کہے کہ چاہے عقل کچھ ہی کہے مگر ہم تو خدا کو ضرور دیکھینگے۔ تو اُسکا قول ہرگز قابل سماعت نہوگا۔

اور نیز ہم بداہتہً دیکھ رہے ہیں کہ خدا تعالیٰ خود فرماتا ہے کہ مجھکو آنکھیں نہیں دیکھ سکتیں۔ پھر خدا تعالیٰ کے قول کے مقابلہ میں اپنی رائے آڑانی کس قدر بے ایمانی اور زبردستی ہے جسکو کوئی ایماندار تسلیم نہیں کرسکتا ہاں اگر کوئی شخص اس آیت کی دلالت میں بحث کرے اور کہے اس آیت سے یہ بات ثابت نہیں ہوتی تو البتہ کچھ گنجائش ہوسکتی ہے۔ لیکن یہ بات درست نہیں کیونکہ لفظ الابصار آیت میں معرف باللام اور جمع ہے۔ اور جمع معرف باللام مفید عموم استغراق ہے تو یہ معنی ہوئے کہ کوئی آنکھ بھی اُسکو نہیں دیکھ سکتی۔ نیز یہ کہ لا تدرکہ سے مراد کسی طرح زمانہ حال تو ہو ہی نہیں سکتا۔ کیونکہ یہ تو بدیہی ہے اور بدیہی کی نفی سے فائدہ ہی کیا۔ جبکہ ہم قطعاً اور بداہتہً جانتے ہیں کہ بالفعل کوئی اسکو نہیں دیکھتا تو اسکا یہ فرمانا کہ اسکو کوئی آنکھ زمانہ حال میں نہیں دیکھتی بالکل فضول ہے پس لامحالہ اس سے مراد زمانہ مستقبل ہوگا یعنی کہ جسطرح زمانہ حال میں کوئی نگاہ اُسکو نہیں دیکھتی اسیطرح زمانہ مستقبل میں بھی کوئی آنکھ اُسکو نہ دیکھ سکیگی اور چونکہ مستقبل کی کوئی حد نہیں ہے اس لئے قیامت اور قیامت سے بعد کو بھی آیت شامل ہوگی یعنی کہ نہ اُسکو کوئی نگاہ قیامت میں دیکھ سکیگی اور نہ اُسکے بعد۔ پس دعوئے رویت خدا بروز قیامت خدا تعالیٰ کے کلام کو رد کرنا ہے۔

یہ بھی یاد رکھنے کی بات ہے کہ جو جمع محلّی باللام ہوتی ہے۔ وہ حالت نفی اور حالت اثبات دونوں ہی میں مفید عموم و استغراق ہوتی ہے۔ جیسے خدا تعالیٰ فرماتا ہے ما اللہ یرید ظلما للعباد اللہ نہیں ارادہ کرتا کہ وہ بندوں پر ظلم کرے۔ اسمیں خاص بندوں کی خصوصیت نہیں ہے۔ بلکہ وہ کسی بندہ پر ظلم نہیں کرسکتا خواہ وہ بندہ کافر ہو یا مومن۔ البتہ بحسب افعال و اعمال سزا و جزا ضرور دیگا نیز فرماتا ہے ما علی المحسنین من سبیل۔ شیطان کو نیکوکار بندوں پر راہ نہیں ہے اسمیں کسی نیکوکار کی تخصیص نہیں ہے۔ تمام نیکوکار بندے مراد ہیں۔ نیز فرماتا ہے واللہ لا یحب کل مختال فخور اور اللہ ہر متکبر اور اترانے والے کو دوست نہیں رکھتا۔ اس سے یہ مطلب تو ہے نہیں کہ کل کو تو دوست نہیں مگر بعض متکبر اترانے والے کو دوست رکھتا ہے۔ بلکہ غرض تو یہ ہے کہ کسی اترانے والے متکبر کو خدا پسند نہیں کرتا علی ہذا القیاس اس آیت میں بھی عموم ہی مراد ہوگا۔ یعنی کوئی اُسکو نہ دیکھ سکیگی اور اسلئے زمانہ میں کوئی قید نہیں ہے اس لئے مستقبل کا زمانہ بھی محدود نہیں سمجھا جاسکتا۔ پس یہ کہنا کہ قول لا تدرکہ الابصار

باعتبار جمع محلی باللام کے موجبہ ہے اور جب موجبہ کو سلب کیا جاتا ہے تو مفید ایجاب جزئی ہوتا ہے بالکل لغو اور آیات سابقہ قرآنیہ کے خلاف ہے لہذا ساقط اور غیر معتنی بہ ہے

نیز یہ کہ خدا تعالیٰ نے اس آیت کو موقع مدح میں فرمایا ہے۔ چنانچہ اس سے پہلے فرماتا ہے "وخلق کل شیء وهو بکل شیء علیم ذلکم الله ربکم لا اله الا هو خالق کل شیء فاعبدوه وهو علی کل شیء وکیل ۝ لا تدرکه الابصار وهو یدرک الابصار وهو اللطیف الخبیر" اس نے ہر چیز کو پیدا کیا اور وہی ہر چیز کا جاننے والا ہے۔ وہی اللہ تمہارا پالنے والا ہے جسکے سوا کوئی معبود برحق نہیں۔ ہر شے کا خالق ہے۔ پس تم لوگ اسکی عبادت کرو اور وہ ہر شے کا نگہبان ہے اُسکو کوئی آنکھ نہیں دیکھ سکیگی۔ اور وہ آنکھوں کا علم رکھنے والا ہے اور وہی پاک اور باخبر ہے" پس جس صفت کا نہ ہونا قابل مدح ہو۔ اسکا ہونا ضرور قابل مذمت ہوگا۔ لہذا جبکہ خدا تعالیٰ کا دکھائی نہ دینا قابل مدح ٹھیرا جس سے اسنے اپنی آپ تعریف کی ہے تو اُسکا دکھائی دینا خواہ دُنیا میں ہو یا آخرت میں اُسکے لئے باعث نقص وعیب ہوگا۔ حالانکہ کوئی ایمان دار اس امر کے تسلیم کرنیکے لئے تیار نہیں۔ کہ خدا تعالیٰ میں کبھی نقص وعیب بھی ہوسکیگا۔ لہذا معلوم ہوا۔ کہ اسکا دکھائی دینا بھی ممکن نہیں واللہ الھادی الی الصواب"

دوسری آیت۔ "ولما جاء موسیٰ لمیقاتنا وکلمه ربه قال رب ارنی انظر الیک قال لن ترانی ولکن انظر الی الجبل فان استقر مکانه فسوف ترانی فلما تجلی ربه للجبل جعله دکا وخر موسیٰ صعقا فلما افاق قال سبحانک تبت الیک وانا اول المومنین" اور جبکہ موسیٰ ہماری میقات کے لئے آیا اور اس سے اُس کے پروردگار نے گفتگو کی تو کہا (موسیٰ نے کہ) اے میرے پروردگار مجھے (اپنے تئیں) دکھا (کہ) میں تیری طرف نظر کروں کہا (خدا نے) تو مجھ کو ہرگز نہیں دیکھ سکیگا اور لیکن پہاڑ کیطرف دیکھ پس اگر وہ اپنے مقام پر ٹھیرا رہے تو عنقریب تو مجھے دیکھ لیگا۔ تو جسوقت اُسکے پروردگار نے پہاڑ پر روشنی ڈالی۔ اُس روشنی نے اُسکو ریزہ ریزہ کردیا اور موسیٰ چیخ کر گر پڑا (اور بیہوش ہوگیا) پس جب اُسے ہوش آیا تو کہا کہ تو پاک اور منزہ ہے (اس سے کہ تیرے دیکھنے کی تجھ سے درخواست کیجائے) میں تجھ سے توبہ کرتا ہوں اور میں ایمان لانے والوں میں پہلا مومن ہوں ؛

یہ وہ معرکۃ الآراء آیت ہے کہ اہلسنت تو اس سے ایکطرف رویت خدا تعالیٰ کے مسئلہ کو ثابت کررہے ہیں۔ اور شیعہ معتزلہ اسی آیت سے عدم امکان رویت کو ثابت کرتے ہیں مشبہ اور کرامیہ اہلسنت کا تو یہ خیال ہے کہ حضرت موسیٰؑ نے فرمایا "رب ارنی انظر الیک" اے میرے رب تو مجھے اپنے تئیں دکھا کہ میں تجھ کو دیکھوں) پس اگر خدا تعالیٰ کی رویت ناممکن تھی

تو موسیٰ نے کیوں اسکی درخواست کی اگر کہا جائے کہ وہ حقیقت حال سے نا واقف تھے۔ تو ایسا شخص رسول نہیں ہو سکتا اور اگر کہا جائے کہ حقیقت حال کو جانتے تھے مگر باوجود جاننے کے پھر سوال کیا تو ایسا فعل حماقت میں داخل ہے کہ ایک شخص کسی بات کے محال ہونیکو جانتا ہو اور پھر اُسکی درخواست کرے یہ نبی کی شان نہیں ہے۔ مگر اسکا جواب یہ ہے کہ جناب موسیٰ کا سوال کرنا اور یہ کہنا کہ اے پروردگار تو اپنے تئیں مجھے دکھا دے۔ صرف اسوجہ سے تھا۔ کہ اُنکی قوم نے اُنکو تنگ کیا اور کہا کہ ہم تو تمہارے خدا بے دیکھے ایمان ہی نہ لائینگے۔ جیسا کہ خود خدا تعالیٰ فرماتا ہے وَاِذْ قُلْتُمْ يٰمُوْسٰى لَنْ نُّؤْمِنَ لَكَ حَتّٰى نَرَى اللّٰهَ جَهْرَةً (اور جبکہ اے یہودیو تمنے موسیٰ سے کہا کہ اے موسیٰ ہم تو ہرگز ایمان نہ لائینگے۔ جب تک اللہ تعالیٰ کو کھلم کھلا نہ دیکھ لیں۔ نیز اس خیال کی تائید اس آیت سے بھی ہوتی ہے۔ فَقَدْ سَاَلُوْا مُوْسٰٓى اَكْبَرَ مِنْ ذٰلِكَ فَقَالُوْٓا اَرِنَا اللّٰهَ جَهْرَةً (اے رسول اگر تم سے یہ لوگ کہتے ہیں کہ آسمان سے کتاب نازل کرو تب ہم ایمان لائینگے۔ تو اسکا کچھ خیال مت کرو کیونکہ ان لوگوں نے تو موسیٰ سے اس سے بھی بڑا سوال کیا تھا۔ جو نا ممکن تھا کہ ہمیں خدا کو کھلم کھلا دکھا دو) فَاَخَذَتْهُمُ الصّٰعِقَةُ بِظُلْمِهِمْ پس اُنپر اُنکے اس ظلم کی بات کیوجہ سے بجلی گری" نیز خدا تعالیٰ نے موسیٰ کے قول کی حکایت کرتے ہوئے فرمایا ہے رَبِّ لَوْ شِئْتَ اَهْلَكْتَهُمْ مِّنْ قَبْلُ وَاِيَّايَ اَتُهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ السُّفَهَآءُ مِنَّا اے پروردگار اگر تو چاہتا تو ان سب آدمیونکو پہلے ہی ہلاک کر دیتا۔ اور مجھکو بھی (لیکن) کیا تو ہمکو ہلاک کریگا اُس فعل پر جو ہمارے سفیہ اور احمق لوگوں نے کیا" (یعنی درخواست دیدار خدا تعالیٰ) ان آیتوں سے معلوم ہوا کہ حضرت موسیٰ نے اپنے لئے یہ سوال نکیا تھا۔ ورنہ یہ نہ کہتے کہ یہ فعل اور درخواست ہمارے احمق آدمیونکی تھی۔ کیا تو ہم سب لوگونکو ہلاک کریگا اور نیز خدا تعالیٰ نے خود اس درخواست کو قوم کیطرف منسوب کیا ہے۔ اور سَاَلُوْا مُوْسٰٓى اَكْبَرَ مِنْ ذٰلِكَ ان یہودیوں نے تو موسیٰ سے اس سے بڑی درخواست کی تھی کہ ہمیں خدا کو کھلم کھلا دکھا دو" اور اسی پر خدا تعالیٰ فرماتا ہے کہ چونکہ ان لوگوں نے ایسا عظیم الشان سوال کیا تھا۔ اسوجہ سے انپر بجلی گری" پس جبکہ یہ درخواست حضرت موسیٰ کیطرف سے نہ ہوئی بلکہ قوم موسیٰ کیطرف سے ہوئی۔ جو حقیقت حال سے ناواقف تھی تو حضرت موسیٰ پر کوئی الزام عاید نہیں ہوتا۔ نہ اُنکا جہل لازم آتا ہے اور نہ فعل عبث کرنا لازم آتا ہے۔ اور نہ اس درخواست سے اُنکی نبوت میں کوئی خلل واقع ہوتا ہے*

ہاں اگر کوئی شخص یہ سوال کرے کہ اچھا اگر جناب موسیٰ نے خود یہ درخواست اپنے لئے نہیں کی تھی۔ تو توبہ کیوں کی اور یہ کیوں فرمایا تُبْتُ اِلَيْكَ وَاَنَا اَوَّلُ الْمُؤْمِنِيْنَ تو اس کا جواب یہ دیا جائیگا کہ توبہ یہاں پر بمعنی مطلق رجوع ہے۔ نہ گناہ سے رجوع کرنی۔ کیونکہ توبہ

کے لغوی معنی یہی ہیں۔ پس اس صورت میں مطلب یہ ہوگا۔ کہ جب موسیٰ کو غش سے افاقہ ہوا۔ تو انہوں نے کہا کہ خدایا میں تیری طرف رجوع کرتا ہوں۔ درحالیکہ میں تجھپر پہلا ایمان لانے والا ہوں۔ اور اسمیں اظہار تذلل و فروتنی ہے جو بندے کی شان ہے۔ کہ ہر وقت اپنے معبود حقیقی کی طرف رجوع قلب رکھے۔ اور اپنی عاجزی اور فروتنی ظاہر کرتا رہے یا یہ مطلب ہو کہ جب لوگوں کی غرض حاصل ہوگئی اور معلوم ہوگیا۔ کہ تیری رویت ناممکن ہے تو اب میں اپنی درخواست سابق سے رجوع کرتا ہوں۔ کیونکہ مصلحت ختم ہوگئی یا یہ کہ توبہ اپنی قوم کیطرف سے ہو یعنی یہ کہ لوگوں نے اپنی حماقت سے یہ درخواست کی تھی اب یہ لوگ اپنے کئے پر توبہ کرتے ہیں اور میں اُسکو پیش کرتا ہوں

اور اگر بالفرض مان بھی لیا جائے کہ حضرت موسےٰ نے اپنے ہی لئے یہ سوال کیا تھا۔ (حالانکہ قرآن مجید کی تصریح کے خلاف ہے) تب بھی اسکا یہ جواب ہے کہ جسطرح حضرت ابراہیم علیہ السلام نے باوجود ایمان و معرفت کاملہ کے خدا تعالیٰ سے درخواست کی رب ارنی کیف تحی الموتی خدایا مجھے دکھادے تو مُردوں کو کیونکر زندہ کرتا ہے قال اولم تومن قال بلی ولکن لیطمئن قلبی۔ خدا تعالیٰ نے کہا کہ کیا ابھی تمکو اس بات پر یقین نہیں ہے کہ میں مُردوں کو زندہ کرتا ہوں تو ابراہیم علیہ السلام نے عرض کی کہ یقین تو ہے لیکن میں اطمینان قلب چاہتا ہوں۔

اُسیطرح ممکن ہے کہ حضرت موسیٰ نے بھی درخواست کی کہ خدایا کوئی ایسی تدبیر کر جس سے مجھکو اطمینان ہو جائے اور معرفت بدیہیہ حاصل ہو۔

نیز یہ بھی احتمال ہے کہ حضرت موسیٰؑ کے اس سوال میں حذف واقع ہوا ہو۔ یعنی رب ارنی آیۃ انظر الی آیتک خدایا مجھے کوئی نشانی دکھا۔ جسے میں آنکھوں سے دیکھوں نہ کہ اپنے تئیں دکھا۔ مگر ان جوابوں کے اختیار کی چنداں ضرورت نہیں ہے کیونکہ قرآن مجید خود فیصلہ کر دیا ہے کہ یہ درخواست حضرت موسیٰ کیطرف سے نہ تھی۔ بلکہ اُنکی قوم کیطرف سے تھی۔

دوسرا اختیال مشبہہ اور کرامیہ کا یہ ہے کہ اگر دیدار خدا تعالیٰ کا محال ہے۔ تو پھر اس نے کیوں فرمایا لکن انظر الی الجبل فان استقر مکانہ فسوف ترانی لیکن اے موسیٰ پہاڑ کیطرف نظر کر پس اگر یہ اپنی جگہ پر ٹھیرا رہے۔ تو عنقریب تم مجھے دیکھو گے۔"

استقرار جبل یعنی پہاڑ کا اپنے مقام پر قائم رہنا ایک امر ممکن ہے اُسپر خدا تعالیٰ نے اپنے دیدار کو معلق کیا جس سے معلوم ہوا ہے۔ کہ اُسکی رویت ممکن ہے **اُسکا جواب یہ ہے**۔ کہ اگرچہ فی نفسہ استقرار جبل ممکن ہے مگر اسباب خارجہ کیوجہ سے اُسکا استقرار محال ہے مثلاً جبکہ قیامت ہوگی۔ اور پہاڑونکو حکم ہوگا۔ کہ ریزہ ریزہ ہوکر مثل دُھنکی ہوئی اُون کے ہو جاؤ جسکی خبر خود خدا تعالیٰ نے دی ہے وتکون الجبال کالعھن المنفوش۔ تو کیا ممکن ہے کہ باوجود حکم خدا تعالیٰ کے یہ پہاڑ اپنی جگہ پر قائم رہیں۔ اور ریزہ ریزہ نہ ہو جائیں؟ ہرگز نہیں

بلکہ حکم خدا تعالیٰ کے بعد اُنکا استقرار رہنا ناممکن ہے باوجودیکہ فی نفسہ ممکن ہے۔ علےٰ ہذا القیاس اس موقع پر جو خدا تعالیٰ نے فرمایا ہے ان استقر مکانہ اگر پہاڑ اپنی جگہ پر قائم رہے۔ قائم رہنا بھی لن ترانی فرما دینے کے بعد ناممکن ہے۔ کیونکہ جب وہ خود فرماتا ہے کہ اے موسیٰ تم ہرگز مجھ کو نہیں دیکھ سکتے۔ اور پھر اپنے دیدار کو استقرار جبل پر معلق کیا۔ تو بعد اس نفی کے کسطرح استقرار جبل ہو سکتا ہے۔ جس سے رویت باریتعالیٰ ممکن ہو۔ **دوسرے** یہ کہ خود پروردگار عالم کو اس امر کا علم تھا۔ کہ جسوقت تجلی نور اس پہاڑ پر ہوگی تو ہرگز یہ اپنی جگہ پر قائم نہیں رہ سکتا۔ اور یہی اُسکا ارادہ بھی تھا۔ کہ تجلی نور سے اُسکو ریزہ ریزہ کردے۔ تو بعد اسکے کہ خدا تعالیٰ کو علم بھی اُسکے عدم استقرار کا تھا۔ اور اس نے ارادہ بھی اُس کے ریزہ ریزہ کرنے کا کر لیا تھا۔ کسطرح ممکن ہے یا ممکن تھا۔ کہ وہ پہاڑ اپنی حالت پر باقی رہ سکتا۔ تو معلوم ہوا۔ کہ اگرچہ فی نفسہ پہاڑ کا باقی رہنا ممکن ہے مگر چونکہ حکم و علم و ارادہ پروردگار عالم اس امر پر جاری ہو چکا تھا کہ وہ قائم نہ رہیگا۔ اس لیئے اسکا قائم رہنا محال تھا۔ اور جب محال تھا۔ تو وہ دیدار جو اس محال پر معلق کیا گیا ہے۔ وہ بھی محال تھا۔ ممکن نہیں کہنا کہ دیدار ایک امر ممکن پر معلق کیا گیا تھا۔ قابل سماعت نہیں ہے۔

اور شیعہ و معتزلہ کہتے ہیں کہ اسی آیت سے ثابت ہوتا ہے کہ خدا تعالیٰ کا دیدار ابدالآباد بھی ممکن نہیں۔ کیونکہ خود فرماتا ہے لن ترانی ہرگز ہرگز کبھی تو مجھکو نہ دیکھیگا" اور یہ معنی اسوجہ سے بیان کیئے گئے کہ علامہ زمخشری نے اپنی کتاب انموذج میں اور نیز دیگر اہل نحو نے نہایت کشادہ دلی سے اس امر کا اقرار کیا ہے کہ لن ہمیشہ کی نفی کا فائدہ دیتا ہے۔ یعنی جس لفظ پر یہ آتا ہے اسکو ہمیشہ کے لیئے نفی کر دیتا ہے۔ پس جبکہ یہ لفظ ترانی پر آیا۔ تو یہ معنی ہوئے کہ کبھی تو مجھ کو نہ دیکھیگا۔ اور ظاہر ہے۔ خدا تعالیٰ کا کلام خلاف واقع نہیں ہو سکتا۔ پس ہر شخص کو تسلیم کرنا پڑیگا۔ کہ جب موسیٰ سے نبی کو لن ترانی کا خطاب ہوا تو دوسرا کیا قابلیت رکھتا ہے کہ دنیا یا آخرت میں اُسے دیکھ سکے۔

نیز خدا تعالیٰ کا یہ کلام بھی صاف دیدار کے ناممکن ہونے پر دال ہے فقد سألوا موسیٰ اکبر من ذالک" اے ہمارے حبیب تم سے تو یہ لوگ ایک امر ممکن کا سوال کرتے ہیں کہ آسمان سے کتاب نازل کردو۔ لیکن موسیٰ سے تو اس سے زیادہ عظیم سوال کیا تھا۔ کہ خدا ہی کو دکھا دو۔ پس اگر دیدار خدا تعالیٰ ممکن ہوتا تو اسکو اعظم و اکبر کہنے کی ضرورت نہ تھی اور اگر اسکا دُنیا یا آخرت میں دیکھا جانا ممکن تھا۔ تو اس سے انکار ہی کرنیکی کیا ضرورت تھی۔ جبکہ ایک قوم کی قوم صرف دیدار کے حصول پر ایمان لانے کیلئے تیار تھی۔ پس اگر دیدار ممکن تھا۔ اور پھر اُس نے حیلہ کرکے ٹالدیا تو باعث بقائے کفار علے الکفر خود ہوا۔ حالانکہ ایسی نسبت اُسکی طرف کوئی عقلمند نہیں دے سکتا۔

اسکے علاوہ اگر ہم عقائے اسلام کے باہم بیانات کا مقابلہ کریں اور دیکھیں تو ہمیں معلوم ہوتا ہے کہ ایک طرف تو رسول اللہ کو اہلبیت رویت خدا تعالیٰ سے انکار کر رہے ہیں۔ باوجودیکہ جو مرتبے اُنکو عنداللہ حاصل ہیں اُنکو تمام عالم جانتا ہے۔ پس اگر رویت ممکن ہوتی تو اُنکو انکار کی کیا وجہ تھی؟

اور دوسری طرف چند اور لوگ ہیں جو اسکا اقرار کر رہے ہیں کسی عقلمند آدمی کی تو عقل اس بات کو مان نہیں سکتی کہ اہلبیت جبر امر کے قائل ہوں وہ تو غلط ہو۔ اور چند عوام الناس جبر امر کے قائل ہوں وہ صحیح ہو۔ باوجودیکہ اہلبیت کے کلام کی تائید عقلی دلیلوں سے بھی ہوتی ہو اور انکے مخالفین کے اقوال کو عقل تسلیم نکرتی ہو۔

اب ملاحظہ ہوں اہلبیت کے اقوال اس معاملے میں کسقدر متین اور مطابق عقل ہیں۔ توحید سبحانہ میں محمد بن عبید کا سے مروی ہے وہ کہتا ہے کنتبت الی ابی الحسن الرضا ×××× علیہ السلام اسألہ عن الرؤیۃ وما ترویہ العامۃ والخاصۃ وسألتہ ان یشرح لی ذالک فکتب علیہ السلام بخطہ اتفق الجمیع لا تمانع بینہم ان المعرفۃ من جہۃ الرؤیۃ ضرورۃ فاذا جاز ان یری اللہ عزوجل بالعین وقعت المعرفۃ ضرورۃ ثم لم تخل تلک المعرفۃ من ان تکون ایمانا اولیست بایمان فان کانت تلک المعرفۃ من جہۃ الرؤیۃ ایمانا فالمعرفۃ التی فی دار الدنیا من جہۃ الاکتساب لیست بایمان لانہا ضدہ فلا یکون فی الدنیا احد مومنا لانہم لم یروا اللہ عزوجل وان لم تکن تلک المعرفۃ التی من جہۃ الرؤیۃ ایمانا لم تخل ہذہ المعرفۃ التی من جہۃ الاکتساب ان تزول اولا تزول فی المعاد فہذا دلیل علی ان اللہ عزوجل لا یری بالعین اذ العین یؤدی الی ما وصفناہ محمد بن عبیدہ کہتے ہیں کہ میں نے جناب ابوالحسن الرضا علیہ السلام کی خدمت میں خط لکھا اور مسئلہ رویت کو دریافت کیا اور جو روایتیں عامہ وخاصہ اس معاملہ میں نقل کرتے ہیں انکو بھی پوچھا تو آپنے جواب میں تحریر فرمایا (اور ایسا بے مثل استدلال لکھا جس سے بہتر خیال میں آ نہیں سکتا) کہ یہ بات متفق علیہ تمام عقلا کی ہے اور کسی نے اسمیں نزاع نہیں کی ہے کہ جب کوئی شے آنکھ سے دیکھ لی جاتی ہے تو اسکا علم بدیہی ہو جاتا ہے پس اگر خدا تعالی کا آنکھ سے دکھائی دینا ممکن ہو۔ تو اسکی معرفت بدیہی ہو جائیگی (اور اسمیں کوئی شک نہیں) پھر (یہ سوال ہوگا) کہ آیا یہ معرفت جو آنکھ سے دیکھ کر حاصل ہوئی ہے۔ ایمان ہے یا نہیں اگر کہو کہ یہ معرفت ایمان ہے تو دنیا میں جن لوگوں نے بغیر دیکھے ہوئے خدا تعالی کے وجود کو مان لیا ہے۔ اور اسپر ایمان لائے ہیں۔ بذریعہ دلیل وبرہان کے وہ ایمان ایمان نہ ہوگا۔ (کیونکہ رویت اللہ تعالی کی آنکھ سے حاصل نہیں ہوئی) کیونکہ یہ اسکی ضد اور مخالف ہے تو لازم آتا ہے کہ دنیا میں اس وقت کوئی مومن ہی نہ ہو۔ کیونکہ خدا تعالی کو یہاں کسی نے نہیں دیکھا اور باوجود اسکے مومن ہونیکا دعوی کرتے ہیں۔ اور اگر کہو کہ وہ معرفت جو آنکھ سے دیکھ کر حاصل ہوئی ہے ایمان نہیں ہے۔ بلکہ ایمان اسی رویت قلبی کا نام ہے جو دلیلوں کے ذریعے سے

حاصل ہوئی ہے اور جس ذریعے سے لوگ اپنے تئیں مومن سمجھتے اور اُسکے وجود کا یقین کرتے ہیں تو دو حال سے خالی نہیں یا تو یہ رویت قلبی اور معرفت اکتسابیہ قیامت کے دن زائل ہو جائیگی۔ یا باقی رہیگی؟ اگر کہو کہ زائل ہو جائیگی اور اسکا اثر باقی نہ رہیگا تو لازم آتا ہے کہ دُنیا میں خُدا تعالیٰ پر ایمان لانا ہی فضول ہو جبکہ یہ مان لیا گیا کہ اُسکا قیامت کے دن کچھ اثر نہ ہوگا۔ اور اگر کہو کہ زائل نہ ہوگا۔ بلکہ اسکا اثر باقی رہیگا اور اُسی معرفت و ایمان پر سزا و جزا مترتب ہونگے۔ تو وہ رویت عیانی فضول ٹھہری۔ اس سے معلوم اور ثابت ہوا کہ رویت خدا تعالیٰ ناممکن ہے واللہ یعلم

نیز بحار میں مروی ہے سئل الصادق علیہ السلام هل یُریٰ اللّٰہ فی المعاد قال سبحانہ تبارک وتعالیٰ عن ذالک علواً کبیراً انّ الابصار لا تدرک الا مالہٗ لون وکیفیۃ واللّٰہ خالقُ الالوان والکیفیۃ" جناب صادق علیہ السلام سے دریافت کیا گیا کہ آیا پروردگار عالم قیامت کے دن دکھائی دیگا؟ آپنے فرمایا وہ معبود برحق اس سے بہت بالاتر ہے۔ بیشک آنکھیں نہیں دیکھ سکتیں مگر اُنہیں چیزوں کو جنمیں رنگ اور کیفیت ہو۔ اور خُدا تعالیٰ رنگوں اور کیفیت کا پیدا کرنیوالا ہے (تو اُسمیں کوئی رنگ یا کیفیت کیونکر ہوگی۔ کیونکہ واجب الوجود میں حادث کا قیام ناممکن ہے نیز یہ کہ خالق کو مخلوق کے مغائر ہونا چاہیئے۔ پس خُدا تعالیٰ رنگ وکیفیت نہ ہوگا۔ اور جب رنگ نہ ہوگا تو دکھائی بھی نہ دیگا)۔

نیز مروی ہے احمد بن اسحاق سے قال کتبت الی ابی الحسن علی بن محمد علیہ السلام اسألہ عن الرُّویۃ وما فیہ الخلق فکتب علیہ السلام لا تجوز الرُّویۃ ما لم یکن بین الرائی والمرئی هواء ینفذہ البصر فاذا انقطع الهواء وعُدم الضیاء لم تصح الرُّویۃ وفی وجوب اتصال الضیاء بین الرائی والمرئی وجوب الاشتباہ واللّٰہ تعالیٰ عن الاشتباہ فثبت انہ لا تجوز علیہ سبحانہ الرویۃ بالابصار لان الاسباب لا بُدّ من اتصالها الی المسببات" (توحید بحار) احمد بن اسحاق کہتے ہیں میں نے ابو الحسن علی بن محمد علیہ السلام کو خط لکھا اور اُسمیں دیدار خدا کا مسئلہ دریافت کیا (اور لوگوں کے خیالات ظاہر کیئے) تو آپنے تحریر فرمایا کہ دیکھنا اسوقت تک ممکن نہیں۔ جب تک دیکھنے والے اور دیکھی ہوئی شے کے درمیان ہوا نہو جسمیں سے نظر کا نفوذ ہو سکے۔ پس جبکہ ہوا اور ضیا ہر دونوں ہی منقطع ہوں۔ تو رویت ناممکن ہے اور جبکہ روشنی کا درمیان رائی اور مرئی کے ہونا لازم ہوا (جس کے بغیر کسی شے کا دکھائی دینا ممکن نہیں) تو مشابہت رائی کی مرئی سے بھی ضرور ہے (یعنی کہ جو امر دیکھنے والے کے لئے دیکھنے میں ضروری لازم ہے۔ مثلاً ہوا اور روشنی کا توسط وہی مرئی کے دکھائی دینے میں ضروری ہے۔ مثلاً ہوا اور روشنی کا واسطہ ہونا اور جب ایسا ہوا۔ تو جسطرح دیکھنے والا کسی جہت میں قائم ہے

اسی طرح مرئی (دیکھا ہوا) بھی دوسری جہت میں ہوگا۔ پس جسطرح رائی محتاج جہت ہوا مرئی بھی محتاج جہت ہوگا۔) پس ثابت ہوا کہ (خدا یتعالیٰ کا) دیکھنا آنکھ سے ناممکن ہے کیونکہ اسباب کا اتصال اپنے مسببات سے لازم ہے (اور جب یہاں سبب ہی کا وجود نہیں تو مسبب کا وجود کہاں سے ہوگا) ان دونوں حدیثوں میں ہردو معصومین علیہما السلام نے رویت کی دونوں لازمی شرطوں سے بحث فرمائی ہے اور بے نظیر استدلال پیش کیا ہے!!

یعقوب بن اسحاق سے مروی ہے کہ میں نے بذریعہ تحریر حضرت ابو محمد علیہ السلام سے دریافت کیا کہ ھل رای رسول اللہ ربہ کیا رسول خدا نے اپنے پروردگار کو دیکھا تھا۔ تو آپ نے جواب میں تحریر فرمایا ان اللہ تبارک وتعالیٰ اری رسولہ بقلبہ من نور عظمتہ ما احب بیشک خدا یتعالیٰ نے اپنے رسول کو انکے دل کی آنکھوں سے اپنے نور عظمت کو جیسا چاہا دکھا دیا (نہ یہ کہ آنکھوں سے حضرت نے اسکو دیکھا ہو)۔

ایک بزرگ نے اس مطلب کی اور نئی طرز سے تشریح فرمائی ہے۔ ابو ہاشم جعفری کہتے ہیں۔ کہ میں نے ابو جعفر بن الرضا علیہ السلام سے دریافت کیا لا تدرکہ الابصار وھو یدرک الابصار سے کیا مطلب ہے (یعنی کہ خدا یتعالیٰ آنکھ سے نہ دکھائی دیگا اسکا کیا سبب ہے) تو آپ نے فرمایا یا اباھاشم اوھام القلوب ادق من ابصار العیون انت قد تدرک بوھمک السند والھند والبلدان التی لم تدخلھا ولم تدرک ببصرک فاوھام القلوب لا تدرکہ فکیف ابصار العیون" اے ابو ہاشم دل کی نگاہیں تو آنکھ کی نظر سے زیادہ باریک ہیں (دیکھو کہ) تم اپنے دل کی نگاہوں سے سندھ ہند اور دیگر شہروں کو جن میں تم کبھی داخل نہیں ہوئے۔ اور نہ انکو اپنی آنکھوں سے دیکھا ہے جانتے ہو۔ (اور اس کی حقیقت کو پہچانتے ہو) پس جبکہ دل کی نگاہیں خدا یتعالیٰ کی حقیقت معلوم نہیں کر سکتیں اور اسے دیکھ نہیں سکتیں۔ تو آنکھوں کی نگاہیں کیونکر اُسے ادراک کر سکینگی۔

آخر میں اسقدر اور کہنا مقصود ہے کہ مدعیان دیدار خدا یتعالیٰ قرآن مجید کی ایک آیت پیش کرتے ہیں جسکو اپنے دعوے کی دلیل کافی سمجھتے ہیں اور وہ یہ ہے وجوہ یومئذٍ ناضرۃ الیٰ ربھا ناظرۃ۔ مگر پہلے اسقدر کہہ دینا ضروری ہے کہ اس آیت کے معنی میں جسقدر مجازات اور استعارات ہیں اور جو احتمالات لغوی معنوں میں ہیں وہ ہرگز اس آیت کو خصم کے لئے دلیل نہیں ہونے دیتے۔ اول تو وجوہ میں مجاز ہے کیونکہ اگر دیکھنے کی نسبت کیجاتی ہے تو آنکھ کیطرف نہ چہرے کیطرف۔ دیکھنا آنکھ کا فعل ہے نہ چہرہ کا۔ چہرہ آنکھ نہیں ہے۔ بلکہ آنکھ آنکھ ہے۔ پس رویت کی نسبت وجوہ کیطرف مجازی ہے۔ نیز ناضرۃ میں استعارہ ہے۔ نضارت باغ سبزہ پھول وغیرہ کی حقیقی صفت ہے نہ چہرہ کی۔ نیز الیٰ جسطرح بمعنی "طرف" ہے اور حرف جر ہونیکا

احتمال رکھتا ہے اُسیطرح بمعنی نعمت ہونیکا بھی احتمال رکھتا ہے۔ (الی) کے لغوی معنی نعمت کے ہیں (دیکھو کتب لغت) پھر لفظ ناظرۃ جسطرح بمعنی دیکھنے والے کے ہے۔ اسی طرح بمعنی منتظر بھی ہے۔ پھر باوجود اسکے کہ الی بمعنی طرف ہو جس طرح الی ذات ربہا کا احتمال ہے۔ اُسی طرح الی ثواب ربہا یا الی رحمۃ ربہا ناظرۃ کا بھی محتمل ہے۔ پس جبکہ آیت میں اتنے احتمال موجود ہیں۔ تو انمیں سے کسی خاص معنی کو جو بالخصوص عقل کے خلاف ہو۔ مراد لینا سوائے اسکے کہ عقل سے جنگ کرنا ہے اور کیا کہا جاسکتا ہے

لفظی معنی اس آیت کے کئی ہوسکتے ہیں ۱؎ کچھ لوگ اُس دن خوش و خورم ہونگے اپنے پروردگار کی نعمت کو دیکھ رہے ہونگے ۲؎ کچھ لوگ ایسے ہونگے جو خوش و خورم اپنے پروردگار کے ثواب کے منتظر ہونگے ۳؎ کچھ چہرے ایسے ہونگے جو تر و تازہ ہونگے اپنے پروردگار کے منتظر ہونگے۔ کہ کب وہ ہماری طرف اپنے ثواب بےحساب کو بھیجتا ہے ۴؎ کچھ چہرے یعنی آنکھیں ایسی ہونگی۔ جو اپنے پروردگار کو دیکھ رہی ہونگی ثواب میں مدعی رویت سے صرف اسقدر سوال رکھتا ہوں۔ کہ اس آیت سے صرف چوتھے معنی مراد لینے اور باقی تین معنوں کی پروا نکرنی حالانکہ قرینہ انکا موجود ہے۔ اور اس معنی کے خلاف دلائل عقلیہ موجود ہیں۔ کس سبب سے ہے۔ آیا مقتضی اسکا ایمان ہے یا ہٹ دھرمی۔ اگر ہٹ دھرمی اسکی مقتضی ہے تو ہمیں اس سے کچھ بحث نہیں اور اگر ایمان اسکا مقتضی ہے۔ تو میں پوچھتا ہوں، کہ اس نے کس دلیل سے اس رائے کو اختیار کیا کہ خدا تعالیٰ ضرور دکھائی دیگا۔ جبکہ وہ خود بڑے زور سے منکر ہے اور فرماتا ہے لَا تُدْرِکُهُ الْاَبْصَارُ اُسکو آنکھیں نہ دیکھ سکینگی ؛

پس اگر ہم کہیں کہ ناظرۃ بمعنی منتظرہ ہے۔ جیسا کہ شاعر کہتا ہے۔ ؎

اِنِّیْ اِلَیْكَ لِمَا وَعَدْتَ لَنَاظِرٌ

میں تیرے وعدہ کا منتظر ہوں۔ اور جیسا کہ دوسرا شاعر کہتا ہے ؎

وَیَوْمَ بِذِیْ قَارٍ رَاَیْتُ وُجُوْهَهُمْ ✤ اِلَی الْمَوْتِ مِنْ وَقْعِ السُّیُوْفِ نَوَاظِرُ

(ذی قار میں بعض دن ایسے بھی گذرے ہیں کہ میں نے اُن (اہل مقابلہ) کے چہروں کو دیکھا کہ تلوار کے پڑنے کی وجہ سے موت کے منتظر تھے۔ ان دونوں کلاموں سے دو باتیں ثابت ہوئیں ایک یہ کہ ناظرہ بمعنی منتظرہ آیا ہے اور دوسرے یہ کہ جو ناظر بمعنی منتظر آیا ہے اُسکا صلہ حرف الی بھی آیا ہے۔ نیز شاہد معنی منتظرہ قول خدا تعالیٰ ہے جو حکایت کلام بلقیس میں فرمایا ہے اِنِّیْ مُرْسِلَةٌ اِلَیْهِمْ بِهَدِیَّةٍ فَنَاظِرَةٌ بِمَ یَرْجِعُ الْمُرْسَلُوْنَ (البتہ میں حضرت سلیمان کیطرف ایک ہدیہ بھیجتی ہوں۔ پھر انتظار کرتی ہوں کہ ایلچی کیا جواب لاتے ہیں تو کیا اعتراض لازم آتا ہے۔ یا اگر ہم کہیں۔ کہ الی بمعنی نعمت ہے۔ جیسا کہ شاعر کہتا ہے ؎ ابیض لا یرهب الهزال و لا یقطع رحما و لا یخون الی

؎ نام موضع۔

لے لا یخونُ نعمۃٌ تو کیا خرابی لازم آتی ہے۔

یا اگر ہم کہیں کہ الیٰ بمعنی عند ہے۔ جیسا کہ شاعر کہتا ہے ؎

فضل لکم فیما الیّ فانّہ ٭ طبیب بما اعیی النطاسیّ حذیما

جسکی بنا پر معنی آیت یہ ہونگے۔ کہ کچھ لوگ ایسے ہونگے۔ جو اپنے پروردگار کے نزدیک خوش وخرم ہونگے اور انتظار کرتے ہونگے۔ کہ کب ہمارے لئے وہ ثواب حاصل ہوتا ہے جسکا وعدہ خُدا نے فرمایا ہے۔ تو کیا نقص لازم آتا ہے۔ یا اگر ہم کہیں کہ الیٰ ربّھا ناظرہ کے وہی معنی سہی۔ جو تم سمجھتے ہو۔ لیکن اس سے مراد یہ ہے کہ اُسوقت روح کو چونکہ کمال صفائی اور ضیا حاصل ہوگی۔ اس لئے اُسے پوری معرفت اپنے معبود کی ہوگی۔ اور جو شبہات آج ان علائق جسمانیہ کیوجہ سے اُسے واقع ہوتے ہیں۔ اُسوقت نہ واقع نہ ہونگے۔ تو تمہارے پاس اس خیال کے رد کرنیکی کیا دلیل ہے۔

بہر حال خصم چونکہ مدعی ہے اس لئے بارِ ثبوت اسکے ذمہ پر ہے اور اُسے لازم ہے کہ اس آیت سے صرف رویت باریتعالیٰ کو ثابت کردے اور باقی معانی جو بیان کئے گئے ہیں اُنکی دلیل سے نفی کردے۔ ورنہ یہ مسئلہ اس آیت سے ہرگز ثابت نہیں ہوسکتا۔ علاوہ اسکے کہ دلائل عقلیہ اور دیگر نصوص قرآنیہ بھی اسکے منکر ہیں۔ مثلاً وہی آیۃ لیس کمثلہ شیٔ اُس کے مثل کوئی شے نہیں جس سے معلوم ہوتا ہے کہ جتنی چیزیں عالم میں ہیں مسموعات۔ مبصرات۔ مشمومات۔ مذوقات۔ ملموسات ہیں۔ ان سب کے برخلاف اور جُدا گانہ ذات باریتعالیٰ ہے۔ پس اُسکا دیدار آنکھ سے کس طرح ممکن ہوسکتا ہے۔ ہاں دل سے دیکھنے کا انکار نہیں تراہ القلوب بحقائق الایمان۔ واللہ الہادی۔

دسواں باب علمِ خُدا یتعالیٰ کے بیان میں

یہ مطلب اگرچہ نہایت دقیق مطالب میں سے ہے اور اسمیں بحث کرنی اور اُسکو ایسا عام فہم بنانا جس سے ہر دماغ مانوس ہوسکے مشکل ہے۔ مگر میں اُس طرز پر لکھنا نہیں چاہتا۔ جو قدما کے مصنفین رحمہم اللہ کا طریقہ تھا۔ جسمیں مبحث کے تمام مالہٗ وما علیہ سے بحث ہوتی تھی بلکہ اصل معاملہ کو صاف لفظوں میں ادا کرونگا۔ اگر خُدا نے مدد کی۔

یہ تو شاید ہر عاقل کو زمانہ موجودہ میں بالیقین معلوم ہوگا۔ کہ خدا یتعالیٰ عالم ہے۔ لیکن چونکہ اس مسئلہ میں غور کرتے وقت بہت سے لوگوں کو لغزشیں ہوگئی ہیں۔ اور اس وجہ سے بہت سے اختلاف انہیں پیدا ہوگئے ہیں۔ اسوجہ سے کسیقدر ضروری معلوم ہوتا ہے کہ اُن لوگوں کے خیالات موٹے لفظوں میں عام فہم بیان کردیئے جائیں اور ساتھ ہی ساتھ انکی تائید یا عدم تائید بھی ظاہر کردی جائے معلوم ہونا چاہیئے۔ کہ طبقہ حکمائے یونان سے لیکر طبقہ علمائے اسلام تک نے علم باریتعالیٰ کے معاملہ میں بہت کچھ اختلافات کئے ہیں کسی کا یہ خیال ہے۔ کہ خدا یتعالیٰ کو کسی شے کا علم ہی نہیں

اور وہ اسکے وجوہ یہ بیان کرتے ہیں کہ اگر باریتعالیٰ کو علم ہوگا۔ تو دو طرح سے ہو سکتا ہے یا تو اُسمیں صورتیں معلومات کی چھپ جائیں جیسے آئینہ میں صورت منقش ہو جاتی ہے۔ یا انسان کی آنکھوں میں۔ لیکن اسصورت میں لازم آئیگا کہ خدا یتعالیٰ محل حوادث و اعراض ہو۔ حالانکہ یہ ناممکن ہے اور یا اس صورت سے ہوگا۔ کہ اشیاے معلومہ اُسکے سامنے موجود ہوں تو اس بنا پر لازم آتا ہے کہ بغیر موجود ہوئے انکا علم نہ ہو مگر اس شبہ کا جواب صرف اسقدر ہے کہ انتقاش اور ارتسام (چھپ جانا) کے طور پر تو ہرگز اُسکو علم نہیں ہوتا۔ اسلیئے کہ وہ جسم نہیں ہے اور نہ جسمانی ہے بلکہ علم چونکہ بمعنی انکشاف وظہور کے ہے اور خدا یتعالیٰ بھی مجرد تام ہے۔ جسکے لیئے ظلمانیت کا ہونا ناممکن ہے اس لیئے تمام چیزیں اُسکے سامنے ظاہر و منکشف رہتی ہیں۔ خواہ موجود ہوں یا موجود ہونیوالی ہوں۔ گذرچکی ہوں یا اب پیدا ہونیوالی ہوں۔ اور انکشاف وظہور کے واسطے موجودیتہ شے یا ارتسام کی شرط نہیں ہے۔ لہذا یہ شبہ تو بالکل لغو ہے۔

بعض لوگوں نے یہ کہدیا ہے کہ خدا یتعالےٰ کو جزئیات کا علم نہیں ہوتا۔ البتہ اُن جزئیات کو بطور کُلّی جانتا ہے۔ اُنکی دلیل یہ ہے کہ اگر وہ جزئیات کو بھی جانے تو تغیر و تکثر اُسکی ذات میں لازم آئیگا مگر یہ شبہ بھی قابل اعتنا نہیں ہے۔ کیونکہ تغیر تو اُسوقت لازم آئے کہ اُس علم کا اثر اُس کی ذات پر کچھ پڑے حالانکہ نہ خود جزئیات کا اثر اُسپر ہوتا ہے اور نہ اُنکے علم کا۔ بلکہ وہ جزئیات جس حالت۔ صورت اور کیفیت پر ہیں۔ اُنہیں حالتوں۔ صورتوں اور کیفیتوں سے اُسکے سامنے روشن ہیں۔ اسکی نظیر شمع کی روشنی کو مثلاً فرض کرو۔ کہ اسکی روشنی میں آدمی کھڑا ہو۔ پھر بیٹھ جائے پھر لیٹ جائے۔ پھر کھڑا ہو جائے۔ پھر چلنے لگے۔ تو روشنی پر اُسکی ان حالتوں کا اثر نہیں پڑتا بلکہ جسطرح اُسکی روشنی اُس شخص پر پہلے پڑرہی تھی۔ اُسیطرح اب بھی پڑتی ہے۔ صرف اگر تغیر ہوا ہے تو اُس شخص میں اور اُسکی حالات جزئیہ میں علےٰ ہذا القیاس خدا یتعالیٰ کے سامنے بھی سب چیزیں روشن۔ واضح اور ظاہر ہیں۔ جس حالت میں بھی ہوں۔ اور اُن حالتوں کا اُس پر اثر نہیں پڑتا۔ اگرچہ شمع کی روشنی کو خدا یتعالےٰ سے کوئی مناسبت نہیں اور نہ اس انکشاف پر اُس انکشاف کا قیاس کیا جا سکتا ہے کیونکہ لیس کمثلہ شئی وھو السمیع البصیر لیکن صرف سمجھانے کے لئے یہ نظیر بیان کردی ہے*

اور چونکہ یہ خیال یعنی کہ باریتعالیٰ کو علم نہ ہونا بہت سے وجوہ و دلائل سے غلط بلکہ خیال مہمل ہے۔ اسوجہ سے علمائے اسلام اور حکمائے سابقین نے اسکو نہایت ذلت کی نظر سے دیکھا ہے۔ اور بیان کیا ہے کہ خدا یتعالیٰ کے عالم ہونے کے بہت سے دلائل ہیں منجملہ اُنکے ایک یہ ہے کہ اُس سے جسقدر افعال سرزد ہوئے۔ مثلاً آسمانوں کا پیدا کرنا ستاروں کا خلق فرمانا۔ عناصر کی ایجاد۔

موالید ثلاثہ حیوانات و نباتات و جمادات کا ابداع ملائک و جن و روح و نفس و قوے کا اختراع اور انہیں ہزاروں ہزاروں حکمتوں صنعتوں۔ تدبیروں اور مصلحتوں کا ہونا ایسے ہیں جو صاف طور پر پکار پکار کر کہہ رہے ہیں کہ انکا موجد و خالق بہت بڑا حکیم ہے اور جو حکیم ہوگا۔ اُسے عالم ہونا بھی ضروری ہے۔ لہٰذا خدا تعالیٰ عالم ہے

شیخ صدوق علیہ الرحمۃ نے تحریر فرمایا ہے من الدلیل علی ان اللہ تعالیٰ عالم ان الافعال المختلفۃ التقدیر المتضادۃ التدبیر المتفاوتۃ الصنعۃ لا یقع علی ما ینبغی ان یکون من الحکمۃ ممن لا یعلمہا ولا یستمر علی منہاج منتظم ممن یجہلہا الا ترٰی انہ لا یصوغ قرطا یحکم صنعتہ ویضع کلا من دقیقہ وجلیلہ موضعہ من لا یعرف الصیاغۃ ولا ان ینتظم کتابۃ یتبع کل حرف منہا ما قبلہ من لا یعلم الکتابۃ والعالم الطف صنعۃ وابدع تقدیرا مما وصفناہ فوقوعہ من غیر عالم بکیفیتہ قبل وجودہ ابعد واشد استحالۃ“ اللہ تعالیٰ کے عالم ہونے پر یہ دلیل ہے۔ کہ مختلف اندازوں کے کام اور مختلف تدبیروں کے فعل اور رنگ برنگ کی صنعتوں کے امور جیسی حکمتوں پر مشتمل ہونے چاہئیں۔ ویسے کسی ایسے شخص سے واقع نہیں ہو سکتے۔ جو اُن حکمتوں تدبیروں اور صنعتوں کو نہ جانتا ہو اور نہ طریق منتظم پر قائم رہ سکتی ہیں۔ ایسے شخص کے بنانے سے جو اُن سے ناواقف ہو۔ دیکھو کہ بُندہ (جو کان میں پہنا جاتا ہے) اُسے کوئی ایسا شخص جو اُسکی باریک اور موٹی باتوں کو اچھی طرح نہ جانتا ہو۔ اور اُسکو عمدہ نہ بنا سکتا ہو۔ (ہرگز) بنا نہیں سکتا۔ (اگر کسی ناواقف بچے سے کہو کہ بھائی یہ سونے کا بُندہ۔ یا اور کوئی زیور بنا دو وہ ہرگز نہیں بنا سکیگا) اور نہ وہ شخص جس نے لکھنا نہ سیکھا ہو اور اُسکا علم نہ رکھتا ہو۔ حروف کو انتظام سے لکھ سکتا ہے (کیونکہ اُسے کیا معلوم کہ کونسا حرف اوپر ہونا چاہیئے۔ کونسا نیچے۔ سطریں کسطرح سیدھی لکھی جاتی ہیں۔ دوائر کس طرح بنائے جاتے ہیں۔ حرفوں کی کرسی کیونکر برابر رکھی جاتی ہے۔) تو جبکہ یہ معمولی چیزیں بغیر جاننے والے کے حکمت و صنعت کے ساتھ نہیں بن سکتیں تو) عالم (جو کہ) صنعت و تقدیر میں زیادہ لطیف و بدیع ہے اُسکا پیدا ہونا ایسے شخص سے جو اُسکی کیفیتوں کا عالم نہ ہو۔ (کیونکر ممکن ہے ہرگز نہیں بلکہ) بہت دور اور سخت محال ہے ؛

دوسری دلیل یہ ہے کہ خدا تعالیٰ کے جتنے افعال ہیں۔ وہ قدرت و اختیار سے ہوئے ہیں۔ اور قدرت و اختیار سے کسی فعل کا ہونا بغیر علم کے بالکل خلاف عقل ہے کیونکہ جو شخص اپنے اختیار سے کوئی کام کریگا۔ ضرور اُسے جاننا بھی ہوگا۔ کہ یہ کیا کام ہے اور کیونکر ہوگا اور اسکا انجام کیا ہے۔

تیسری دلیل یہ ہے کہ باریتعالیٰ از بسکہ مجرد ہے اور اُسمیں مادّہ کا بالکل شائبہ نہیں۔ جسکی وجہ سے تاریکی اور عدم ظہور و کشف و جہالت ہوتی ہے۔ تو لامحالہ اُسکو عالم ہونا چاہیئے کیونکہ

جب عدم علم کے موانع سب مرتفع ہوچکے ہیں تو اگر پھر بھی عالم نہ ہو۔ تو ارتفاع نقیضین لازم آئیگا۔ یعنی کہ عالم بھی نہ ہو۔ اور لا عالم بھی نہ ہو۔ حالانکہ یہ محال ہے۔ پس عالم ہونا اُسکا لازم و واجب ہے !!

چوتھی دلیل یہ ہے کہ جب اُسکے بعض مخلوقات مثل حیوانات اور ملائکہ و جن کے قوت عاقلہ رکھتے ہیں۔ اور انکو ہر اُس شے کا علم ہوتا ہے۔ جو اُنکے سامنے ہے اور اکثر اُن امور کا بھی علم ہو جاتا ہے۔ جو آیندہ حادث ہونیوالے ہیں۔ یا پہلے ہو چکے ہیں۔ تو اُنکا خالق جو ان سے زیادہ قوی ہے کیونکر عالم نہ ہوگا۔

پانچویں دلیل یہ ہے کہ چونکہ خدا تعالیٰ اپنی ذات کو ضرور جانتا ہے۔ کیونکہ وہ خود اپنے سامنے حاضر ہے (جیسے انسان اپنے تئیں جانتا ہے۔ کہ میں ہوں۔ اسوجہ سے کہ وہ اپنے سامنے ہر وقت آپ موجود ہے) اس لئے ضرور ہے کہ وہ اوروں کے حالات و کیفیات و ماہیات کا بھی عالم ہو۔ کیونکہ تمام جہاں کی چیزونکی وہی علت ہے اور علت کا علم مستلزم ہے معلول کے علم کو۔ تو جبکہ اُسنے اپنے تئیں جانا جو کہ علت ہے تو اور چیزونکو بھی ضرور جانتا ہوگا۔ جو معلول ہیں۔

چھٹی دلیل سمعی ہے اور وہ انبیا علیہم السلام کا بیان کرنا کہ خُدا تعالیٰ عالم ہے کیونکہ کوئی نبی مرسل ایسا نہیں آیا جسنے یہ بتایا ہو کہ خُدا تعالیٰ جاہل ہے بلکہ سب نے متفق اللفظ اُسکے علم کی شہادت دی اور ازبسکہ وہ عادتاً اور عقلاً جھوٹ نہیں بولتے اور نہ بول سکتے تھے اسلئے اُنکا کلام سچا ہی ہوگا

یہانتک تو دلیلونکی رو سے مان لیا گیا کہ خُدا تعالیٰ عالم ضرور ہے۔ مگر اسکے بعد یہ بحث پیدا ہوئی کہ کس طرح عالم ہے اور اُسکا علم کیا ہے اور یہ وہ مصیبت ہے جسمیں حکما یونان سے لیکر متکلمین اسلام تک سب مبتلا ہیں۔ اور تقریباً کسی کو بھی اس مصیبت سے نجات نہیں ملی۔ اور سبب اُسکا صرف یہ ہے کہ ایک تو ایسے امر میں عقل دوڑائی ہے جسمیں اُسے رسائی ہے نہیں۔ جبکہ خدا تعالیٰ کی حقیقت کا ہی کسی کو علم ممکن نہیں تو اُسکے صفات کا علم کما حقہ کیونکر ممکن ہوگا۔ میرے خیال میں تو ان لوگونکو اس معاملہ میں یہیں سکوت کرنا لازم تھا۔ کہ جس طرح بمجبوری دلائل اُسکے وجود کو مان لیا ہے گو اسکی حقیقت سے بالکل ناواقف ہیں حتیٰ کہ رسولؐ کو بھی اُسکی کنہ و ماہیت کا علم نہ ہو سکا (کیونکہ محال ہے) علیٰ ہذا القیاس یہاں بھی اسیقدر پر اکتفا کرنی چاہئے تھی کہ وہ **عالم** ہے کیونکہ دلیلیں اس امر کے ماننے پر مجبور کر رہی ہیں لیکن یہ کہ وہ کس طرح عالم ہے اُسکا علم کیا ہے؟ اُسکا دریافت کرنا قبل از وقت اور غیر ضروری تھا۔ مگر جتنی ہی اسکی ضرورت نہ تھی اُتنی ہی سب نے اسمیں کوشش کی اور ساری قوت علمیہ اپنی یہاں لاکر صرف کر دی ہے کوئی دقیقہ زور لگانے کا چھوڑا نہیں۔ لیکن سوائے محرومی کے اور کچھ ہاتھ نہ آیا۔ علاوہ ازیں ان لوگوں نے حقیقی عالموں سے بھی اس معاملہ میں مدد نہ لی۔ کاش یہی کیا ہوتا تو اس مصیبت میں نہ پڑتے اور اس مشکل سے صاف چھوٹ جاتے ؛

اگر تمام تفصیل اس معاملہ کی معلوم کرنی ہو۔ تو صدر الدین شیرازی کی اسفار یا کتاب عماد الاسلام

مولانا سید دلدار علی اعلی اللہ مقامہ کی ملاحظہ کرنی چاہیئے ۔ اور اگر اجمالاً بغیر مالہ و ما علیہ کے معلوم کرنا ہو۔ تو اس تھوڑے سے بیان سے حاصل ہونا ممکن ہے ۔ جو اسی کتاب سے ماخوذ ہے ۔

سب سے پہلے اس مصیبت میں افلاطون کو ابتلا ہوا جو اس امر کے قائل ہو گئے کہ خدا تعالیٰ کا علم مجردہ اور عقلیہ صورتیں ہیں انہیں کے ذریعے سے خدا تعالیٰ ہر شے کو جانتا ہے اسی کو لوگ مثل افلاطونیہ بھی کہنے لگے ہیں ۔ کیونکہ مثل بمعنی مُصَوّر ہے مگر اس رائے کی غلطی یوں معلوم ہوتی ہے ۔ کہ اولاً تو خدا تعالیٰ کو اپنے علم میں غیر کا محتاج ہونا لازم آتا ہے ۔ کیونکہ جب صورتیں اسکا علم ٹھیریں اور وہ اسکی ذات پاک کے مغائر ہیں تو اسے ضرورت پڑی کہ جب تک یہ صورتیں نہ ہوں ۔ اسے علم ہی نہ ہو ۔ نیز یہ کہ لازم آتا ہے کہ ازل میں خدا تعالیٰ جاہل ہو ۔ اسلیئے کہ یہ صورتیں یقیناً حادث ہیں اور جب انکا وجود ہو چکا تب جا کر یہ علم بنیں اور پہلے وہ ناواقف تھا ۔ حالانکہ اگر اسکا جہل تسلیم کیا جائے اگرچہ ازل ہی میں کیوں نہ ہو ۔ تو خلق عالم کا مسئلہ دشواری میں پڑتا ہے ۔ حالانکہ اسے خالق عالم تسلیم کیا گیا ہے ۔

اور جب اس خیال کی غلطی معلوم ہوئی تو پیچھلو نیس فرفوریوس نے جو ارسطو کا شاگرد ہے یہ رائے اختیار کی کہ علم خدا تعالیٰ اسکی ذات سے علیحدہ تو نہیں ہے ۔ ورنہ احتیاج لازم آئیگی ۔ جو محال ہے مگر یہ کہ وہ صورتیں اسکی ذات سے متحد ہیں " اس رائے کو بھی غلط سمجھا گیا ہے کیونکہ واجب و ممکن کا اتحاد ناممکن ہے ۔ جب صورتیں ممکن ہیں ۔ تو واجب الوجود سے کیونکر متحد ہوئیں ۔

اور جب اس رائے کی غلطی معلوم ہوئی تو بہمنیار وغیرہ نے یہ رائے اختیار کی کہ ممکنات کی صورتیں بطور حصول ذہنی کے ذات خدا تعالیٰ میں قائم ہیں مگر بروجہ کلی نہ بروجہ جزئی ۔ اور اس مطلب کو یوں بیان کرتے ہیں کہ جیسے معمار عمارت بنانے سے پہلے تمام نقشہ مکان اپنے ذہن میں حاضر کر لیتا ہے اور جسطرح کوئی مصنّف قبل تصنیف کتاب کے تمام مضمون کو بروجہ کلی اور اجمالاً ذہن میں موجود کر لیتا ہے اور اسی کے مطابق معمار عمارت بناتا اور مصنّف کتاب تصنیف کرتا ہے ۔ اسی طرح یہ اشیاء حادثہ خدا تعالیٰ کی ذات میں موجود ہیں "

مگر اسمیں بھی یہ خرابی ہے کہ اوّل تو ذات خدا تعالیٰ کے لئے محل عراض ہونا لازم آتا ہے ۔ جو کسی طرح قابل قبول نہیں ۔ دوسرے یہ کہ وہ خود ہی قائل ہیں کہ بروجہ کلی ان اشیاء کا عالم ہے جس سے نفی علم جزئی کی ثابت ہوتی ہے ۔ حالانکہ جب وہ عالم ہے تو بطور کلی اور بطور جزئی ہر طرح سے عالم ہے اور اگر نہیں تو کسی طرح نہیں عالم ہے ۔ اس نقص کے پیدا کرنیکی کیا ضرورت ہوئی ۔ کہ کلیۃً تو عالم ہے ۔ مگر جزئیۃً غیر عالم ہے ۔

اور جب اس سے بھی ہٹے تو یہ کہا کہ جتنی ہی موجودات ممکنہ ہیں وہ سب کی سب اپنے موجود

ہونے سے پہلے موجود تھے۔ اور وہی اُنکا موجود ہونا باریتعالیٰ کا علم ہے" یہ بھی خوب کہی کہ موجودات حادثہ ممکنہ اپنے موجود ہونے سے پہلے موجود ہیں۔ یہ بزرگی فرقۂ معتزلہ کی ہے۔ اگرچہ ان بیچاروں نے یہ کوشش کی ہے کہ ہم خدایتعالیٰ کو ازلی اور ابدی عالم ثابت کردیں۔ مگر رفتار وہ اختیار کی۔ جو محال ہے یعنی معدومات کا قبل وجود موجود ہونا جو کسی عقل میں نہ آوے۔

غرض اس طرح کے اور بہت سے اقوال الایعنی بیہا ہیں۔ جو علم باریتعالیٰ کی بابت کتابوں میں درج ہیں مگر حق تحقیق اور قول فیصل وہی ہے جو مسلک رسولؐ کے سچے جانشینوں نے بتایا ہے۔ یعنی کہ جمیع صفات کمالیہ خدایتعالیٰ کے عین ذات ہیں۔ قدرت بھی اُسکی عین ذات ہے۔ حیات بھی علم بھی۔ ادراک بھی وغیر ذالک۔ کیونکہ اس بنا پر کوئی اعتراض وارد نہیں ہوتا۔ جناب صادق علیہ السلام سے مروی ہے ابان بن احمر کہتا ہے۔ کہ میں نے حضرت کی خدمت میں کی کہ آپ مجھے بتائیں۔ کہ خدایتعالیٰ ہمیشہ سے سمیع و بصیر و علیم و قادر ہے؟ آپنے فرمایا ہاں۔ پھر میں نے عرض کی ایک شخص جو آپ لوگوں کی محبت کا دعوی رکھتا ہے۔ کہتا ہے کہ خدایتعالیٰ سماعت سے سمیع ہے۔ بصارت سے بصیر ہے علم سے علیم ہے۔ قدرت سے قادر ہے (یعنی یہ سب صفات اُسکی ذات سے علیحدہ ہیں اور پھر اُس میں پائی جاتی ہیں) راوی کہتا ہے کہ حضرت کو یہ سنکر غصہ آگیا اور فرمایا کہ جو شخص یہ کہتا ہے۔ وہ مشرک ہے۔ اور ہماری ولایت سے خارج ہے (کیونکہ اس خیال کے بموجب وہ بہت سے قدماء کے وجود کا قائل ہوگیا) إِنَّ اللّٰهَ تَبَارَكَ تَعَالَىٰ ذَاتٌ عَلَّامَةٌ سَمِيعَةٌ بَصِيرَةٌ قَادِرَةٌ (ایسا نہیں جو وہ کہتا ہے بلکہ) بیشک خدایتعالیٰ ایک ذات علامہ سمیع و بصیر و قادر ہے" (نہ یہ کہ اُسکی قدرت و بصارت و سماعت و علم اُسکی ذات سے علیحدہ ہیں)

حسین بن خالد سے روایت ہے کہ میں نے جناب امام رضا علیہ السلام کو فرماتے ہوئے سنا لَمْ يَزَلِ اللّٰهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَىٰ عَالِمًا قَادِرًا حَيًّا قَدِيمًا سَمِيعًا بَصِيرًا ہمیشہ سے خدایتعالیٰ عالم۔ قادر حی۔ قدیم سمیع اور بصیر ہے۔ تو میں نے عرض کی یا ابن رسول اللہ کچھ لوگ کہتے ہیں کہ خدایتعالیٰ علم سے عالم ہے۔ قدرت سے قادر ہے۔ حیوۃ سے زندہ ہے۔ قدم سے قدیم ہے سمع سے سمیع ہے بصر سے بصیر ہے (یعنی اُسکے صفات کمالیہ زائد بر ذات ہیں) آپ نے فرمایا جو شخص اس کا قائل ہے اس نے خدایتعالیٰ کے ساتھ اور کئی خدا بنا لیئے۔ اور وہ ہماری ولایت سے خارج ہے۔ پھر آپنے فرمایا لَمْ يَزَلِ اللّٰهُ عَزَّ وَجَلَّ عَالِمًا قَادِرًا حَيًّا قَدِيمًا سَمِيعًا بَصِيرًا لِذَاتِهِ وہ اپنی ذات سے ہمیشہ سے عالم۔ قادر۔ زندہ۔ قدیم اور سمیع و بصیر ہے۔ تَعَالَىٰ عَمَّا يَقُولُ الْمُشْرِكُونَ وَالْمُشَبِّهُونَ عُلُوًّا كَبِيرًا۔ یہ جو مشرکین و مشبہین اُسکی نسبت کہتے ہیں اس سے خدایتعالیٰ بالاتر ہے" (یعنی اُسمیں وہ امور نہیں جنکے قائل یہ فرقہ مشرکین ہیں)

نیز جناب امام محمد باقر علیہ السلام سے مروی ہے کہ آپ نے ارشاد فرمایا اِنَّ اللّٰہَ تبارک وتعالیٰ کان لا شیئ غیرہ نوراً لا ظلام فیہ وصادقاً لا کذب فیہ وعالماً لا جھل فیہ وحیاً لا موت فیہ وکذالک ھو الیوم وکذالک لا یزال ابداً۔ (توحید بحار) بیشک خدا تعالیٰ موجود تھا اور اُسکے ساتھ کوئی شے نہ تھی (یعنی ایک وہی قدیم ہے اور باقی تمام چیزیں حادث ہیں) وہ نور ہے جسمیں ظلمت نہیں ہے۔ اور صادق ہے جسمیں کذب نہیں۔ اور عالم ہے جسمیں جہالت نہیں اور حی ہے جسمیں موت نہیں۔ اور ایسا ہی وہ آج ہے اور ایسا ہی وہ ہمیشہ رہیگا۔

نیز جناب صادق علیہ السلام سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا لم یزل اللّٰہ جل وعز ربنا والعلم ذاتہ ولا معلوم والسمع ذاتہ ولا مسموع والبصر ذاتہ ولا مبصر والقدرۃ ذاتہ ولا مقدور فلما احدث الاشیاء وکان المعلوم وقع العلم منہ علی المعلوم والسمع علی المسموع والبصر علی المبصر والقدرۃ علی المقدور ہمیشہ سے ہمارا خدائے عزوجل ایسا ہے کہ علم اُسکا عین ذات ہے جبکہ کوئی معلوم نہ تھا تب بھی عالم تھا اور سمع اُسکا نفس ذات ہے جبکہ کوئی چیز مسموع نہ تھی تب بھی وہ سمیع تھا۔ اور بصر اُسکی نفس ذات ہے جبکہ کوئی مبصر نہ تھا تب بھی وہ بصیر تھا۔ اور قدرت اُسکی عین ذات ہے جبکہ کوئی مقدور نہ تھا تب بھی وہ قادر تھا۔ پھر جب اُس نے اشیائے عالم کو حادث کیا اور معلوم کا وجود ہوا تو اسکا علم ذاتی اُس معلوم پر واقع ہوا۔ اور اسکا سمع مسموع پر اور اُسکی بصر مبصر پر اور قدرت مقدور پر" راوی نے کہا میں نے دریافت کیا کہ آیا وہ ہمیشہ سے متکلم بھی تھا تو آپ نے فرمایا کہ کلام تو صفت حادثہ ہے۔ ازلی صفت نہیں ہے" (توحید بحار)

جب یہ بات معلوم ہو چکی۔ تو اُن آیات پر غور کرنا چاہیئے۔ جو خدا تعالیٰ نے اپنے علم کی نسبت آپ قرآن مجید میں ارشاد فرمایا ہے۔ اس مضمون کو خدا تعالیٰ نے تقریباً ایک سو پچیس مقام پر قرآن میں ذکر فرمایا ہے اور اپنے علم کی وسعت ظاہر کی ہے اور غالباً اس سے غرض یہی ہوگی۔ کہ اسقدر جو اختلافات لوگوں نے کیے ہیں۔ وہ بالکل فضول ہیں۔ بلکہ خدا تعالیٰ ہر شے کا ہر حیثیت سے ہر وقت عالم ہے سورہ بقر میں ایک موقع پر ارشاد فرماتا ہے وھو بکل شیئٍ علیم وہی (معبود حقیقی) ہر چیز کا علم رکھنے والا ہے اس آیت میں خدا تعالیٰ نے بجائے عالم کے علیم فرمایا ہے اور غرض یہ ہے کہ عالم اسم فاعل ہے جسکے معنی میں ثبوت ودوام واستقرار نہیں ہے۔ عالم اُسوقت کسی کو کہینگے جبکہ اُسے کسی شئے کا علم حاصل ہو۔ اسمیں حالت سابقہ اور مسبوقہ دونوں سے بحث نہیں ہے برخلاف علیم کے کہ یہ لفظ صفت مشبہ ہے جسمیں اتصاف ذات بطور استقرار ودوام کے سمجھ میں آتی ہے۔ چونکہ خدا تعالیٰ بحسب ذاتہ عالم ہے۔ بلکہ خود ہی عین علم ہے۔ تو اُسکے علم کے واسطے کوئی وقت وقوع اور حدوث کا ضروری نہیں ہے۔ بلکہ یہ صفت ذاتیہ ہے۔ جسکا انفکاک نہیں ہو سکتا

لو لفظ علیم سے اس امر کو واضح کیا ہے کہ خدا تعالیٰ ہر شے کا علم رکھتا ہے۔ عام اس سے کہ وہ اسوقت موجود ہو یا معدوم۔ ظاہر ہو یا باطن۔ دلی خیالات ہوں۔ یا زبانی گفتگو۔ آہستہ ہو یا بلند آواز سے۔ کوئی شے کسی وقت اُسکے علم سے غائب نہیں ہے۔ اس عموم کو خدا تعالیٰ نے فرد فرد کرکے بھی بیان کر دیا ہے۔ اور ظاہر کر دیا ہے کہ جن لوگونکو یہ خیال ہے کہ خدا تعالیٰ جزئیات کا علم نہیں رکھتا وہ خیال غلط ہے۔ چنانچہ اسی سورہ بقرہ میں ایک مقام پر فرماتا ہے وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ تم جو نیکی کرو۔ اُس سے خدا تعالیٰ واقف ہے دوسرے مقام پر فرماتا ہے وَاللَّهُ يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ مِنَ الْمُصْلِحِ اللہ تعالیٰ فسادی آدمی اور اصلاح کرنیوالے کو علیحدہ علیحدہ جانتا ہے۔ یعنی اُسکو مفسد اور مصلح کے فساد اور اصلاح کا اور خود اُن دونوں کا علم ہے کہ کون انمیں فسادی ہے۔ اور کون اصلاح کرنیوالا۔ ایک اور مقام پر اسی سورہ میں فرماتا ہے وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ جان لو کہ خدا تعالیٰ جانتا ہے اُن کاموں کو جو تم کرتے ہو۔ پھر دوسرے مقام پر فرماتا ہے يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ خدا تعالیٰ اُن چیزوں کا علم رکھتا ہے جو اُن (آدمیوں) کے سامنے یا پیچھے ہے۔ یعنی اُن چیزوں کو بھی جانتا ہے جو اُنکے پیش نظر ہے اور اُنکے سامنے موجود ہے جسے یہ لوگ بھی جانتے ہیں اور اُن چیزوں کو بھی جانتا ہے جنکی ان لوگوں کو خبر بھی نہیں۔ اور اسے مَا خَلْفَهُمْ سے تعبیر فرمایا ہے۔ کیونکہ انسان اکثر اپنے پس پشت کی چیزوں کا حال نہیں جانتا کہ کیا ہے گویا وہ شے اُس سے غائب ہے۔ لہذا غائب اور نا معلوم کو اس لفظ سے بیان فرمایا ہے۔ اور اس سے عموم علم جزئیات و کلیات کا ثابت ہوتا ہے۔ پھر ایک مقام پر فرمایا ہے وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ نَفَقَةٍ أَوْ نَذَرْتُمْ مِنْ نَذْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُهُ۔ جو کچھ تم نے خرچ کیا ہو راہ خدا میں۔ یا جو کوئی نذر تم سے واقع ہوئی ہو۔ اللہ تعالیٰ اُسکو بھی جانتا ہے نیز سورہ آل عمران میں فرمایا ہے قُلْ إِنْ تُخْفُوا مَا فِي صُدُورِكُمْ أَوْ تُبْدُوهُ يَعْلَمْهُ اللَّهُ وَيَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ۔ اے ہمارے حبیب (ان لوگوں سے) کہدو کہ چاہو تم اپنے دلونکی باتونکو چھپاؤ یا اُسے ظاہر کرو اللہ تو اُسکو جانتا ہے۔ اور کچھ آسمانوں میں اور کچھ زمین پر ہے اُسے بھی جانتا ہے۔ پھر فرمایا ہے وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ۔ تم جو کچھ بھی راہ خدا میں خرچ کرو۔ پس بیشک اللہ تعالیٰ اُسکا جاننے والا ہے۔ اور جب جانتا ہے تو ضرور ہے کہ اُسکا نیک معاوضہ بھی دیگا۔ کیونکہ خدا تعالیٰ کسی کے اجر کو ضائع نہیں کرتا۔ إِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ۔ اسپر شاہد ہے۔ پھر فرمایا ہے وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ خدا تعالیٰ جانتا ہے۔ پرہیزگاروں کو یعنی کہ کون پرہیزگاری کے عمل کرتا ہے اور کون اسکے خلاف اور جو پرہیزگار ہے اُسکو اُسکے عمل کے موافق جزا دیتا ہے۔ پھر فرمایا ہے وَلِيَعْلَمَ الْمُؤْمِنِينَ وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ نَافَقُوا۔ خدا تعالیٰ مومنوں کو جانتا ہے اور اُن لوگوں سے بھی واقف ہے جو نفاق رکھتے ہیں۔ اس آیت میں خدا تعالیٰ نے منافقوں پر ظاہر کر دیا ہے کہ تم لوگ جو ظاہر میں اسلامی

برتاؤ کرتے ہو اور باطن میں کافر ہو۔ اور اپنے اس عمل کو ہمارے رسول سے چھپاتے ہو اور لوگوں پر ظاہر کرنا نہیں چاہتے۔ تو کیا پروا ہے خدا تعالیٰ تو تمہارے اس عمل کو جانتا ہے۔ اور اُس سے اپنے رسول کو مطلع فرما دیتا ہے پھر بلحاظ عموم تعلق علم فرمایا ہے اِنَّ اللّٰہ کان بکلّ شیءٍ علیماً بیشک خُدا تعالیٰ ہر چیز کو جانتا ہے۔ پھر اپنے علم کے دائرہ کی وسعت کو یوں ارشاد فرمایا ہے۔

یستخفون من النّاس ولا یستخفون من اللّٰہ وھو معھم اذ یبیّتون ما لا یرضیٰ من القول وکان اللّٰہ بما یعملون محیطاً ۝ یہ لوگ اپنے راز آدمیوں سے تو چھپا رہے ہیں مگر خدا سے نہیں چھپا سکتے۔ درانحالیکہ وہ انکے ساتھ ہے جبکہ راتوں کو بیٹھکر آپس میں وہ ایسی باتیں کرتے ہیں جسے وہ پسند نہیں کرتا اور اللہ تمام اُن کاموں کو جنہیں وہ کرتے ہیں جانتا ہے۔

پھر سورہ مائدہ میں فرمایا ہے ذٰلک لتعلموا انّ اللّٰہ یعلم ما فی السمٰوٰت و ما فی الارض و انّ اللّٰہ بکلّ شیءٍ علیم۔ (خدا تعالیٰ ہی نے خانہ کعبہ کو لوگوں کے لئے امن کا گھر بنایا ہے اور محترم مہینے یعنی محترم رجب ذیقعدہ ذی الحجہ مقرر کئے ہیں اور قربانی کے جانور اور وہ جانور جو خُدا کی نیاز کیواسطے مخصوص کئے جاتے اور انکے گلو میں کوئی علامت لٹکائی جاتی ہے۔ بنا دیئے ہیں) یہ اسوجہ سے ہے کہ تم لوگ جان لو کہ خدا تعالیٰ تمام اُن چیزوں سے واقف اور باخبر ہے۔ جو آسمانوں میں ہے اور جو کچھ زمین پر ہے اور یہ کہ بیشک خُدا تعالیٰ ہر شئے کا علم رکھنے والا ہے۔ غرض یہ کہ خانہ کعبہ کو امن کا گھر بنانا اور حاجیوں اور قربانیوں کی حفاظت کیلئے حکم دینا اور چار مہینے ایسے محترم قرار دینے جنمیں خونریزی اور جنگ و فساد نکیا جائے یہ صرف امن قائم رکھنے کے لئے کیا گیا ہے۔ اور یہ تمام امور ہمارے انتظام اور علم سیاست پر دلالت کرتے ہیں۔ اور یہ بھی غور کرنیوالوں کو بتاتے ہیں کہ ہم نے ان امور میں کیا کیا حکمتیں قرار دی ہیں۔ مثلاً حج کو۔ قربانی کو اُسکے خانہ امن ہونے کو مکہ کی آبادی کا ذریعہ بنا دیا ہے۔ ورنہ تم لوگ دن رات کی جنگ اور آپس کے کشت وخون سے کب کے تباہ ہو چکے ہوتے۔ دوسرے یہ کہ ان امور کو تمہاری وسعت معاش کا ذریعہ بنا دیا ہے۔ تیسرے یہ کہ تم جیسے وحشی عربوں کو جنگ وفساد سے ہاتھ روکنے کا طریقہ تعلیم کر دیا ہے کہ اسیطرح تمکو عادت پڑے اور دن رات جنگ باہمی نہ ہوا کرے۔

پھر اسی سورہ میں فرماتا ہے واللّٰہ یعلم ما تبدون وما تکتمون اور اللہ جانتا ہے جسے تم ظاہر کرتے اور جسے تم چھپاتے ہو۔

پھر سورہ انعام میں فرمایا ہے وعندہٗ مفاتح الغیب لا یعلمھا الّا ھو و یعلم ما فی البرّ و البحر وما تسقط من ورقۃٍ الّا یعلمھا ولا حبّۃٍ فی ظلمٰت الارض ولا رطبٍ ولا یابسٍ الّا فی کتابٍ مبین۔ اور اُسی (معبود حقیقی) کے پاس غیب کی کنجیاں ہیں۔

انکو نہیں جانتا مگر وہی اور (وہ) جانتا ہے۔ اُن چیزوں کو جو خشکی میں ہیں اور اُن چیزوں کو بھی جو دریا میں ہیں۔ اور کوئی سا پتا نہیں گرتا مگر یہ کہ (وہ) اُسکو بھی جانتا ہے اور نہ کوئی ایسا دانہ ہے۔ زمین کی تاریکیوں میں۔ اور نہ کوئی خشک و تر چیز ہے جو بیان کرنیوالی کتاب میں نہ ہو۔ یعنی ہر چیز کا ذکر اجمالاً ہمنے اس کتاب مجید و فرقان حمید میں بھی کر دیا ہے۔ ابوبصیر سے مروی ہے کہ میں نے معصوم سے دریافت کیا کہ ما تسقط من ورقة الا یعلمها ولا حبة فی ظلمات الارض ولا رطب ولا یابس الا فی کتاب مبین سے کیا مراد ہے۔ آپنے فرمایا الورقة السقط والحبة الولد وظلمات الارض الارحام والرطب ما یحیی والیابس ما یغیض وکل ذالک فی کتاب مبین۔ ورقة سے مراد وہ بچہ ہے جو قبل زمانہ پورا کرنے کے ساقط ہو جاتا ہے اور حبّة سے مراد بچہ کامل ہے اور ظلمات الارض سے مراد وہ رحم ہیں جنمیں بچہ رہتا ہے رطب سے مراد وہ بچہ ہے جو زندہ رہتا ہے اور یابس سے مراد وہ ہے جو فنا ہو جاتا ہے۔ یہ تمام ہی باتیں کتاب مبین میں موجود ہیں۔ اس تفسیر کی بنا پر خلاصہ آیت یہ ہوا کہ رحم کی اندرونی حالت اور بیرونی حالت جو احوال جزئیہ ہیں اُنسے بھی خدا تعالیٰ مطلع ہے۔ یہ بھی جانتا ہے کہ کون قبل از وقت ساقط ہو جائیگا۔ یہ بھی جانتا ہے کہ کون صحیح و سالم زندہ پیدا ہوگا اور یہ بھی جانتا ہے کہ پیدا ہو کر کون مر جائیگا۔ بلکہ ان تمام باتوں کو تو کتاب مبین میں پہلے ہی لکھ دیا ہے (واضح ہو کہ کتاب مبین سے مراد لوح محو و اثبات یا لوح محفوظ بھی ہو سکتی ہے۔ اور قرآن مجید بھی مگر اوّل اولیٰ ہے۔ واللہ یعلم)

نیز اسی سورہ میں فرماتا ہے ان ربک ھو اعلم من یضل عن سبیلہ وھو اعلم بالمھتدین۔ بیشک تیرا پروردگار اُن لوگوں کا بھی علم رکھتا ہے۔ جو اسکی راہ (دین اسلام) سے بھٹک گئے (اور گمراہ ہوگئے ہیں) اور وہ ہدایت یافتہ لوگونکا بھی بڑا جاننے والا ہے۔

پھر سورہ انفال میں فرمایا ہے انہ علیم بذات الصدور بیشک وہ دل کی باتوں کا جاننے والا ہے۔

پھر سورہ توبہ میں فرماتا ہے الم یعلموا ان اللہ یعلم سرھم و نجواھم و ان اللہ علام الغیوب کیا ان لوگوں کو معلوم نہیں کہ بالضرور خدا تعالیٰ اُنکے مخفی امور اور اُنکی سرگوشیوں کو جانتا ہے اور یہ کہ بیشک اللہ غیبوں کا جاننے والا ہے۔

پھر سورہ یونس میں فرمایا ہے وما تکون من شان وما تتلو منہ من قرآن ولا تعملون من عمل الا کنا علیکم شھودا اذ تفیضون فیہ وما یعزب عن ربک من مثقال ذرة فی الارض ولا فی السماء ولا اصغر من ذالک ولا اکبر

الا فی کتاب مبین ؀ (اے رسول ؐ تم جس حال میں رہتے ہو اور جس کام میں اپنا امور دین سے مشغول ہوتے ہو۔ تبلیغ رسالت اور تعلیم شریعت وغیرہ اور جو آیات قرآنیہ تم پڑھتے ہو۔ (یعنی لوگوں کے سامنے) اور جو کچھ تم اور تمہاری امت عمل کرتی ہے۔ ان سب امور کو ہم جانتے اور اسکے شاہد ہیں جبکہ تم انکا ہونہیں داخل ہوتے ہو۔ اور اے رسول ہمارا ایک چیونٹی کے برابر بھی کوئی چیز تمہارے پروردگار سے غائب اور پوشیدہ نہیں ہے۔ خواہ زمین میں ہو خواہ آسمان میں۔ اور نہ اس سے چھوٹی اور نہ بڑی کوئی چیز ہے مگر یہ کہ وہ کتاب مبین یعنی لوح محفوظ میں ہے)

جناب صادق علیہ السلام سے مروی ہے کہ جناب رسالتمآب ؐ جب اس آیت کو تلاوت فرماتے تو بہت روتے تھے۔ اور یہ آپ ؐ کا رونا اس وجہ سے تھا کہ انسان جو کچھ نیکی اور بدی کرتا ہے اسکو خدا تعالیٰ جانتا ہے۔ جو عادل ہے اور ضرور اسپر جزا و سزا دیگا تو اس خیال سے آپکو خوف خدا طاری ہوتا تھا اور نیز یہ محتمل ہے کہ آپکا یہ رونا اپنی امت کے خیال سے ہو۔ چونکہ آپ ؐ اپنی امت پر حد سے زیادہ مہربان تھے۔ اسلئے آپ ؐ انکا معذب ہونا انکی بد افعالیوں کیوجہ سے پسند نہ فرماتے تھے۔ اور از بسکہ خدا تعالیٰ عادل ہے۔ لہذا انکو انکے افعال کی سزا ملنی ضروری ہے اس لئے آپ ؐ ان پر ترحم کے خیال سے گریہ فرماتے تھے۔ نیز یہ بھی محتمل ہے کہ ایک سبق رہا ہو۔ جو آپ ؐ اپنی امت کو دیتے تھے۔ بایں معنی کہ جب آپ ؐ اس سبب سے گریہ فرماتے ہوں کہ خدا تعالیٰ ہمارے تمام نیک و بد کاموں کی خبر رکھتا ہے۔ باوجودیکہ آپ ؐ معصوم عن الخطا تھے۔ تو اور وں کو اس سے زیادہ اپنی حالت پر رونا چاہیئے۔ اس خیال سے کہ ہم جسقدر معاصی کرتے ہیں۔ وہ سب خدا تعالیٰ کو معلوم ہے۔ پھر اسکا کیا نتیجہ پیدا ہوگا۔ اور وہ عادل حقیقی ہمارے ساتھ اس سبب سے کیا برتاؤ کریگا۔ واللہ اعلم۔

نیز سورہ رعد میں فرمایا ہے۔ اللہ یعلم ما تحمل کل انثیٰ وما تغیض الارحام وما تزداد وکل شیءٍ عندہٗ بمقدار عالم الغیب والشہادۃ الکبیر المتعال سواءٌ منکم من اسر القول ومن جہر بہٖ ومن ہو مستخفٍ باللیل وسارب بالنہار ؀ ومن قولہ اللہ یعلم ما تحمل کل انثیٰ وما تغیض الارحام وما تزداد وکل شیءٍ عندہٗ بمقدار ما تغیض ای ما تسقط قبل التمام وما تزداد یعنی علی تسعۃ اشہر کلما رأت المرأۃ حیضا فی ایام حملہا ازداد ذلک علی حملہا۔ وفی روایۃ ابی الجارود عن ابی جعفر علیہ السلام فی قولہ سواءٌ منکم من اسر القول ومن جہر بہٖ۔ السر والعلانیۃ عندہ سواءٌ وقولہ مستخف باللیل مستخف فی جوف بیتہ وقال علی بن ابراہیم فی قولہ وسارب بالنہار یعنی تحت الارض فذلک کلہ عند اللہ عزوجل واحد یعلمہ۔ یعنی آیۃ اللہ یعلم ما تحمل کل انثیٰ الخ۔ اس آیت میں ما تغیض سے مطلب یہ ہے کہ جو بچہ قبل پورا ہونے کے ساقط ہو جاتا ہے اور ما تزداد سے مراد یہ ہے کہ مدت حمل نو مہینے سے

زیادہ ہو جائے۔ جبکہ عورت کو ایام حمل میں حیض آجاتا ہے۔ تو مدت حمل (بسبب عورت کی کمزوری کے) بڑھ جاتی ہے۔ اور ابو الجارود کی روایت میں امام ابو جعفر علیہ السلام سے مروی ہے کہ سواء منکم من اسر القول و من جھر بہ میں آپنے فرمایا۔ پوشیدہ و ظاہر (معبود حقیقی) کے نزدیک یکساں ہیں" اور قول خدا تعالیٰ مستخف باللیل سے مراد مستخف فی جوف بیتہ ہے اور علی ابن ابرہیم نے کہا کہ سارب بالنھار سے مراد تحت الارض ہے پس یہ سب چیزیں خدا تعالیٰ کے نزدیک ایک طرح ہیں۔ اور وہ ان سب کو جانتا ہے۔

محصل آیت یہ ہوا۔ کہ خدا تعالیٰ جانتا ہے عورت کے حمل کو کہ اسمیں کیا ہے۔ لڑکا ہے یا لڑکی) اور اُسے بھی جو ساقط ہو جائیگا (یعنی قبل از سقوط اُسے علم ہے کہ یہ بچہ قبل پورا ہونے کے ساقط ہو جائیگا) اور اسے بھی جانتا ہے۔ جو رحم میں نو مہینے سے زیادہ ٹھیریگا۔ اور ہر شے خدا تعالیٰ کے نزدیک ایک مقدار معین پر پیدا کیگئی ہے۔ خُدا تعالیٰ غائب و حاضر (سب کا) جاننے والا ہے۔ (اور) کبیر متعال ہے۔ برابر ہے (اُسکے نزدیک) تم میں سے جو کوئی آہستہ بولے یا بلند آواز سے بولے (وہ ان سب باتوں کو سن لیتا ہے) اور جو رات میں پوشیدہ ہو یا دن میں زمین کے اندر چھپے۔ (یعنی خواہ رات کو اپنے گھر کے گوشہ میں چھپ کر بیٹھے یا دنکو زمین کے اندر چھپ جائے۔ خدا تعالیٰ سب کی حالتیں جانتا ہے۔

پھر اپنے عموم علم کو سورہ نحل میں فرماتا ہے لا جرم ان اللہ یعلم ما یسرون و ما یعلنون اس سے کوئی چارہ نہیں کہ خدا تعالیٰ جانتا ہے ان باتوں کو بھی جنہیں یہ لوگ پوشیدہ کرتے ہیں اور ان باتوںکو بھی جنہیں اعلان کے ساتھ کرتے ہیں" باقی آیتیں ذیل میں مندرج ہیں

سورہ اسری میں فرمایا۔ و ربک یعلم بمن فی السموات والارض"	خُدا جانتا ہے ان تمام لوگوںکو جو زمین و آسمان میں ہیں۔
پھر فرمایا قل کفی باللہ شھیدا بینی و بینکم انہ کان بعبادہ خبیرا بصیرا	اے رسول کہہ دو کہ خدا تعالیٰ کا میرے اور تمہارے درمیان شاہد ہونا کافی ہے۔ بیشک وہ اپنے بندوں کے حال سے خبیر و بصیر ہے"
سورہ مریم لقد احصاھم و عدھم عدا	بیشک خدا تعالیٰ نے ان سب لوگوںکو شمار کر لیا ہے۔ اور خوب گن لیا ہے"
سورہ طہٰ یعلم ما بین ایدیھم و ما خلفھم ولا یحیطون بہ علما	وہ جانتا ہے ان کے سامنے کی چیزوں کو اور نیز اُسے جو اُنسے غائب ہے۔ مگر یہ لوگ اسکو اچھی طرح نہیں جا
سورہ حج الم تعلم ان اللہ یعلم ما فی السماء والارض ان ذلک فی کتاب ان ذلک	اے رسول کیا تم نہیں جانتے کہ خدا کو آسمانوں اور زمین کی سب چیزوں کا علم ہے۔ بیشک یہ چیزیں

علی اللہ یسیر	لوح محفوظ میں موجود ہیں۔ بیشک یہ بات خدا پر آسان ہے۔
سورہ مومنین عالم الغیب والشہادة	اللہ غیب اور موجود سب کا جاننے والا ہے۔
سورہ فرقان قل انزلہ الذی یعلم السر فی السموات والارض۔	اے رسول کہدو کہ اس قرآن کو اُس نے نازل کیا ہے جو آسمانوں اور زمین کے راز سے واقف ہے
سورہ نمل وان ربک لیعلم ما تکن صدورهم وما یعلنون وما من غائبة فی السماء والارض الا فی کتاب مبین	بیشک تیرا پروردگار جانتا ہے اُن چیزوں کو جو اُنکے سینوں میں مخفی ہیں اور جسے یہ لوگ ظاہر کرتے ہیں۔ اور کوئی غائب چیز ارض وسما میں ایسی نہیں جو لوح محفوظ میں نہ ہو"
سورہ عنکبوت اولیس اللہ باعلم بما فی صدور العالمین ولیعلمن اللہ الذین آمنوا ولیعلمن المنافقین۔	کیا خدا تعالیٰ اُسے نہیں جانتا جو خلائق کے دل میں ہے؟ ضرور ہر ایک مومن و منافق کو وہ جانتا ہے۔
سورہ لقمان ان اللہ عندہ علم الساعة وینزل الغیث ویعلم ما فی الارحام وما تدری نفس ماذا تکسب غدا وما تدری نفس بای ارض تموت ان اللہ علیم خبیر	بیشک خدا کو قیامت کا علم ہے۔ وہ مینہ برساتا ہے رحم کی چیزوں کو جانتا ہے اور کوئی نہیں جانتا۔ کہ وہ کل کے دن کیا کام کریگا۔ اور کوئی یہ بھی نہیں جانتا۔ کہ وہ کس سرزمین میں مریگا۔ بیشک اللہ علیم وخبیر ہے۔
سورہ احزاب سبحانہ ان اللہ کان علی کل شیٔ شہید	وہ پاک ہے۔ بیشک خدا ہر شے کو جانتا ہے۔
سورہ سبا یعلم ما یلج فی الارض وما یخرج منها وما ینزل من السماء وما یعرج فیها وهو الرحیم الغفور	خدا جانتا ہے اُسے جو زمین میں جاتی ہے اور جو چیز اُس سے نکلتی ہے اور جو آسمان سے اترتی ہے اور جو چیز آسمان میں جاتی ہے۔ اور وہ رحیم وغفور ہے۔
سورہ فاطر ان اللہ علیم بما یصنعون	بیشک خدا علم رکھتا ہے۔ اُن باتوں کا جو کچھ وہ کرتے ہیں۔
سورہ یٰسین وکل شیٔ احصیناہ فی امام مبین	ہر شے کو ہم نے امام روشن میں جمع کر دیا ہے۔
سورہ مومن یعلم خائنة الاعین وما تخفی الصدور	خدا جانتا ہے خیانت چشم اور اُسے بھی جو دلوں میں ہے۔

سورہ سجدہ إنّ الذين يلحدون في آياتنا لا يخفون علينا۔	بیشک وہ لوگ جو ہماری آیتوں میں کفر و الحاد کو دخل دیتے ہیں، وہ ہم سے مخفی نہیں ہیں۔
سورہ زخرف ام يحسبون انّا لا نسمع سرّهم ونجواهم بلى ورسلنا لديهم يكتبون	کیا یہ لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ ہم انکے سرونجوی کی خبر نہیں رکھتے۔ بیشک ہمیں علم ہے اور ہمارے ایلچی فرشتے انکے پاس بیٹھے لکھتے رہتے ہیں۔
سورہ محمد۔ واللہ يعلم متقلبكم ومثواكم	اللہ تمہارے متقلب و مثوی کی خبر رکھتا ہے۔
سورہ فتح وكان الله بكل شيء عليما	اللہ ہر شے کا علم رکھتا ہے۔
سورہ حجرات قل أتعلّمون الله بدينكم والله يعلم ما في السماوات وما في الارض والله بكل شيء عليم	اے رسول کہدو کہ کیا تم جتاتے ہو اللہ کو اپنا دین حالانکہ خدا تو ارض و سما کی تمام چیزونکو جانتا ہے اور اللہ ہر شے کا علم رکھتا ہے۔
سورہ ق ولقد خلقنا الانسان ونعلم ما توسوس به نفسه ونحن اقرب اليه من حبل الوريد	بیشک اُسنے انسان کو پیدا کیا اور اُسکے وسوسۂ دلکو جانتا ہے (اور اے رسول) ہم تو آدمی کی رگ ورید سے بھی زیادہ نزدیک ہیں۔
سورہ نجم هو اعلم بكم اذ انشاكم من الارض واذ انتم اجنّة في بطون امهاتكم فلا تزكّوا انفسكم هو اعلم بمن اتقى	اسکو تمہارا علم تھا جبکہ تمکو زمین سے پیدا کیا تھا اور جبکہ تم اپنی ماؤنکے شکموں میں بچے تھے۔ پس تم اپنے تئیں پاک مت جتاؤ۔ وہ آپ جانتا ہے اُسکو جو پرہیزگار ہے۔
سورہ مجادلہ الم تر انّ الله يعلم ما في السموات وما في الارض ما يكون من نجوى ثلثة الا هو رابعهم ولا خمسة الا هو سادسهم ولا ادنى من ذلك ولا اكثر الا هو معهم اينما كانوا ثم ينبئهم بما عملوا يوم القيامة انّ الله بكل شيء عليم۔	بیشک خدا کو ارض و سما کی تمام چیزونکا علم ہے نہیں ہوتی تین آدمیوں کی سرگوشی مگر یہ کہ چوتھا انہیں پروردگار عالم ہوتا ہے۔ اور نہ کہیں پانچ آدمیوں کی سرگوشی مگر یہ کہ چھٹا انہیں خدا تعالی ہوتا ہے اور نہ اس سے کم اور نہ زیادہ۔ مگر یہ کہ پروردگار اُنکے ساتھ جہاں کہیں وہ ہوں پھر قیامت کے دن انہیں بتادیگا جو ان لوگوں نے کیا ہے بیشک خدا ہر شے کا علم رکھتا ہے۔
سورہ ممتحنہ وانا اعلم بما اخفيتم وما اعلنتم	میں جانتا ہوں جسے تم نے چھپایا اور جسے ظاہر کیا
سورہ ملک واسرّوا قولكم او اجهروا به انّه عليم بذات الصدور الا يعلم	تم اپنی بات کو چھپاؤ یا ظاہر کرو اللہ تو سینے کی باتونکو جانتا ہے۔ کیا ایسا ہو سکتا ہے کہ اپنی کو خبر

من خلق وھو اللطیف الخبیر	نہ ہو جسنے پیدا کیا ہے حالانکہ وہ لطیف وخبیر ہے
سورہ جن عالم الغیب فلا یظھر علی غیبہ	وہ عالم الغیب ہے کسی کو اپنے غیب پر مطلع نہیں
احدا ۲۱ الا من ارتضی من رسول	کرتا مگر اُس رسولؐ کو جسے اُسنے پسند کر لیا ہے
سورہ اعلی ۔ انہ یعلم الجھر وما یخفی	بیشک پروردگار عالم ظاہر وخفی سب ہی تو جانتا ہے
سورہ علق ۔ الم یعلم بان اللہ یری	کیا اسے خبر نہیں کہ خدا دیکھتا ہے؟ “

علاوہ ان کے اور بہت سی آیتیں ہر سورہ تو نہیں موجود ہیں جنکا احصا بسبب خیال طول کے نہیں کیا گیا ۔ اسقدر ایک بصیرت حاصل کرنیوالے کے واسطے کافی ہے جسنے یہ مقصود ہو کہ میں قرآن مجید کے ذریعے سے خدا یتعالی کی صفت علمی کو معلوم کرنا چاہوں ۔

باب گیارھواں مسئلہ بدأ میں

اس مسئلہ میں خدا یتعالی اور رسول خداؐ اور آئمہ طاہرین معصومینؑ ۔ اور شیعہ امامیہ کا گروہ تو ایک فریق ہے اور اہلسنت کا فرقہ اس مسئلہ میں دوسرا فریق ہے ۔ خدا یتعالی تو اسکے وجود کا اقراری ہے اور حضرات اہلسنت اُسکو مذاق بنا کر انکاری ہوتے ہیں ۔ گو ہمیں یہ کہنے کی ضرورت نہیں ہے کہ سواد اعظم نے عموماً وہی رائے مسائل اصول و فروع میں اختیار کر لی ہے جسے خدا و رسولؐ خلاف اپنے معلومات کے سمجھتے ہیں ۔ لیکن ہمکو صرف اس مسئلہ خاص کی حقیقت درست بیان کرنی مقصود ہے ۔ دیگر مسائل سے اسوقت بحث نہیں ہے ۔

بَدَأَ ۔ بالمد ظہور کے معنی میں ہے ۔ جیسا کہ خدا یتعالی فرماتا ہے بدا لھم سیئات ما عملوا (بدکاروں کو اُنکی بدکاری کی بُرائیاں ظاہر ہو گئیں) بدا لھم سیئات ما کسبوا اُنکے عمل کی برائیاں اُنپر کھل گئیں ۔ اور بمعنی ظہور رائے کے بھی آیا ہے جسکے معنی یہ ہیں کہ پہلے کسی نے کوئی رائے دی تھی ۔ اُس کے بعد اُس رائے کی غلطی اُسے معلوم ہوئی اور دوسری رائے صحیح معلوم ہوئی تو کہتے ہیں بدا لہ رأی ۔ فلاں شخص کی رائے میں بدا واقع ہوا یعنی پہلی رائے کی غلطی اُسے معلوم ہو گئی ۔

پس چونکہ خدا یتعالی سے بہتر عالم ما کان و ما یکون اور عالم ما لم یکن و لا یکون کوئی نہیں وہ ہر فعل اور ہر حکم کی حقیقت کو ابتدا سے انتہا تک جانتا ہے اس لئے اسکو اپنی رائے میں غلطی کبھی نہیں ہو سکتی اور نہ ہمارے ائمہ معصومین علیہم السلام نے اسکی تعلیم ہمیں دی ہے بلکہ اسکے برخلاف یہ فرمایا ہے من زعم ان اللہ عزوجل یبدو لہ فی شئ لم یعلمہ امس فابرؤا منہ ۔ جو شخص یہ دعوی کرے ۔ کہ خدا یتعالی کو بدأ ہوتا ہے یعنی اُسکو جو بات کل نہ معلوم تھی آج معلوم ہوئی ۔ تو میں ایسے شخص سے بری ہوں ۔ (یعنی میں ایسے قائل کا ساتھی نہیں ہوں)
(عماد الاسلام)

نیز کافی میں جناب صادق علیہ السلام سے مروی ہے عبداللہ بن سنان کہتے ہیں۔ کہ جناب ابوعبداللہ علیہ السلام نے فرمایا اِنَّ اللہَ لَمْ یَبْدُ لَہٗ مِنْ جَھْلٍ بیشک خدا تعالیٰ کو نادانستگی سے بدا نہیں ہوتا۔ یعنی ایسا نہیں ہے کہ اسکو کوئی بات معلوم نہ رہی ہو۔ اور کوئی رائے یا حکم اس امر میں اسنے جاری کردیا ہو اور پھر واقفیت کے بعد اس رائے سے رجوع کی ہو۔

نیز تفسیر عیاشی میں جناب صادق علیہ السلام سے مروی ہے کہ اِنَّ اللہَ یُقَدِّمُ مَا یَشَآءُ وَ یُؤَخِّرُ مَا یَشَاءُ وَیَمْحُوْ مَا یَشَاءُ وَیُثْبِتُ مَا یَشَآءُ وَعِنْدَہٗ اُمُّ الْکِتَابِ وَقَالَ لِکُلِّ اَمْرٍ یُرِیْدُ ہٗ اللہُ فَھُوَ فِیْ عِلْمِہٖ قَبْلَ اَنْ یَّصْنَعَ وَلَیْسَ شَیْئٌ یَبْدُوْ لَہٗ اِلَّا وَقَدْ کَانَ فِیْ عِلْمِہٖ اِنَّ اللہَ لَا یَبْدُوْ لَہٗ مِنْ جَھْلٍ۔ بیشک خدا تعالیٰ جس چیز کو چاہتا ہے مقدم کرتا ہے اور جسے چاہتا ہے موخر کرتا ہے جو چاہتا ہے مٹاتا ہے اور جو چاہتا ہے ثابت کرتا ہے۔ اور اسی کے نزدیک ام الکتاب (لوح محفوظ و محو و اثبات) ہے اور نیز آپنے فرمایا جس امر کا خدا تعالیٰ ارادہ کرتا ہے۔ وہ اسکے علم میں موجود رہتا ہے (یعنی پہلے سے اُسے وہ جانتا ہوتا ہے) اور جس امر کو وہ ظاہر فرماتا ہے۔ اُسکا علم اُسے پہلے سے ہوتا ہے بیشک خدا تعالیٰ کو جہالت کیوجہ سے بدا نہیں ہوتا۔ (عماد الاسلام)

اور وسعت علم خدا تعالیٰ کی نسبت جو کچھ ان حضرات نے فرمایا ہے۔ انمیں سے بعض یہاں مذکور ہوتے ہیں۔ مثلاً جناب صادق علیہ السلام سے مروی ہے۔ ابو علی کہتے ہیں۔ میں حضرت کی خدمت میں موجود تھا۔ اسوقت میری زبان سے نکلا اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ مُنْتَھٰی عِلْمِہٖ۔ میں خدا تعالیٰ کی حمد بجا لاتا ہوں اُسکے منتہائے علم تک آپنے فرمایا۔ لَا تَقُلْ ذَالِکَ فَاِنَّہٗ لَیْسَ لِعِلْمِہٖ مُنْتَھٰی۔ اے ابو علی ایسا نہ کہو۔ کیونکہ خدا تعالیٰ کے علم کی کوئی حد اور منتہا نہیں ہے

نیز حسین بن بشار نے ابوالحسن علی بن موسیٰ الرضا سے روایت کی ہے کہ میں نے حضرت سے پوچھا اَیَعْلَمُ اللہُ الشَّیْئَ الَّذِیْ لَمْ یَکُنْ اَنْ لَوْ کَانَ کَیْفَ کَانَ یَکُوْنُ اَوْلَا یَعْلَمُ اِلَّا مَا یَکُوْنُ فَقَالَ اِنَّ اللہَ تَعَالٰی ھُوَ الْعَالِمُ بِالْاَشْیَآءِ قَبْلَ کَوْنِ الْاَشْیَاءِ الخ کیا خدا تعالیٰ اس چیز کو بھی جانتا ہے جو ابھی نہیں ہوئی۔ کہ اگر ہوگی تو کیونکر اور کس طرح ہوگی۔ یا نہیں جانتا۔ آپنے فرمایا بیشک خدا تعالیٰ تمام چیزوں کو اُنکے پیدا ہونے سے پہلے جانتا ہے۔

حاصل یہ کہ علم خدا تعالیٰ محدود نہیں ہے۔ بلکہ سابق و لاحق موجود و معدوم۔ ممکن و ممتنع تمام چیزوں کا اُسے علم حاصل ہے۔ جس چیز یا جس کام کا اُسنے حکم دیا ہے اور جسے ہمیشہ قائم رکھنے کا ارادہ رکھتا ہے۔ یا کسی زمانے میں اُسکا منسوخ کردینا مقصود ہے۔ ان سب باتوں کو وہ جانتا ہے۔

پس بدا بمعنی ظہور غلطی رائے سابق کسی شیعہ کا مذہب نہیں ہے اور نہ کسی امام نے ہمیں یہ تعلیم دی ہے۔ بلکہ احادیث سابقہ سے اُسکی نفی معلوم ہوگئی۔ لہذا اہلسنت کا یہ کہنا کہ شیعہ گروہ بدا بمعنی مذکور کا قائل ہے سفید جھوٹ ہے۔ جسمیں سچائی کا ایک خال بھی نہیں۔ خیر جاہلوں پہ تو چنداں افسوس

نہیں۔ زیادہ افسوس تو یہ ہے لکھوں پر ہے کہ وہ بھی تعصب کی پٹی آنکھ پر باندھکر شیعوں پر تہمت لگا گئے ہیں۔ دیکھئے امام رازی صاحب نے ایک مقام پر سلیمان بن جریر سے نقل کرتے ہوئے یہ تحریر فرمایا ہے اِنَّ ائمۃ الرافضۃ وضعوا القول بالبداء لشیعتہم فاذا قالوا انہ سیکون لہم امر و شوکۃ ثم لایکون الامر علی ما اخبروہ قالوا البدا للہ تعالیٰ فیہ یعنی شیعوں کے اماموں نے بداء کا قول اپنے شیعوں کے لئے تصنیف کر لیا تھا۔ جب کبھی کہتے تھے۔ کہ ہمیں عنقریب حکومت و شوکت ملنے والی ہے اور وہ نہ ملتی تھی۔ اور وہ خبر غلط ثابت ہو جاتی تھی۔ تو کہہ دیتے تھے۔ کہ خدا تعالیٰ کو اسمیں بدا واقع ہوا۔

دیکھئے خباثت باطن اسے کہتے ہیں کہ باوجودیکہ ائمہ ہدیٰ علیہم السلام خود ہی بدا بمعنی ظہور فساد رائے کے منکر ہیں پھر بھی یہ احمق انکی طرف اس قول کی نسبت کرتا ہے اور پھر باوجود انکے تمام علما حضرات ائمہ موصوفین علیہم السلام کے علم و کمال و زہد و تقوی و راستی و راست گفتاری کے قائل ہیں چنانچہ انکی کتب مناقب سے معلوم ہوتا ہے۔ (جسے شک ہو وہ دیکھے مطالب السئول۔ مناقب خطب خوارزم نور الابصار۔ ینابیع المودۃ۔ صواعق محرقہ تاریخ ابن خلکان وغیرہ کہ کس قدر یہ مصنفین ان حضرات کے مدح سرا ہیں) پھر بھی اس متعصب نے انکو جھوٹا بنایا ہے۔

اسی شخص کی اقتدا میں اوروں نے بھی کہنا شروع کر دیا کہ شیعہ گروہ بدا بمعنی ظہور فساد رائے سابق کے قائل ہیں۔ حالانکہ خدا سے نہیں ڈرتے کہ ہم اس جھوٹ سے سوائے لعنۃ اللہ علی الکاذبین کے اور کیا فائدہ اٹھا سکتے ہیں۔

غرض یہ کہ کوئی شیعہ خواہ عالم ہو یا جاہل اس امر کا قائل نہیں کہ خدا تعالیٰ بے سمجھے بوجھے ایک رائے پیش کر دیتا ہے اور جب اس رائے کی غلطی اسے معلوم ہو جاتی ہے۔ اس سے نادم ہوتا ہے۔ بلکہ شیعہ گروہ اس معنی سے بدا کا قائل ہے جس معنی سے خدا تعالیٰ خود قرآن مجید میں قائل ہے۔ سورۂ بقر میں فرماتا ہے۔ مَا نَنسَخْ مِنْ آيَةٍ اَوْ نُنسِهَا نَاْتِ بِخَيْرٍ مِّنْهَا اَوْ مِثْلِهَا اَلَمْ تَعْلَمْ اَنَّ اللّٰهَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ جس آیت کو ہم منسوخ کرتے ہیں یا اسے لوگوں کے دلوں سے بھلا دیتے ہیں۔ تو اس سے بہتر یا ویسی ہی آیت اور نازل کر دیتے ہیں۔ کیا تم جانتے نہیں کہ خدا تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہے اس سے معلوم ہوا کہ احکام اور آیات کا منسوخ ہونا ممکن ہے۔ اور ایسا واقع بھی ہوا کہ ایک وقت میں کسی مصلحت خاصہ کیوجہ سے کوئی حکم دیا گیا اور پھر جب وہ ضرورت نہ رہی اور دوسری ضرورت داعی ہوئی تو دوسرا حکم اسکے مطابق دیا گیا۔ چنانچہ ایک وقت میں کہا گیا لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِيَ دِينِ اور دوسرے وقت میں کہا گیا فاقتلوھم حیث ثقفتموھم یا جیسے پہلے بیت المقدس کیطرف رخ کرکے عبادت کرنے کا حکم دیا گیا تھا۔ مگر جب وہ مصلحت نہ باقی رہی تو خانہ کعبہ کیطرف منہ کرکے نماز پڑھنے کا حکم دیا گیا۔ پڑھو

سیقول السفہاء من الناس ما ولٰہم عن قبلتہم التی کانوا علیہا ۔ الخ ۔ یا جیسے امر
جہاد میں ہوا ۔ کہ پہلے حکم تھا کہ بیس آدمی مسلمان دو سو کافروں کے مقابلے کیلئے جایا کریں اور ایک
سو آدمی ایک ہزار کافروں کے مقابلے میں دیکھو سورہ انفال یا ایہا النبی حرض المومنین علے
القتال ان یکن منکم عشرون صابرون یغلبوا مائتین وان یکن منکم مایۃ یغلبوا
الفا من الذین کفروا ۔ پھر خدا تعالٰے نے یہ حکم منسوخ کر دیا اور فرمایا الآن خفف اللہ عنکم
وعلم ان فیکم ضعفا یعنی خدا تعالیٰ نے دیکھا ۔ کہ تم میں کمزوری ہے اس لئے اُس حکم سابق کو نسخ
کرکے اور تخفیف کر دی کہ فان یکن منکم مأۃ صابرۃ یغلبوا مائتین وان یکن منکم الف یغلبوا
الفین باذن اللہ ۔ "اگر تم میں سے سو آدمی مستقل مزاج ہوں تو دو سو کافروں پر غالب آ جائینگے
اور اگر ایک ہزار تم میں سے ہونگے ۔ تو دو ہزار پر حکم خدا سے غالب آ جائینگے" یعنی وہ حکم کہ بیس آدمی دو سو سے
اور ایک سو آدمی ایک ہزار سے مقابلہ کریں منسوخ کیا گیا اور یہ قرار دیا گیا کہ چونکہ تم لوگ پست ہمت
ہو ۔ اس لئے ایک سو آدمی دو سو سے مقابلہ کریں اور ایک ہزار دو ہزار کافروں سے ۔

غرض سُنّی اور شیعہ دونوں ہی فریق آیات و احکام کے منسوخ ہونے کے قائل ہیں ۔ کسی کو اس
معاملہ میں شبہ نہیں ۔ کیونکہ قرآن مجید خود ہی کھلے خزانے پکار پکار کر اس مطلب کو بیان کر رہا ہے
البتہ خارج اسلام لوگوں کو اگر شبہ ہو کہ خدا تعالیٰ اپنے احکام کو کیوں منسوخ کرتا ہے اور ایسا کیوں
کیا تو اُنکو یہ جواب دیا جائیگا ۔ کہ خدا تعالیٰ حکیم ہے اور حکیم کا فعل ہمیشہ علم و حکمت و عقل کے مطابق
ہونا چاہیئے ۔ یہ کسی طرح جائز نہیں ہو سکتا کہ ایک حکیم شخص کسی کو اسکی طاقت سے زیادہ تکلیف دے
اور یہ بھی ضروری ہے کہ زمانہ ۔ وقت ۔ اشخاص ۔ ضرورت وقتیہ ۔ اور مصلحت میں ہمیشہ تغیر و تبدل
ہوتا رہتا ہے ۔ تو لامحالہ قرین عقل یہی بات ہے کہ اگر ایک وقت میں کسی شخص کی نسبت کسی خاص مصلحت
اور ضرورت سے کوئی حکم دیا گیا تھا ۔ تو جب وہ ضرورت باقی نہ رہی ۔ یا وہ شخص ہی نہ رہے ۔ یا وہ زمانہ جو اس
حکم کا مقتضی تھا ۔ نہ باقی رہا ۔ تو اُس حکم کو ضرور بدلنا چاہیئے ۔ ورنہ وہ حکم فضول ہوگا اور اُسمیں کوئی مصلحت
نہ ہوگی ۔ حالانکہ فضول اور عبث کو خدا تعالیٰ کی جناب میں کوئی دخل نہیں ۔ لہذا منسوخ ہونا احکام و
واقعات کا ضروری ہوا ۔ اور یہی عین حکمت ہے اور اسکے برخلاف کرنا حماقت اور سفاہت ہے جس سے
خدا تعالیٰ مبرا اور منزہ ہے ۔

پس جسطرح آیات و احکام کی تبدیل بحسب مصلحت و ضرورت و اوقات و اشخاص لازمی ہے
اسی طرح واقعات اور حالات کا بدلنا اور منسوخ کرنا بھی خدا تعالیٰ کو بحسب مصالح لازم ہے اور ایسا
ہی کرتا بھی ہے ۔ چنانچہ کسی کو تو انگری سے فقر میں مبتلا کر دیا کیونکہ اُس کے لئے یہی امر صلاح تھا
اور کسی کو فقر سے تو انگری میں لایا کیونکہ اُسکے لئے اسی میں بہبودی تھی ۔ کسی کی عمر طول لانی

کردی کسی کی عمر گھٹا دی کسی کو مصائب میں مبتلا کیا اور کسی کو مصائب سے نجات دی!! یہ تمام باتیں خداوندی مصلحت اور انسانی اصلاح اور بقائے سلسلہ نظام تمدن پر مبنی ہیں انہیں کسی کو جائے دم زدن نہیں ہے ہر چہ آں خسرو کند شیریں بود ۔ پڑھو آیہ کُلَّ یَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ اور دیکھو اسکی تفسیر جو سابق میں مذکور ہوئی

تو اگر شیعہ گروہ حسب فرمودہ خدا تعالیٰ بداء یعنی نسخ احکام و احوال و واقعات و آیات کا قائل ہے تو اُس نے کیا خرابی کی جو سُنی خواہ مخواہ مُنہ آتے اور بلا ضرورت سفیہانہ قہقہہ لگاتے ہیں یہ قہقہہ شیعوں پر نہیں ہے ۔ بلکہ دراصل خدا پر ہے ۔ پھر خدا تعالیٰ اسی مطلب کے مؤید سورہ رعد میں فرماتا ہے لِكُلِّ أَجَلٍ كِتَابٌ يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثْبِتُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ، جس کا حاصل ترجمہ یہ ہے کہ واسطے ہر مدت کے ایک کتاب ہے (یعنی ہر شے کی مدت حیات و بقا کو ہم نے لوح محو و اثبات میں لکھ رکھا ہے ۔ اللہ تعالیٰ جو چاہتا ہے اُسے مٹا دیتا ہے اور جو چاہتا ہے لکھ دیتا ہے ۔ اور اُسی کے پاس ام الکتاب ہے ۔

اس آیت سے ثابت ہوتا ہے کہ خدا تعالیٰ کسی اپنے حکم سابق کو محو کر دیتا ہے اور اُس کی جگہ بمصلحت وقت و شخص و زمانہ دوسرا حکم ثبت فرما دیتا ہے ۔ پس جبکہ خدا تعالیٰ خود بداء بمعنی نسخ کا اقراری ہے ۔ تو کسی کو جائے اعتراض کیا باقی ہے ۔

اسی آیت کی تفسیر میں علی بن ابراہیم علیہ الرحمۃ نے صادقؑ آل محمدؐ سے روایت کی ہے کہ آپ نے فرمایا اذا كان ليلة القدر نزلت الملائكة والروح والكتبة الى السماء الدنيا فيكتبون ما يكون من قضاء الله في تلك السنة فاذا اراد الله ان يقدم شيئا او يؤخره او ينقص شيئا امر الملك ان يمحو ما يشاء ثم اثبت الذي اراد" یعنی جبکہ شب قدر ہوتی ہے تو فرشتے اور روح (القدس) اور کاتبان (قضا و قدر) پہلے آسمان پر حکم خدا سے اُترتے ہیں اور جو کچھ قضا (فیصلہ) الٰہی اُس سال میں ہونیوالا ہوتا ہے ۔ اُسے لکھ لیتے ہیں ۔ پس جبکہ خدا تعالیٰ چاہتا ہے کہ اُن امور میں سے کسی چیز کو مقدم یا مؤخر کر دے یا کسی چیز کو کم کرے تو فرشتے کو حکم دیتا ہے کہ وہ مٹا دے جسے خدا تعالیٰ مٹانا چاہتا ہے ۔ پھر وہاں پر جو کچھ خدا تعالیٰ چاہتا ہے اُسے ثبت فرما دیتا ہے (توحید بحار)

پھر اسی کے مؤید سورہ روم کا یہ بیان ہے الم غُلِبَتِ الرُّومُ فِي أَدْنَى الْأَرْضِ وَهُمْ مِنْ بَعْدِ غَلَبِهِمْ سَيَغْلِبُونَ فِي بِضْعِ سِنِينَ ۔ لِلَّهِ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ ابو عبیدہ سے روایت ہے کہ میں نے جناب امام محمد ابو جعفر (محمد باقرؑ) سے الم غلبت الروم فی ادنی الارض کے معنی دریافت کئے آپ نے فرمایا اے ابو عبیدہ اسکی ایک ایسی تاویل ہے جسے سوائے خدا تعالیٰ اور ائمہ راسخین فی العلم کے کوئی نہیں جانتا ۔ اور وہ یہ ہے ۔ کہ جب

رسول اللہؐ نے مدینہ کیطرف ہجرت فرمائی اور اسلام کا ظہور ہوا تو آپنے بادشاہ روم کے پاس ایک خط لکھا۔
اور اُسکو اسلام کیطرف دعوت کی (جیساکہ عام طور پر کتب تواریخ میں مذکور ہے) اور بادشاہ فارس کو بھی ایک
خط لکھا اور اسے اسلام کیطرف دعوت کی لیکن بادشاہ روم نے تو قاصد کی تعظیم و توقیر کی۔ اور آپکے خط
کی بھی تعظیم کی۔ مگر بادشاہ فارس نے رسولخداؐ کے ایلچی کی اہانت اور تذلیل کی۔ اسی زمانہ میں بادشاہ
روم اور بادشاہ فارس کے درمیان جنگ چھڑی ہوئی تھی۔ اور مسلمانوں کو یہ شوق تھا۔ کہ بادشاہ روم کو بادشاہ
فارس پر غلبہ حاصل ہو کیونکہ اُس نے رسول اللہؐ کے قاصد اور ایلچی کی قدر و عزت کی تھی۔) اور بادشاہ
روم کے جیتنے کے زیادہ امیدوار تھے۔ بہ نسبت بادشاہ فارس کے۔ مگر جب بادشاہ روم مغلوب ہو گیا
اور شاہ فارس غالب آگیا۔ تو اس سے مسلمان دلشکستہ اور غمگین ہوئے۔ اُسوقت خدا تعالی نے (ان
لوگوں کی تسکین کے واسطے) یہ سورہ (روم) نازل فرمایا الم غلبت الروم فی ادنی الارض
یعنی کہ (اسوقت تو) فارس ہی بادشاہ روم پر ادنی الارض یعنی شامات (نام مقام) وغیرہ میں غالب ہو
آگیا مگر اس کے بعد بادشاہ روم انپر چند سال بعد غالب آئیگا للہ الامر من قبل سے مراد یہ ہے کہ خدا تعا
ہی کیلئے حکم (کا اختیار) حاصل ہے حکم کرنے سے پہلے ومن بعد اور بعد اسکے بھی کہ اپنی مشیت
کے مطابق جو چاہا ہو۔ حکم جاری کر دیا ہو۔ یعنی اُسکو ہر وقت اور ہر صورت میں اختیار حاصل ہے کہ جس طرح
چاہے اور مصلحت دیکھے۔ حکم جاری کر دے جسے چاہے مقدم کرے جسے چاہے موخر کرے۔ اُسے کوئی
روکنے والا نہیں) ویومئذ یفرح المؤمنون بنصر اللہ ینصر من یشاء اور اُس دن ایمان
والے لوگ خوش ہونگے خدا کی مدد سے "جسے وہ چاہتا ہے دیتا ہے (راوی کہتا ہے) میں نے
عرض کی کہ خدا تعالی فرماتا ہے فی بضع سنین حالانکہ مسلمانوں کو (انتظار کرتے کرتے) بہت سے
برس گزر گئے۔ رسول اللہؐ کے زمانہ میں بھی اور ابوبکر کی حکومت میں بھی (مگر روم کو فتح نہ ہوئی)
البتہ مومنین تو اہل فارس پر عمر کی حکومت کے زمانے میں غالب آئے۔ آپنے فرمایا تو کیا میں تم سے
یہ نہیں کہہ چکا تھا۔ کہ اس آیت کی ایک خاص تاویل و تفسیر ہے اے ابوعبیدہ! قرآن میں ناسخ
بھی ہے منسوخ بھی۔ کیا تم نے خدا تعالی کا یہ کلام (جو اسی آیت میں ہے) نہیں سنا؟ کہ فرماتا ہے)
للہ الامر من قبل ومن بعد یعنی کہ اُسی کے لئے مشیت ہے چاہے مقدم کو موخر کرے اور
چاہے موخر کو مقدم کرے اُسدن تک کہ جسدن میں مومنین پر نصرت نازل کرنی حتمی اور لازمی
فرما دیوے (مطلب یہ ہے کہ خدا تعالی کو تقدیم و تاخیر کا اپنے کاموں میں کلی اختیار حاصل ہے) اور
یہی مطلب ہے خدا تعالی کے اس قول کا ویومئذ یفرح المؤمنون بنصر اللہ ینصر من یشاء الآیۃ
نیز اسی کی موید یہ آیت بھی ہے ھو الذی خلقکم من طین ثم قضی اجلا واجل
مسمی عندہ ثم انتم تمترون (سورہ انعام) اُسی نے تمکو مٹی سے پیدا کیا۔ پھر ایک مدت مقرر
کی۔ اور ایک مدت معین اُسکے نزدیک ہے۔ پھر تم انکار کرتے ہو۔

تفسیر علی بن ابراہیم قمی رہ میں مروی ہے۔ جناب صادق علیہ السلام سے آپ نے فرمایا الاجل المقضی ھو المحتوم الذی قضاہ اللہ حتمہ والمسمیٰ ھو الذی فیہ البداء یقدم ما یشاء ویؤخر ما یشاء والمحتوم لیس فیہ تقدیم ولا تاخیر" یعنی اجل مقضی سے مراد تو وہ مدت عمر ہے جو خدا تعالیٰ نے لازم کر دی ہے اور اُسکا فیصلہ کر دیا ہے (یہی مطلب قضیٰ اجلاً کا ہے۔ یعنی خدا تعالیٰ نے ایک خاص مدت مقرر کر دی ہے۔) اور اجل مسمی وہ ہے جو بدا پذیر ہے۔ جسے چاہے مقدم کرے اور جسے چاہے موخر کرے (مگر) اجل محتوم میں تقدیم و تاخیر نہیں ہے۔

خلاصہ یہ ہے کہ خدا تعالیٰ خود ہی فرماتا ہے۔ کہ اس نے (یعنی خدا تعالیٰ نے) تملوگونکو مٹی سے پیدا کیا پھر ایک مدت عمر مقرر کر دی جسمیں زیادتی و کمی اور تقدیم و تاخیر نہیں ہے۔ مگر اُس کے ساتھ ہی۔ خدا تعالیٰ کے نزدیک ایک اجل مسمی بھی ہے (یعنی جسمیں کمی و زیادتی تقدیم و تاخیر کرنی بحسب مصلحت و وقت ممکن ہے۔ پس یہ آیت بھی باواز بلند جواز بداء کی قایل و مُصرح ہے۔

نیز سورہ مائدہ میں ارشاد ہوا ہے قالت الیھود ید اللہ مغلولۃ غلت ایدیھم ولعنوا بما قالوا بل یداہ مبسوطتان ینفق کیف یشاء" (یعنی یہودی کہتے ہیں۔ کہ خدا تعالیٰ کے ہاتھ بندھے ہوئے ہیں"۔ حالانکہ ایسا نہیں ہے بلکہ انہیں یہودیوں کے ہاتھ بندھینگے اور انپر لعنت پڑیگی انکے اس کلام کیوجہ سے۔ خدا تعالیٰ کے تو دونوں ہاتھ کھلے ہوئے ہیں۔ وہ جسطرح چاہتا ہے خرچ کرتا ہے (جسکو جتنا چاہتا ہے دیتا ہے۔ جس سے روک لینا چاہتا ہے۔ روک لیتا ہے۔ غرض جس کے لئے جو مصلحت ہوتی ہے۔ وہی اُسکے لئے کرتا ہے۔

تفسیر علی بن ابراہیم میں مذکور ہے کہ یہود کہتے تھے کہ خدا تعالیٰ کام کرنیسے فارغ ہو گیا ہے"۔ جو کچھ تقدیر اولی میں مقدر کر چکا ہے۔ اُسکے سوا اب کچھ نہیں کریگا۔ تو خدا تعالیٰ نے اُنکے رد میں یہ فرمایا۔ بل یداہ مبسوطتان ینفق کیف یشاء یعنی مقدم کرتا ہے اور موخر اور زیادہ کرتا ہے اور کم کر دیتا ہے اور اسی کے لئے بداء و مشیت ہے"۔

ملاحظہ ہو کہ امام فخر الدین رازی اس آیت کی تفسیر میں کیا تحریر فرماتے ہیں اور اس آیت کی تاویل میں کیا کیا وجوہ لکھی ہیں۔ فرماتے ہیں الاول ان القوم انما قالوا ھذہ الکلمۃ لانھم لما سمعوا قولہ تعالیٰ من ذا الذی یقرض اللہ قرضاً حسناً قالوا لو احتاج الی القرض لکان فقیرا۔ یعنی اول یہ کہ یہودیوں نے جو یہ کہا تھا کہ "ید اللہ مغلولۃ (خدا کے ہاتھ بندھے ہوئے ہیں) تو اُسکی وجہ یہ تھی کہ اُنہوں نے خدا تعالیٰ کا یہ کلام سنا۔ من یقرض اللہ قرضاً حسناً (کون خدا تعالیٰ کو قرض حسنہ دیگا) تو کہنے لگے کہ اگر خدا تعالیٰ قرض کا محتاج ہو تو پھر فقیر و عاجز ہوا اسلئے خدا تعالیٰ نے فرمایا بل یداہ مبسوطتان (بلکہ اُسکے تو دونوں ہاتھ کھلے

ہوئے ہیں) الثانی ان القوم لما رأوا اصحاب الرسول فی غایة الشدة والفقر قالوا علی سبیل الاستہزاء ان الہ محمد فقیر مغلول الید۔ دوسرے یہ کہ قوم یہود نے جب دیکھا کہ اصحاب رسول اللہ نہایت سختی و افلاس میں مبتلا ہیں۔ تو مسخرا پن کے طور پر کہنے لگے کہ محمد کا خدا مغلول الید (محتاج ہے) الثالث قال المفسرون ان الیہود کانوا اکثر الناس مالا وثروة فلما بعث اللہ محمدا وکذبوا به ضیق اللہ علیہم المعیشة فعند ذلک قالت الیہود ید اللہ مغلولة ای مقبوضة عن العطاء تیسرے یہ کہ مفسرین نے کہا ہے کہ یہود سب سے زیادہ مال و ثروت رکھتے تھے۔ پس جبکہ خدا تعالیٰ نے محمدؐ کو مبعوث کیا اور یہودیوں نے حضرتؐ کی تکذیب کی۔ تو پروردگار عالم نے انپر معاش تنگ کر دی۔ تو کہنے لگے۔ کہ خدا تعالیٰ کے ہاتھ بندھے ہوئے ہیں یعنی بخشش نہیں کر سکتا۔ (بخیل ہے) الرابع لعله کان فیہم من کان علی مذہب الفلسفة وہو انه تعالیٰ موجب لذاته وان حدوث الحوادث عنه لا یمکن الا علی نہج واحد وسنن واحد وانه تعالیٰ غیر قادر علی احداث الحوادث غیر الوجوه التی علیہا یقع فعبروا عن عدم الاقتدار علی التغیر والتبدیل بغل الید۔ چوتھی یہ کہ شاید انمیں کوئی فلسفی رہا ہو اور اسکا یہ خیال ہو کہ خدا تعالیٰ فاعل موجب یعنی بے اختیار ہے (جسطرح آگ اپنے فعل میں بے اختیار ہے) اور اس سے حوادث کا حدوث نہیں ممکن ہے مگر ایک طریقہ اور ایک رفتار پر۔ اور یہ کہ اُسے یہ قدرت نہیں کہ جن طریقوں پر اشیائے عالم پیدا ہوتے ہیں۔ اُسکے علیحدہ کوئی اور صورت حوادث و ممکنات کے پیدا کرنیکی ایجاد کر سکے۔ تو ان لوگوں نے تغیر و تبدیل پر قادر نہ ہونے کی تعبیر ہاتھ بندھے ہونے کی وجہ کا جواب خدا تعالیٰ نے یہ دیا کہ بلکہ اُسکے دونوں کھلے ہوئے ہیں۔ وہ ہر چیز پر ہر طرح سے قادر ہے۔ اُسے تبدیل و تغیر کا پورا اختیار ہے"۔)

واضح ہو کہ یہی چوتھی وجہ ہے جو اس موقع پر واقعی اور حقیقی ہے۔ فی الواقع یہود یہ کہتے تھے کہ خدا تعالیٰ تو فارغ ہو چکا۔ جو کچھ اُسے کرنا تھا کر لیا۔ اب وہ بالکل معطل اور بیکار ہے جسکے رد کرنے کی ضرورت خدا تعالیٰ کو پڑی یعنی کہ تمہارا یہ خیال غلط ہے۔ بلکہ کل یوم ہو فی شان"۔ ہر روز وہ ایک شان میں ہے جو شان سابق سے علیحدہ ہے کسی کو زندہ کرتا ہے کسی کو مار ڈالتا ہے کسی کو امارت دیتا ہے کسی کو فقر میں مبتلا کرتا ہے۔ کسی کو رزاج شاہی رکھتا ہے اور کسی کے سپرد گدائی وہ ہرگز معطل اور بیکار نہیں ہے ورنہ اُسکی شان سے تعطل اور عبثیت ہے انہیں لوگوں کی رد میں یہ بھی فرمایا یمحو اللہ ما یشاء و یثبت۔ اسی کو محو و اثبات کا اختیار ہے جو حکم مصلحت کے موافق دیکھا نافذ فرمایا۔ اور جسے چاہا منسوخ کیا اُسکا عمل ہمیشہ جاری ہے اسی

مطلب کو یہ آیت بھی ظاہر فرماتی ہے وما یعمر من معمر ولا ینقص من عمرہٖ الا فی کتاب۔
جس معمر آدمی کی عمر زیادہ کیجاتی یا اُسکی عمر گھٹائی جاتی ہے۔ وہ سب کتاب میں موجود ہے۔ جس سے
ثابت ہوتا ہے کہ ایک مرتبہ جو خدا یتعالیٰ نے کسی کی زندگانی کی مدت مقرر فرمادی ہے اُسکے بعد بھی
اسمیں زیادتی اور کمی کرتا ہے اور یہ مقدمہ بہت سے مقامات سے ثابت ہے۔ شیعہ اور سُنّی دونوں
ہی اسکے ناقل ہیں اور باوجود اسکے صرف لفظ بداء سے گھبراتے ہیں۔ نہ معلوم اس لفظ
میں کیا جادو ہے۔ ملاحظہ ہو زیادتی و کمی عمر کا حال۔ جناب صادق آل محمدؐ سے مروی ہے کہ حضرت
عیسےٰ روح اللہ کا گذر ایک قوم کیطرف سے ہوا جو شور و غل کرتی ہوئی چلی جاتی تھی۔ آپنے فرمایا ان
لوگونکو کیا ہوگیا ہے۔ کسی نے عرض کی یا روح اللہ ان فلانۃ بنت فلان تھدیٰ
الیٰ فلان بن فلان فی لیلتہا ھذہٖ۔ اے روح اللہ! فلاں شخص کی فلاں لڑکی کو
آج کی شب میں بغرض زفاف فلاں بن فلاں کے پاس لوگ لیجائینگے (اُسی کا یہ شور و غل ہے)
آپنے فرمایا آج کو تو یہ خوشی کے نعرے ہیں اور کل یہ سب لوگ روئینگے۔ یہ سنکر کسی نے حاضرین میں
سے عرض کی۔ ولِمَ یا رسول اللہ۔ اے خدا کے پیغامبر! ایسا کیوں ہوگا؟ آپنے فرمایا کہ
اسی شب میں یہ لڑکی مرجاویگی۔ پس جو لوگ کہ آپکے معتقد تھے۔ ان لوگوں نے تو تسلیم کرلیا اور
منافقین نے کہا کہ کل کا دن ہی کیا دور ہے (صبح کو عیسےٰؑ کا صدق و کذب معلوم ہوجائیگا) جب
صبح ہوئی تو اسکے مکان پر آئے اور اُسے زندہ دیکھا کسی قسم کا ضرر بھی اُسے نہ پہنچا تھا (مرنا کیسا)
لوگوں نے حضرت عیسیٰؑ سے عرض کی یا روح اللہ جسکی بابت مرنے کی خبر آپنے دی تھی۔ وہ تو زندہ
موجود ہی۔ آپنے سنکر فرمایا یفعل اللہ ما یشاء خدا یتعالیٰ جو چاہتا ہے وہی کرتا ہے۔ اچھا ہمیں
تو وہاں تک لیچلو۔ پس جلدی جلدی حضرت کو ساتھ لئے ہوئے وہاں تک پہنچے۔ یہانتک کہ دروازہ
کھٹکھٹایا۔ جب اس لڑکی کا شوہر نکل آیا تو آپنے اس سے فرمایا کہ استاذن لی علیٰ صاحبتک
اپنی بیوی کے سامنے جانے کی میرے لئے اجازت مانگ۔ غرض اسکے شوہر نے زن مذکورہ سے حضرت
عیسےٰؑ کی تشریف آوری اور آپکا اجازت طلب کرنا بیان کیا۔ یہ سنکر وہ پردے میں بیٹھ گئی۔ اور
جناب عیسےٰؑ تشریف لے گئے۔ اس سے دریافت کیا کہ تو نے آج کی شب میں کیا نیک کام کیا
تھا۔ اس نے عرض کی میں نے تو کوئی کام نہیں کیا مگر وہی جو برابر معمول تھا۔ کہ ہر شب جمعہ میں
ہمارے مکان پر ایک سائل آیا کرتا تھا۔ اور اُسے ہم بقدر قوت جمعہ آئندہ تک کے لئے دیدیا
کرتے تھے۔ جب وہ اس شب میں آیا۔ تو میں اپنے (شادی کے) کاموں میں مشغول تھی اور میرے
اعزا و اقارب بھی مصروف تھے۔ فقیر نے حسب معمول آواز دی مگر اُسے کسی نے جواب نہ
دیا۔ پھر اُسنے پکارا۔ مگر کسی نے جواب نہ دیا۔ یہانتک کہ کئی مرتبہ اُس نے پکارا۔ جب میرے
کان میں آواز آئی۔ تو میں لباس بدلکر اُٹھی اور جو اُسکے لئے مقرر [illegible] تھا۔ وہ اُسے دیدیا

(یہ سنکر) حضرت عیسٰیؑ نے فرمایا نحّی عن مجلسک ذرا اپنی نشستگاہ سے اٹھ تو سہی۔ اب جو اٹھتی ہے فاذا تحت ثیابہا افعی مثل جذعۃ عاض علی ذنبہ تو کیا دیکھتی ہے کہ ایک موٹا سانپ اُس کے کپڑوں کے نیچے بیٹھا ہوا ہے اور اپنی دم اپنے منہ میں لئے ہوئے ہے۔ یہ دیکھکر جناب حضرت عیسٰیؑ نے فرمایا بما صنعتِ صُرف عنکِ ھذا۔ رات کو جو تو نے یہ عمل خیر کیا اُسکی وجہ سے خداتعالی نے تجھ سے اس کو ہٹا دیا" یعنی کہ واقعی تیری موت آچکی تھی لیکن تیرے اس عمل خیر نے یہ اثر کیا کہ وہ سانپ جو تیرے تئیں کاٹنے کیلئے آیا تھا۔ اُسکو خداتعالی نے یہ موقع نہ دیا اور تیری عمر میں زیادتی کی" (ترجمہ از فی البحار)

نیز روایت ذیل کا آخری حصہ بھی اس مضمون کا مؤید ہے۔ علاوہ اُسکے بدا کے ثبوت پر چند آیتیں بطور شاہد کے بھی معصوم نے پیش کی ہیں عن محمّد بن عمر بن عبد العزیز عمن سمع الحسن بن محمد النوفلی یقول قال الرضا علیہ السلام لسلیمان المروزی ما انکرت من البداء یا سلیمان واللہ عزوجل یقول اولم یر الانسان انا خلقناہ من قبل ولم یک شیئا۔ ویقول عزوجل وھو الذی یبدء الخلق ثم یعیدہ۔ ویقول بدیع السماوات والارض۔ ویقول عزوجل یزید فی الخلق ما یشاء۔ ویقول وبدا خلق الانسان من طین۔ ویقول عزوجل وآخرون مرجون لامر اللہ اما یعذبہم واما یتوب علیہم ویقول عزوجل وما یعمر من معمر ولا ینقص من عمرہ الا فی کتاب قال سلیمان ھل رویت فیہ عن آبائک شیئاً قال نعم رویت عن ابی عن ابی عبد اللہ علیہما السلام انہ قال ان للہ عزوجل علمین علما مخزونا مکنونا لا یعلمہ الا ھو من ذلک یکون البداء وعلما علمہ ملائکتہ ورسلہ۔ فالعلماء من اھل بیت نبیک یعلمونہ۔ قال سلیمان۔ احب ان تنزعہ من کتاب اللہ عزوجل قال قول اللہ عزوجل لنبیہ فتول عنہم فما انت بملوم اراد ھلاکہم ثم بدا فقال وذکر فان الذکری تنفع المؤمنین قال سلیمان زدنی جعلت فداک قال الرضا علیہ السلام لقد اخبرنی ابی عن آبائہ ان رسول اللہ قال ان اللہ عزوجل اوحی الی نبی من انبیائہ ان اخبر فلان الملک انی متوفیہ الی کذا وکذا فاتاہ ذلک النبی فاخبرہ فدعا اللہ الملک وھو علی سریرہ حتی سقط من السریر وقال رب اجلنی حتی یشب طفلی واقضی امری فاوحی اللہ عزوجل الی ذلک النبی ان ائت فلان الملک فاعلمہ انی قد انسیت اجلہ وزدت فی عمرہ خمس عشرۃ سنۃ فقال ذلک النبی یا رب انک لتعلم انی لم اکذب قط فاوحی اللہ عزوجل الیہ انما انت عبد مامور فابلغہ ذلک واللہ لا یسئل عما یفعل۔ ثم التفت الی سلیمان فقال احسبک ضاھیت الیہود فی ھذا الباب قال اعوذ باللہ من ذلک وما قالت

الیہود ۔ قال قالت الیہود ید اللہ مغلولۃ یعنون ان اللہ قد فرغ من الامر فلیس یحدث شیئاً فقال اللہ عزوجل غلت ایدیہم ولعنوا بما قالوا ۔ انتہیٰ بقدر الحاجۃ

محمد بن عمر بن عبد العزیز سے مروی ہے اُسنے ایسے شخص سے روایت کی ہے × × × × × × × × × × × جس نے حسن بن محمد نوفلی سے سنا کہ امام رضا علیہ السلام نے سلیمان مروزی سے فرمایا۔ اے سلیمان تو بدا سے انکار کیا کرتا ہے۔ خدا تو خود فرماتا ہے۔ اولا یذکر الانسان انا خلقناہ من قبل ولم یک شیئاً اور فرماتا ہے ھو الذی یبدء الخلق ثم یعیدہ اور فرماتا ہے۔ بدیع السمٰوات والارض نیز فرماتا ہے۔ یزید فی الخلق ما یشاء" نیز فرماتا ہے وبدء خلق الانسان من طین نیز فرماتا ہے واٰخرون مرجون لامر اللہ اما یعذبہم واما یتوب علیہم اور نیز فرماتا ہے وما یعمر من معمر ولا ینقص من عمرہ الا فی کتاب" (یعنی ان سب آیتوں سے بدا کا مسئلہ ثابت ہوتا ہے) سلیمان نے کہا کیا اس باب میں آپکو اپنے آبائے طاہرین سے بھی روایت ملی ہے آپنے فرمایا ہاں جناب ابو عبد اللہ الصادق علیہ السلام سے روایت ہے کہ آپنے فرمایا خدائے عزوجل کے دو قسم کے علم ہیں۔ ایک علم مخزون ومخفی کہ جسے سوائے اُسکے کوئی نہیں جانتا۔ بدا کا امر اُسی میں ہے۔ دوسرا وہ علم ہے۔ جسے اُسنے اپنے فرشتوں اور رسولوں کو بتایا ہے۔ پس وہ لوگ جو تمہارے نبی کے اہلبیت میں سے عالم ہیں وہ اس علم کو جانتے ہیں۔ سلیمان نے عرض کی میں چاہتا ہوں کہ آپ اسے قرآن مجید سے نکال کر ثابت کر دیجئے۔ آپنے فرمایا خدا تعالیٰ کے اس قول سے بدا ثابت ہوتا ہے کہ فرمایا فتول عنہم فما انت بملوم (اے رسول تم ان کافروں سے اپنا منہ پھیر لو۔ تمہارے لئے اسمیں کوئی ملامت نہیں ہے یعنی کہ جب یہ کفار تمہارا کہا نہیں سنتے تو تم بھی انسے اعراض کرو اور انکو انکی حالت پر چھوڑ دو) جس سے خدا کا مقصود یہ تھا کہ ان کفار کو ہلاک کرے (کیونکہ جب اُنکو انکی حالت پر چھوڑ دیا جائیگا تو لامحالہ بحالت کفر مرینگے اور معذب ہونگے) پھر بدا واقع ہوا اور فرمادیا وذکر فان الذکریٰ تنفع المومنین۔ اے رسول (ان کافروں سے اعراض مت کرو بلکہ) انکو یاد دہانی (ہدایت) کرو کیونکہ یاد دہانی ایمان لانے والوں کو فائدہ دیگی۔ (سبحان اللہ کیا بے مثل آیت حضرت نے اپنے استدلال میں پیش کی ہے کہ جسکے مانے بغیر چارہ ہی نہیں ہوسکتا۔ اس آیت میں صریح بدا کا مسئلہ موجود ہے۔ پہلے تو پروردگار فرماتا ہے اے رسول تم ان کافروں کو انکی حالت پر چھوڑ دو۔ آیندہ ہدایت نہ کرو۔ تاکہ اسیطرح کفر میں رہکر ہلاک ہوں اور پھر اُس حکم کو بدلکر فرماتا ہے۔ ایسا نکرو بلکہ انکو ہدایت کرو۔ کیونکہ یاد دہانی وہدایت ایمان لانے والوں کو فائدہ مند ہوگی اس سے عمدہ دلیل اہلسنت کو کیا چاہیئے۔ اگر عقل رکھتے ہوں تو دیکھیں کہ بدا کا مسئلہ شیعوں یا شیعوں کے اماموں کا تصنیف کیا ہوا نہیں ہے۔ بلکہ خدا تعالیٰ خود اس مسئلہ کا اقرار فرماتا ہے) الغرض سلیمان نے عرض کی یا ابن رسول اللہ کچھ اور ارشاد فرمایئے۔ میں آپ پر قربان ہوں۔ آپنے فرمایا میرے پدر بزرگوار نے اپنے آبائے طاہرین سے روایت کی ہے کہ رسول خدا صلے اللہ علیہ وآلہ نے فرمایا

خدا تعالےٰ نے ایک نبی کو انبیاء میں سے وحی کی کہ فلاں بادشاہ کو یہ خبر دو کہ میں اُسے فلاں فلاں روز میں موت دونگا۔ وہ نبی اُسکے پاس آئے اور اُسے خبر دی۔ اسیوقت بادشاہ نے خدا سے دعا شروع کی یہانتک کہ تخت سے نیچے گر پڑا اور کہتا تھا کہ پروردگار مجھے اتنی مہلت دے کہ میرے بچے جوان ہوجائیں اور میں اپنے کام پورے کر دوں، تب خدا تعالیٰ نے نبی کو وحی کی کہ اے نبی تم اُس بادشاہ کے پاس جاؤ اور اس سے کہو کہ میں نے تیری مدت میں بھول ڈالدی (یعنی اُس پہلے امر کو محو کر دیا) اور تیری زندگانی بڑھادی تو پندرہ برس اور زندہ رہیگا۔ نبی نے عرض کی خدایا تو جانتا ہے۔ کہ میں کبھی جھوٹ نہیں بولا۔ (اب یہ کیونکر اس سے جاکے کہوں کہ تو پندرہ برس نہیں مریگا۔ حالانکہ پہلے کہہ چکا ہوں کہ فلاں وقت میں تو مر جائیگا) خدا تعالیٰ نے فرمایا تمہیں اس سے کیا مطلب ہے تمکو صرف حکم دیا جاتا ہے۔ اس حکم کو اس بادشاہ تک پہنچا دو۔ خدا سے کوئی نہیں پوچھ سکتا۔ تو یہ کام کیوں کرتا ہے!! پھر آپ سلیمان کیطرف متوجہ ہوئے اور فرمایا کہ اسقدر تیرے لئے کافی ہے۔ تونے تو اپنے خیال عدم بداءمیں یہودیوں سے مشابہت پیدا کر لی سلیمان نے عرض کی پناہ بخدا میں کیوں یہودیوں سے مشابہ ہوتا۔ آپنے فرمایا۔ اسوجہ سے کہ یہودیوں نے کہا تھا کہ خدا کے ہاتھ بندھ گئے (اب وہ کام میں تغیر و تبدیل نہیں کر سکتا) جس سے انکا مطلب یہ تھا۔ کہ خدا تعالیٰ اپنے کاموں سے فارغ ہو چکا۔ اب آیندہ کوئی چیز حادث نہ کریگا۔ تو پروردگار عالم نے انکی رد میں فرمایا غلّت ایدیہم ولعنوا بما قالوا انہیں یہودیوں کے ہاتھ بندھ گئے ہیں۔ اور یہ یہودی اپنے اس قول سے مستحق لعنت ہیں'' انتہیٰ بقدر الحاجۃ۔

نیز امام محمد باقر علیہ السلام سے ابوحمزہ ثمالی نے روایت کی ہے کہ آپنے فرمایا بینما داود علیہ السلام جالسٌ وعندہ شابٌّ رثّ الھیئۃ یکثر الجلوس عندہ ویطیل الصمت اذ اتاہ ملک الموت فسلّم علیہ واحدّ ملک الموت النظر الی الشابّ فقال داؤد علیہ السلام نظرت الی ھذا فقال نعم انی امرت بقبض روحہ الی سبعۃ ایام فی ھذا الموضع فرحمہ داؤد فقال یا شابّ ھل لک امرأۃ قال لا وما تزوجت قط قال داؤد فأت فلاناً رجلاً کان عظیم القدر فی بنی اسرائیل فقل لہ ان داؤد یامرک ان تزوجنی ابنتک وتدخلھا اللیلۃ وخذ من النفقۃ ما تحتاج الیہ وکن عندھا فاذا مضت سبعۃ ایام فوافنی فی ھذا الموضع فمضی الشاب برسالۃ داؤد علیہ السلام فزوجہ الرجل ابنتہ وادخلوھا علیہ واقام عندھا سبعۃ ایام ثم وافی داؤد یوم الثامن فقال لہ داؤد یا شاب کیف رأیت ما کنت فیہ قال ما کنت فی نعمۃ ولا سرور قط اعظم ما کنت فیہ قال داؤد اجلس فجلس وداؤد ینتظر ان یقبض روحہ فلما طال قال انصرف الی منزلک فکن مع اھلک فاذا کان یوم الثامن فوافنی ھھنا فمضی الشاب ثم وافاہ یوم الثامن وجلس عندہ ثم انصرف اسبوعاً آخر ثم اتاہ وجلس فجاء

ملک الموت داؤد فقال داؤد صلوات اللہ علیہ ان است حدثتنی بانک امرت
بقبض روح ہذا الشاب الی سبعۃ ایام قال بلی قال فقد مضت ثمانیۃ وثمانیۃ
وثمانیۃ قال یا داود ان اللہ تعالیٰ رحمہ برحمتک لہ فاخر فی اجلہ ثلثین سنۃ۔ ۱ھ

(بحار جلد توحید) اسی اثنا میں کہ حضرت داؤد علیہ السلام بیٹھے ہوئے تھے۔ اور آپ کے سامنے ایک نوجوان بھی بلباس کہنہ موجود تھا جو اکثر آپ کی خدمت میں حاضر رہتا اور چپ چاپ بیٹھتا۔ کہ ناگاہ ملک الموت آئے حضرت کو سلام کیا اور گھور گھور کر اس جوان کو دیکھنے لگے۔ حضرت داؤد نے فرمایا اے ملک الموت تم نے اس جوان کو دیکھا۔ کہا ہاں۔ مجھے حکم ہوا ہے کہ سات دن کے اندر اسکی روح قبض کروں۔ اسی مقام پر یہ سنکر حضرت داؤد کو اس جوان کے حال پر ترس آیا اور فرمایا کہ اے جوان تیری کوئی بیوی ہے اس نے کہا نہیں۔ میں نے ابھی تک بیاہ نہیں کیا۔ آپ نے فرمایا اچھا فلاں شخص کے پاس جا (جو بنی اسرائیل میں عظیم القدر شخص تھا) اور اس سے کہہ کہ داؤد کا حکم ہے کہ تو اپنی لڑکی سے میری شادی کر دے!! اور تو اسی شب میں اسکو اپنے گھر لے آ۔ اور جسقدر اخراجات کی ضرورت ہو وہ جمع کرلے۔ اور اسی کے پاس رہ۔ جب سات دن پورے ہو جائیں تو میرے پاس اسی جگہ آنا۔ وہ جوان یہ سنکر گیا حضرت داؤد کا پیغام اس اسرائیلی کو پہنچایا۔ اُسنے اپنی لڑکی کا بیاہ اس سے کردیا۔ اور لوگوں نے اس عورت کو اُسکے گھر پہنچا دیا۔ یہ جوان سات روز تک اس کے پاس رہا۔ آٹھویں روز داؤد علیہ السلام کے پاس آیا۔ آپ نے فرمایا۔ کہ ان آٹھ دنوں میں کیسا رہا۔ اس نے کہا اس سے بہتر نعمت و سرور میں۔ میں کبھی نہیں رہا تھا۔ آپ نے فرمایا۔ اچھا بیٹھ جا۔ وہ بیٹھ گیا۔ آپ دیکھ رہے تھے۔ کہ اب اسکی روح قبض کیجائیگی۔ جب دیر ہو گئی تو فرمایا کہ اچھا تو اپنے گھر کو واپس جا۔ سات روز تک اپنے عیال کے پاس رہ۔ آٹھویں روز پھر یہاں آنا۔ جوان یہ سنکر چلا گیا۔ آٹھویں روز حسب حکم آیا۔ آپکے پاس بیٹھا۔ پھر ایک ہفتہ کیلئے اپنے گھر کو چلا گیا پھر آیا اور حاضر خدمت ہوا۔ تب ملک الموت آئے۔ آپ نے پوچھا۔ اے ملک الموت کیا تم نے یہ نہیں کہا تھا کہ مجھ کو اس جوان کی روح قبض کرنیکا حکم ملا ہے ایک ہفتہ میں؟ کہا ہاں حکم تو ملا تھا۔ فرمایا تو وہ آٹھ دن گزر گئے اور آٹھ۔ اور آٹھ اور بھی گذر چکے۔ عرض کی ملک الموت نے کہ اے داؤد۔ خدا تعالیٰ نے اس جوان پر بسبب تمہارے ترس کھانے کے رحم کیا۔ اور اُسکی عمر میں تیس برس کی تاخیر کردی۔ (ترجمہ حدیث منقول از توحید بحار)

یہ مضامین تو بطریق شیعہ امامیہ تھے۔ اب ملاحظہ ہوں۔ وہ اقرارات جو زبانی اہلسنت والجماعت کے ہیں۔ حالانکہ یہ حضرات بداء کے منکر ہیں۔ بات صرف یہ ہے کہ حقیقت بداء کے تو دل میں بلکہ زبان سے بھی ضرور قائل ہیں۔ مگر صرف لفظ بداء سے گھبراتے ہیں۔ کہ یہ کیا منتر ہے اور اسکا علاج کچھ نہیں ہے خیر ہمیں تو صرف انکے اقرارات متعلق بہ بداء دکھلانے مقصود ہیں۔ خواہ وہ اپنے قول کو آپ مانیں یا نہ مانیں

ملاحظہ ہوں آیات ذیل اور انکے متعلق علمائے اہلسنت کی تفسیریں۔
لکل اجل کتاب یمحو اللہ ما یشاء و یثبت و عندہ ام الکتاب (سورہ رعد) یہ آیت سابق میں بیان ہوچکی ہے۔ مگر یہ دیکھنا ہے کہ امام فخر الدین رازی کیا فرماتے ہیں "فی ھذہ الآیۃ قولان الاول انھا عامۃ فی کل شیئ کما یقتضیہ ظاہر اللفظ قالوا ان اللہ یمحو من الرزق و یزید فیہ و کذا القول فی السعادۃ والشقاوۃ والایمان والکفر وھو مذہب عمر و ابن مسعود و رواہ جابر عن رسول اللہ والثانی انھا خاصۃ فی بعض الاشیاء دون البعض فیھا وجوہ الاول ان المراد من المحو والاثبات نسخ الحکم المتقدم و اثبات حکم آخر بدلا عن الاول الثانی انہ تعالیٰ یمحو من دیوان الحفظۃ ما لیس بحسنۃ ولا سیئۃ لانھم مامورون بکتبۃ کل قول و فعل و یثبت غیرہ الثالث انہ تعالیٰ اراد بالمحو ان من اذنب اثبت ذالک الذنب فی دیوانہ فاذا تاب عنہ محی عن دیوانہ۔ الرابع یمحو اللہ ما یشاء وھو من جاء اجلہ و یدع من لم یجی اجلہ و یثبتہ۔ الخامس انہ تعالیٰ یثبت فی اول السنۃ فاذا مضت السنۃ محی و اثبت کتابا آخر للمستقبل۔ السادس یمحو نور القمر و یثبت نور الشمس السابع یمحو الدنیا و یثبت الآخرۃ الثامن انہ فی الارزاق والمحن والمصائب یثبتھا فی الکتاب ثم یزیلھا بالدعاء والصدقۃ و فیہ حث علی الانقطاع الی اللہ تعالیٰ۔ التاسع تغیر احوال العبد فما مضی منھا فھو المحو وما حصل و حضر فھو الاثبات۔ العاشر یزیل ما یشاء من حکمہ لا یطلع علیہ احد فھو المتفرد بالحکم کما یشاء وھو المستقل بالایجاد والاعدام والاحیاء والاماتۃ والاغناء والافقار بحیث لا یطلع علی غیبہ احد من خلقہ واعلم ان ھذا الباب فیہ مجال عظیم فان قال قائل الستم تزعمون ان المقادیر قد جف بہ القلم فکیف یستقیم مع ھذا المعنی المحو والاثبات قلنا ذالک المحو والاثبات ایضا قد جف بہ القلم فلا یمحو الا ما سبق فی علمہ و قضائہ محوہ"

ملاحظہ ہو اس کلام میں پہلی۔ تیسری۔ آٹھویں۔ اور دسویں وجہ جو تفسیر آیت مذکورہ میں بیان کی ہے اور یہ آخری سوال و جواب کہ کس قدر اعتقاد شیعہ امامیہ سے متفق ہے یہی تو وہ مطلب ہے۔ جسے شیعہ امامیہ اور انکے پیشوایان دین اس آیت سے تفسیر کرتے ہیں۔ یا کوئی اور مطلب ہے کیسی زبردستی کی بات ہے کہ خود کسی مطلب کو صحیح بتا دیں اور جب دیکھیں کہ کوئی شیعہ اس رائے کا معتقد ہے۔ تو اسپر اعتراض کریں۔ نہ معلوم یہ اعتراض خود انپر واقع ہوتا ہے۔ یا اس شیعہ پر جو اس رائے کا ہے جس کے آپ بھی معتقد ہیں۔

پھر ملاحظہ ہو اسی آیت کے ذیل میں۔ علامہ زمخشری تفسیر کشاف میں کیا تحریر فرماتے ہیں "یمحو اللہ ما یشاء ینسخ ما یستصوب نسخہ و یثبت بدلہ ما یری المصلحۃ فی اثباتہ

ویترک غیر منسوخ - وقیل یمحو من دیوان الحفظة ما لیس بحسنة ولا سیئة لانهم مامورون
بکتبة کل قول وفعل ویثبت غیرہ وقیل یمحو کفر التائبین ومعاصیهم بالتوبة ویثبت
ایمانهم وطاعتهم "یعنی یمحو اللّٰہ ما یشاء سے یہ مراد ہے کہ خدا تعالیٰ جس امر کے منسوخ کرنیکو بہتر سمجھتا
ہے اُسے منسوخ کر دیتا ہے اور اُسکے عوض میں جس امر کے ثابت و قایم کرنیکو مصلحت جانتا ہے۔
اسکو قایم کرتا ہے اور اُسکو منسوخ نہیں فرماتا "! بعض مفسرین نے کہا ہے کہ یمحو اللّٰہ ما یشاء سے
یہ مراد ہے کہ خدا تعالیٰ فرشتگان حفاظت کنندہ اعمال کے دفتر سے اُن امور کو محو فرماتا ہے جو نہ نیکی
ہیں اور نہ بدی۔ (فرشتگان محافظین کو چونکہ ہر قول و فعل کے لکھ لینے کا حکم ہے اس لئے وہ حسنہ
وسیئہ اور غیر حسنہ اور غیر سیئہ کو لکھ لیتے ہیں۔ مگر پروردگار عالم اپنے فضل سے ایسے امور کو محو کرتا ہے)
اور اسکے علاوہ امور کو درج فرما دیتا ہے" اور بعض مفسرین نے یہ کہا ہے کہ توبہ کرنیوالونکے کفر اور
معصیتونکو اُنکی توبہ کے سبب سے محو فرما دیتا اور اُنکی طاعت اور ایمان کو درج کر لیتا ہے"۔ اس تفسیر میں
بھی جو کچھ علامہ زمخشری نے ابتداً لکھا ہے یعنی کہ خدا تعالیٰ امور عالم میں سے جس کے مٹا دیئے جانے
کی مصلحت دیکھتا ہے مٹا دیتا اور اسکے مقام پر دوسرے امر کو جسکا ہونا مصلحت ہے قایم کرتا ہے
یہی مسلک ہم لوگونکا بھی مسئلہ بدا میں ہے اور ہم بھی بدا کو معنی نسخ ہی کے قائل ہیں نہ یہ کہ بدا بمعنی ظہور
غلطی رائے سابق۔ جیسا کہ بلا وجہ ہم پر اسکا الزام لگایا جاتا ہے۔

پھر ملاحظہ ہو یہ آیت اور اُسکی تفسیر وما یعمر من معمر ولا ینقص من عمرہ الا فی کتاب
اس آیت کے متعلق علامہ زمخشری اپنی تفسیر میں تھوڑی دور آگے چل کر فرماتے ہیں وفیہ تاویل
آخر وهو ان لا نطول عمر الانسان ولا نقصر الا فی کتاب وصورته ان یکتب فی اللوح
ان حج فلان او غزا فعمره اربعون سنة وان حج وغزا فعمره ستون سنة فاذا
جمع بینهما فبلغ الستین فقد عمر واذا افرد احدهما فلم یتجاوز الاربعین فقد نقص
من عمره الذی هو الغایة وهو الستون والیه اشار رسول اللّٰہ فی قوله ان
الصدقة والصلة تعمران الدیار وتزیدان فی الاعمار وعن کعب انه قال
حین طعن عمر لو ان دعی اللّٰہ لاخر فی اجله فقیل لکعب الیس قد قال اللّٰہ تعالیٰ اذا جاء
اجلهم لا یستاخرون ساعة ولا یستقدمون قال فقد قال اللّٰہ تعالیٰ وما یعمر من معمر
ولا ینقص من عمره الا فی کتاب وقد استفاض علی الالسنة اطال اللّٰہ بقاءک وفسح فی مدتک وما اشبهه"
یعنی کہ اس آیت کی ایک اور بھی تاویل ہے اور وہ یہ ہے کہ ہم انسان کی عمر کو گھٹاتے بڑھاتے نہیں
مگر کتاب میں۔ اور اسکی صورت یہ ہوتی ہے کہ خدا تعالیٰ لوح پر لکھ دیتا ہے کہ اگر فلاں شخص حج یا جہاد
کریگا۔ تو اسکی عمر چالیس سال کی ہوگی۔ اور اگر حج اور جہاد دونوں کریگا تو اسکی عمر ساٹھ برس کی ہوگی

پس اگر وہ دونوں کام کر لیتا ہے تو ساٹھ برس کے سن تک پہنچ جاتا ہے۔ پس اسے عمر کا پورا حصہ مل گیا۔ اور اگر صرف ایک ہی کام ان دونوں میں سے کیا تو چالیس برس سے تجاوز نہ کریگا۔ تو اسکی زندگی گھٹ جائیگی اُس انتہائی عمر سے جو ساٹھ برس مقرر ہوئے تھے یہی مطلب ہے ینقص من عمرہ کا) اور اسی کی طرف رسول اللہؐ نے اشارہ فرمایا ہے کہ صدقہ اور صلہ رحم شہروں کو آباد اور عمروں کو زیادہ کرتے ہیں (یعنی صدقہ و صلہ رحم کرنے سے زندگی کی مدت زیادہ ہو جاتی ہے) اور کعب الاحبار سے مروی ہے کہ جب خلیفہ عمر کو کسی شخص نے زخمی کیا تو کعب نے کہا کہ اگر یہ اپنے لئے خدا تعالیٰ سے دعا کرتے تو پروردگار عالم انکی موت میں تاخیر کر دیتا۔ تو کعب سے کسی نے (بطور اعتراض کے) کہا کہ کیا خدا تعالیٰ نے یہ نہیں فرمایا کہ اذا جاء اجلہم لا یستاخرون ساعۃ ولا یستقدمون (جب مدت زندگی آدمیوں کی ختم ہو جاتی ہے تو ایک گھڑی نہ پیچھے ہٹ سکتے ہیں اور نہ آگے بڑھ سکتے ہیں۔) تو کعب نے جواب دیا کہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے وما یعمر من معمر (یعنی کہ خدا تعالیٰ عمر میں زیادتی بھی کر دیتا ہے۔ باوجودیکہ پہلے ایک حد اسکی مقرر کر دی تھی۔ مگر مختلف اسباب سے اُسمیں کمی اور زیادتی کر دینے کا بھی اُسکو اختیار ہے) اور البتہ خدا تعالیٰ نے عام زبانوں پر یہ کلام جاری بھی فرما دیا ہے کہ اطال اللہ بقاءک۔ خدا تعالیٰ تیری عمر طولانی کرے۔ فسح اللہ فی مدتک۔ خدا تعالیٰ تیری مدت زندگی کو وسیع فرمائے۔ وغیرہ کلمات جو عام طور پر مشہور ہیں (جن سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ اعتقاد عام ہے کہ خدا تعالیٰ امور مقررہ میں کمی اور زیادتی بھی فرماتا رہتا ہے)۔

اس عبارت تفسیر سے چند باتیں سمجھ میں آئیں ۱۔ ایسا ہوتا ہے کہ خدا تعالیٰ نے ایک لوح محو و اثبات بنایا ہے اور کسی امر کو لکھتا یا اُسکو مٹاتا ہے اور یہی مطلب مرحلہ بداء میں بھی ملحوظ ہے ۲۔ ایسا بھی ہوتا ہے کہ خدا تعالیٰ لوح محو و اثبات پر مدت زندگانی کسی شرط پر بھی معلق فرماتا ہے مثلاً اگر فلاں شخص حج و جہاد کریگا۔ تو ساٹھ برس اُسکی زندگی ہوگی اور اگر صرف ایک ہی عمل خیر ان دونوں میں سے کریگا تو صرف چالیس ہی برس جئیگا ۳۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے بھی فرمایا ہے کہ صدقہ اور صلہ رحم عمر کے طولانی ہو جانے میں مدد دیتے ہیں یعنی اگر کسی شخص کی زندگی پچاس برس کی مقرر ہو چکی ہے تو بسبب صدقہ دینے یا صلہ رحم کرنے کے اس سے زیادہ ہو جاتی ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ مسئلہ بداء شیعوں میں اعدائی اور ایجادی نہیں ہے۔ بلکہ حضرت سرور کائنات کے کلام و احادیث سے ماخوذ ہے اور آپ ہی کی تعلیم کا نتیجہ ہے ۴۔ اصحاب کو بھی مسئلہ بداء کا اعتقاد تھا۔ چنانچہ کعب الاحبار نے کہا ہے کہ اگر عمر اپنی زندگی کے طولانی ہونے کی دعا کرتے تو انکو کچھ اور مدت زندگی مل جاتی ۵۔ کیونکہ آیہ اذا جاء اجلہم الخ آیۃ ما یعمر من معمر کے مخالف نہیں ہے بلکہ مقصود یہ ہے کہ جو علم خدا تعالیٰ میں وقت ختمی موت کا مقرر ہے اُسمیں کمی اور زیادتی نہیں

ہوتی۔ اور نہ کسی کو اختیار ہے کہ اُسمیں تقدیم اور تاخیر کر سکے۔ مگر چونکہ خود خدا تعالیٰ مختار و قادر مطلق ہے اس لئے اُسے ممکن ہے کہ جسکی مدت زندگی مقررہ سابقہ کو چاہے بڑھا دے اور چاہے گھٹا دے۔ اسپر کوئی الزام عاید نہیں ہو سکتا!!

اسی آیۃ مذکورہ کے متعلق تفسیر بیضاوی میں تحریر فرماتے ہیں وقیل الزیادۃ والنقصان فی عمر واحدٍ باعتبار اسباب مختلفۃ اثبتت فی اللوح مثل ان یکون فیہ ان حج عمرو فعمرہ ستون سنۃ والا فاربعون۔ انتہیٰ۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ کسی کی زندگانی کی مدت میں کمی اور زیادتی واقع ہونے کو مختلف اسباب سے لوح محو و اثبات میں خدا تعالیٰ لکھدیتا ہے۔ مثلاً اُسمیں یہ لکھا ہوتا ہے کہ اگر عمرو حج کریگا تو اُسکی زندگی ساٹھ برس کی ہوگی۔ اور نہیں تو صرف چالیس سال"۔ یہ عبارت بھی کھلے لفظوں میں بداء کا اقرار کر رہی ہے۔

نیز ملاحظہ ہو۔ آیۃ کُلَّ یوم ھو فی شان۔ صاحب کشاف علامہ زمخشری بعد ایک کلام طولانی کے اپنی تفسیر میں تحریر فرماتے ہیں عن عبد اللّٰہ بن طاھر انّہ دعا الحسین بن الفضل وقال اشکلت علیّ ثلث آیاتٍ دعوتک لتکشفہا لی ۱ قولہ تعالیٰ فاصبح من النادمین وقد صح ان الندم توبۃ۔ ۲ وقولہ کل یوم ھو فی شان وصح ان القلم جفّ ھو بما کائن الیٰ یوم القیامۃ۔ ۳ وقولہ وان لیس للانسان الّا ما سعیٰ فما بال الاضعاف فقال الحسین یجوز ان لا یکون الندم توبۃ فی تلک الامۃ ویکون توبۃ فی ھذہ الامۃ لان اللّٰہ خص ھذہ الامۃ بخصائص لم یشارکہم فیہا الامم۔ وقیل ان ندم قابیل لم یکن علیٰ قتل ھابیل ولکن علیٰ حملہ و اما قولہ وان لیس للانسان الّا ما سعیٰ فمعناہ لیس لہ الّا ما سعیٰ عدلاً ولی ان اجزیہ بواحدٍ الفاً فضلاً و اما قولہ کل یوم ھو فی شان فانہا شئون یبدیہا لا شئون یبتدیہا فقام عبد اللّٰہ وقبّل راسہ" انتہیٰ بقدر الحاجۃ یعنی کہ عبد اللّٰہ بن طاہر نے ایکمرتبہ حسین بن فضل کو بلایا اور کہا کہ قرآن مجید کی تین آیتیں مجھے مشکل معلوم ہوئی ہیں میں چاہتا ہوں۔ کہ تم اُسے حل کر دو!۔ ایک تو خدا تعالیٰ کا یہ قول کہ فاصبح من النادمین" کیونکہ حدیث صحیح سے یہ بات ثابت ہو چکی ہے کہ ندامت ہی توبہ ہے (اور جب کہ قابیل نے توبہ کر لی تو پھر اُسکے معذب رہنے کی کیا وجہ؟) ۲ خدا تعالیٰ کا یہ کلام کہ کل یوم ہو فی شان اسلئے کہ حدیث صحیح سے ثابت ہو چکا ہے کہ جو کچھ آیندہ ہونیوالا ہے اُسے لکھ کر قلم قدرت خشک ہو گیا ہے (یعنی روز اوّل سے جو کچھ ہونیوالا تھا۔ لکھا جا چکا اب اُسمیں تغیر و تبدل نہیں ہو سکتا۔ حالانکہ اس آیت سے نسخ و تغیر و تبدل سمجھ میں آتا ہے) ۳ خدا تعالیٰ کا یہ کلام ان لیس للانسان الا ما سعیٰ (انسان کو وہی ملیگا۔ جو اُس نے کوشش کی ہے۔ یعنی اُس سے زیادہ اس کے ہاتھ نہ آئیگا) تو

ایک نیکی کا بدلہ دس گنا یا اس سے زیادہ ملنے کے کیا معنی ہوئے؟ حسین مذکور الصدر نے جواب دیا کہ جائز ہے کہ اس امت میں صرف ندامت ہی توبہ رہی ہو۔ اور اس امت مرحومہ محمدیہ ﷺ میں ندامت کیلئے قائم مقام توبہ کا قرار دیا ہو۔ کیونکہ خداتعالیٰ نے اس امت مرحومہ کو ایسے ایسے خصائص سے مخصوص کیا ہے جنمیں دیگر امتیں اسکی شریک نہیں ہیں۔ مثلاً۔ صرف سترہ رکعت نماز واجبہ کا انکے متعلق ہونا۔ باوجودیکہ اگلی امتوں میں اس سے زیادہ نماز واجب تھی۔ یا مثلاً صرف تیس روز کے روزے کا وجوب باوجودیکہ اگلی امتوں پر اس سے زیادہ روزہ واجب تھے۔ علیٰ ہذا القیاس اور بھی بہت سے امور ہیں۔ لہذا ممکن ہے کہ اس امت مرحومہ پر غایت رحم کی وجہ سے یہ قرار دیا گیا ہو کہ صرف تیرا نادم ہونا ہی اپنے بُرے کام پر توبہ سمجھا جائیگا۔ اور دیگر امتوں میں یہ بات نہ رہی ہو۔ بلکہ توبہ کے کچھ اور شرائط ہوں جنکے بغیر توبہ نہ ہوسکتی ہو۔ (صرف نادم ہونیسے قابیل کو کیا فائدہ ملسکتا ہے) نیز یہ بھی بیان کیا گیا ہے کہ قابیل کا نادم ہونا ہابیل کے قتل پر نہ تھا۔ بلکہ اس بات پر تھا۔ کہ میں انکی نعش کو تین دن تک لادے ہوئے کیوں پھرا۔ ان لیس للانسان الا ما سعیٰ سے یہ مراد ہو کہ مقتضائے انصاف تو صرف اتنا ہے کہ جسقدر آدمی کوشش کرے اتنا ہی پھل پاوے مگر فضل خداتعالیٰ کا مقتضا یہ ہے کہ ایک کی عوض میں ہزار عطا فرما دے۔ کل یوم ہو فی شان میں شان سے مراد شان بدا ہو نہ شان ابتدا۔ یہ سنکر عبداللہ اٹھے اور حسین بن فضل کے سر کو بوسہ دیا

اس عبارت سے بھی تسلیم کرنا مسئلہ بدا کا زبانی حسین بن فضل کی اور علامہ زمخشری کا اسپر کچھ جرح وقدح نہ کرنا معلوم ہوا جو ثبوت کافی اس امر کا ہے کہ علمائے اہلسنت بھی مثل شیعوں کے اس مسئلہ کے قائل ومعتقد ہیں۔ صرف زبانی طور پر اسکی مخالفت فرماتے ہیں۔

ایک اور ثبوت بدا کا قرآن مجید سے واقعہ ذبح اسمٰعیل ہے۔ جسکا حکم خداتعالیٰ نے حضرت ابراہیم کو دیا تھا اور پھر منع فرما دیا۔ "فلما اسلما وتلہ للجبین ونادیناہ ان یا ابراھیم قد صدقت الرؤیا انا کذالک نجزی المحسنین" پہلے تو خداتعالیٰ نے خواب میں حضرت ابراہیم سے فرمایا کہ تم اپنے فرزند کو ذبح کرو جیسے یہ فقرہ ظاہر کر رہا ہے یا ابت افعل ما تؤمر اے پدر بزرگوار جس امر کا آپکو حکم ملا ہے (یعنی میرے ذبح کرنیکا) وہ عمل میں لایئے۔ اُسکے بعد ہی جب دونوں باپ اور بیٹے راضی ہوگئے اور باپ نے بیٹے کو ذبح کرنیکے لئے لٹا بھی دیا۔ تو وہ حکم منسوخ کیا گیا اور ندا آئی کہ یا ابراھیم قد صدقت الرؤیا تمنے خواب کی تصدیق کردی۔ اب اسے ذبح نہ کرو۔ وفدیناہ بذبح عظیم اور ہمنے اُسکا بڑا فدیہ دیدیا۔ اسی آیت سے مفسر بیضاوی نے مسئلہ جواز نسخ قبل الوقوع کو پیدا کیا ہے۔ اور کہا ہے کہ حضرت ابراہیم باوجودیکہ ذبح فرزند پر مامور تھے۔ مگر خداتعالیٰ نے قبل وقوع ذبح کے اپنے اُس حکم سابق کو منسوخ کردیا"

پھر ایک اور بہت بڑا ثبوت بدا کا وہ آیت ہے جو قصہ حضرت یونس میں مذکور ہے فلولا کانت قریۃ آمنت فنفعھا ایمانھا الا قوم یونس لما امنوا کشفنا عنھم عذاب الخزی

فی الحیوۃ الدنیا و متعنا ھم الی حین" جس سے مطلب یہ ہے کہ پہلے۔ تو قوم یونس کے لئے
بسبب اُن کے کفر کے وعدہ عذاب کیا گیا۔ اور جب وعدہ وہ عذاب بھیجا بھی گیا مگر قوم یونس
کی تضرع وزاری نے وہ فائدہ پہنچایا کہ آیا ہوا عذاب خدا تعالی نے ٹال دیا اور ایک مدت دراز تک
اسکے بعد بھی اُنکو زندہ رکھا چنانچہ اسکی تفسیر میں مفسر بیضاوی نے تحریر کیا ہے "روی ان
یونس علیہما السلام بعث الی نینوی من الموصل فکذبوہ واصروا علیہ فوعدھم بالعذ
الی ثلث وقیل الی اربعین فلما دنا العذاب اغامت السماء غیما اسود ذا دخان شدید
فھبط حتی غشی مدینتھم فتابوا وطلبوا یونس فلم یجدوہ فایقنوا صدقہ فلبسوا المسوح وبرزوا
الی الصعید بانفسھم ونسائھم ودوابھم وفرقوا بین کل والدۃ وولدھا فحن بعضھا الی
بعض وعلت الاصوات والعجیج واخلصوا التوبۃ واظہروا الایمان وتضرعوا
الی اللہ تعالی فرحمھم وکشف عنھم وکان یوم عاشورا یوم الجمعۃ" یعنی کہ مروی ہے
کہ یونس علیہ السلام موصل سے نینوے کیطرف مبعوث ہوئے تھے۔ مگر لوگوں نے انکی تکذیب کی اور
انکار پر مصر رہے۔ پس حضرت یونس نے انکو عذاب کا وعدہ دیا تین روز یا چالیس روز کا (باختلاف
روایتیں) پس جب عذاب قریب آیا تو آسمان پر بہت سیاہ ابر چھا گیا جسمیں سخت دھواں بھی تھا
اور وہ نیچے اُترا یہانتک کہ رستے تاریک ہوگئے۔ اُسوقت قوم یونس نے توبہ کی اور یونس کو تلاش
کیا۔ مگر وہ نہ ملے۔ تب انکو حضرت یونس کی سچائی کا یقین ہوگیا۔ پھر تو کمبل اوڑھے اور میدان میں
خود اور اپنی عورتیں اور چوپاؤنکو نکالا۔ اور بچے اور ماؤنکو الگ کردیا۔ اسوقت ایک دوسرے کیطرف
مشتاق ہوا۔ اور آوازیں فریاد کی بلند ہوئیں۔ اور سبنے خالص دل سے توبہ کی اور ایمان ظاہر کیا
اور خدا تعالی کی جناب میں تضرع کی۔ پس اللہ نے اُن پر رحم کیا اور انسے عذاب کو ہٹا دیا۔ وہ
دن روز عاشوراء اور جمعہ تھا۔

پھر ایک ثبوت بداء کا یہ آیت قرآنیہ بھی ہے وواعدنا موسیٰ ثلثین لیلۃ واتممناھا
بعشر" ہمنے موسیٰ سے تیس دن کا وعدہ کیا تھا۔ اور دس دن اور اضافہ کرکے چالیس پورے
کئے۔ پہلے تو تیس ہی دن کے روزہ کا اُنکو حکم دیا گیا تھا۔ مگر بعد میں اور دس روزونکا حکم ہُوا۔ جو
صاف بداء ہے۔ صاحب حبیب السیر تحریر فرماتے ہیں "بنی اسرائیل بکرات ومرات بعرض
موسیٰ رسانیدند کہ ما را شریعتی مجدد میباید تا بمقتضائے آن عمل نمائیم وآنجناب این معنی را معروض
بارگاہ احدیت گردانید خطاب آمد کہ بطور سینا شتافتہ سی روز روزہ دار تا مسئول عز قبول یابد و
موسیٰ ہارون را بخلافت خویش درمیان قوم خود گذاشتہ ایشانرا بجانب بریہ روانہ فرمود۔
و نفس نفیس با ہفتاد تن از صلحائے بنی اسرائیل بطرف طور حرکت آمد و بعد از وصول بمقصد از
ذیقعدہ تا سلخ ماہ مذکور روزہ گذرانید و موجب وحی الہی عشرہ ذی الحجہ را بآن منضم گردانید

کما قال عزوعلا وواعدنا موسیٰ ثلثین لیلۃ واتممناھا بعشر۔"

اب دیکھو اے برادران اسلام! کہ وہ انکار جو تم اس مسئلہ کی نسبت محض ہٹ دھرمی سے کرتے تھے کہاں قائم رہا تم خود بھی اسکے اقراری ہو۔ اور خدا تعالیٰ کا تو وہ فعل ہی ہے اُسسے انکار کی کیا وجہ ہے۔ پھر کیوں اپنے اوقات عزیز کو اسکے رد میں ضائع کرتے۔ اور مخالفت الٰہیہ کی معصیت کا بار اپنے سر لیتے ہو۔ سمجھو اور غور کرو۔ وما علینا الا البلاغ!!

باقی رہی یہ بات کہ تم جو الزام ہم پر مسئلہ بداء میں یہ لگاتے ہو کہ "یہ لوگ خدا تعالیٰ کی رائے کی غلطی کے ظہور کے قائل ہیں" اس الزام کا بار ثبوت تم پر ہے۔ ہرگز تم ہمارے علماء یا ائمہ علیہم السلام کے کلام سے اسکا ثبوت نہیں دے سکتے بلکہ جہاں تک تم تلاش کروگے۔ بعینہ وہی مطلب تمہیں ہماری کتابوں میں نظر آئیگا۔ جو تمہارے علماء و مفسرین نے لکھا ہے۔ دیکھو کہ ہمارے قدماء و علماء میں سے شیخ صدوق رح ہیں۔ وہ اپنی کتاب توحید میں اس مسئلہ کی نسبت اور تمہارے جھوٹے الزام کی نسبت کیا فرماتے ہیں "لیس البداء کما یظنہ جھال الناس بانہ بداء ندامۃ تعالی اللہ عن ذالک علواً کبیراً ولکن یجب علینا ان نقر للہ عزوجل بان لہ البداء معناہ ان یبدا بشی من خلقہ فیخلقہ قبل شے ثم یعدم ذالک الشی و یبدا بخلق غیرہ او یامر بامر ثم ینھی عن مثلہ وینھی عن شی ثم یامر بمثل ما نھی عنہ وذالک مثل نسخ الشرائع وتحویل القبلۃ وعدۃ المتوفی عنہا زوجہا۔ ولا یامر اللہ عبادہ بامر فی وقت ما الا وھو یعلم ان الصلاح لھم فی ذالک الوقت فی ان یامرھم بذالک ویعلم ان فی وقت آخر الصلاح لھم فی ان ینھاھم عن مثل ما امرھم۔"

پھر تھوڑی عبارت کے بعد فرماتے ہیں والبداء رد علی الیھود لانھم قالوا ان اللہ قد فرغ من الامر فقلنا ان اللہ کل یوم فی شان یحیی ویمیت ویرزق و یفعل ما یشاء والبداء لیس من ندامۃ"

تم نے غور سے پڑھا اور سمجھ لیا کہ شیخ رہ نے کیا ارشاد فرمایا ہے۔ کہیں اس کلام میں اس الزام کا شائبہ بھی ہے۔ جو تم لوگ ہم پر لگاتے ہو (بالکل نہیں) بلکہ اسمیں انکار صریح موجود ہے۔

اسی مطلب کو سید مرتضیٰ علم الہدیٰ نے بھی جواب مسائل اہل الرے میں لکھا ہے۔ فرماتے ہیں۔ ان المراد بالبداء النسخ" وہ بداء جسکے قائل شیعہ امامیہ ہیں اس سے مراد نسخ ہے۔ (اور نسخ کے قائل تم بھی ہو۔ اگر اعتبار نہ ہو۔ تو اپنے علماء سے پوچھو اور اصول فقہ کی کتابیں دیکھو)

اسی مطلب کو سید داماد رحمہ اللہ نے نبراس میں ارشاد فرمایا ہے ان البداء منزلتہ فی التکوین منزلۃ النسخ فی التشریع فما فی الامر التشریعی والاحکام التکلیفیۃ نسخ فھو فی الامر التکوینی والمکونات الزمانیۃ بداء فالنسخ کانہ بداء تشریعی۔

البداء کا نہ نسخ تکوینی الخ۔ جس سے مراد یہ ہے کہ بداء کا مرتبہ تکوین وخلق میں۔ وہی ہے جو نسخ کا مرتبہ تشریع میں ہے۔ پس جو چیز کہ امر تشریعی اور احکام تکلیفیہ میں نسخ ہے۔ وہی امر تکوین اور مکونات زمانیہ میں بداء ہے۔ پس نسخ تو گویا بداء تشریعی ہے اور بداء گویا کہ نسخ تکوینی ہے

اس عبارت نے بھی یہی بتایا کہ بداء سے مراد بداء ندامت وجہالت نہیں ہے بلکہ اس سے مراد نسخ ہے جو کہ جائز بلکہ واقع بھی ہو چکا ہے۔ جیسا کہ تحویل قبلہ وغیرہ مثالوں سے پہلے ثابت ہو چکا ہے۔ پس جبکہ آئمہ علیہم السلام اور علمائے کرام کے بیانات سے واضح ہو گیا کہ ہمارے فرقہ میں سے کوئی بھی اس امر کا قائل نہیں۔ جسکا الزام لگایا جاتا ہے تو معترضین کو لازم ہے کہ اپنا الزام نہایت عاجزی کے ساتھ واپس لیں۔ اور پھر کبھی اسکا خیال بھی دل میں نہ لائیں۔

بارھواں باب قدرۃ وارادۂ خدا تعالیٰ کے بیان میں

چونکہ قائلین وجود خدا تعالیٰ میں سے ایک گروہ ایسا بھی ہے۔ جو پروردگار عالم کو فاعل موجب جانتا ہے یعنی فاعل بے اختیار جیسی آگ اپنے جلانے میں نہ خود قدرت رکھتی ہے اور نہ اسکو جلانے کا ارادہ ہوتا ہے۔ بلکہ جلانا اسکا ایک طبعی فعل ہے جو اس سے صادر ہوتا ہے مگر چونکہ یہ خیال غلط ہے اس لیئے خدا تعالیٰ نے اسکی غلطی کو اپنی کتاب مجید میں بہت سے موقعوں پر ظاہر فرما دیا ہے

چنانچہ سورہ بقر میں ارشاد فرماتا ہے اعلم ان اللہ علی کل شیئ قدیر۔ اے رسول جانو کہ خدا تعالیٰ کو ہر شئے پر قدرت حاصل ہے۔ وہ بے اختیار نہیں ہے۔ پھر سورہ آل عمران میں فرمایا واللہ علے کل شیئ قدیر۔ خدا تعالیٰ کو ہر شئے پر قدرت ہے۔ پھر سورہ نساء میں فرمایا ان یشأ یذھبکم ایھا الناس ویات باخرین وکان اللہ علے ذلک قدیرا۔ اگر خدا تعالیٰ چاہے۔ تو تم سب کو فنا کر دے۔ اور تم جیسے دوسرے لوگوں کو پیدا کر دے اور اللہ اس امر پر قادر ہے"۔ پھر اسی سورہ میں فرمایا فان اللہ کان عفوا قدیرا۔ پس بیشک خدا تعالیٰ معاف کرنیوالا اور قدرت رکھنے والا ہے۔

اسمیں کوئی شک نہیں کہ جیسا اُس نے ارشاد فرمایا ہے۔ ویسا ہی ہے۔ اور قدرت بھی عام ہے۔ کسی خاص حد تک محدود نہیں ہے کہ جہاں پہنچکر ٹھیر جائے اور اس سے آگے نہ متجاوز ہو۔ اس معاملے میں حکمائے نے بہت بڑی غلطی کھائی ہے۔ جو اُسکے فاعل موجب ہونیکے قائل ہوئے ہیں۔ کیونکہ انہیں سمجھنا چاہیئے۔ کہ اول تو یہ ہے کہ وہ صانع قدیم ہے اور اُس سے یہ موجودات عالم جو حادث ہیں پیدا ہوئے ہیں اور ظاہر ہے کہ حادث کا ہونا قدیم سے بطور ایجاب اور بے اختیاری کے ہرگز نہیں ہو سکتا۔ اس لئے کہ اگر موجودات کا حدوث اس

سے بلا اختیار ہوگا ۔ تو یا یہ لازم آئیگا کہ عالم قدیم ہے ۔ یا یہ لازم آئیگا کہ معلول اپنی علت سے متخلف ہے حالانکہ دونوں باتیں ناممکن ہیں ۔ تشریح اسکی یوں ہوسکتی ہے کہ اگر ہم خدا تعالیٰ کو فاعل بے اختیار مانینگے تو ہمیں کہنا پڑیگا ۔ کہ عالم کے جمیع موجودات کا صدور اس سے ازل ہی میں ہونا چاہیئے ۔ کیونکہ فاعل موجب کا فعل اس سے کسیطرح جدا نہیں ہوسکتا ۔ حالانکہ ہم یقیناً اور بداہتہً جانتے ہیں کہ عالم کے تمام موجودات ازلی نہیں ہیں ۔ بلکہ یکے بعد دیگرے اور آناً فاناً ۔ یوماً فیوماً ۔ پیدا ہوتے رہتے ہیں ۔ جس سے ثابت ہوتا ہے کہ یہ فعل خلق اسکا اختیاری ہے نہ اضطراری اور بلا اختیار ۔ اور اگر ہم عالم کو قدیم نہ مانیں ۔ بلکہ حوادث زمانیہ ہی سمجھیں ۔ جیساکہ وہ فی الواقع بھی ایسے ہی ہیں ۔ تو اس بنا پر کہ ہم خدا تعالیٰ کو فاعل موجب تسلیم کرچکے ہیں ۔ لازم آتا ہے کہ علت تامہ تو موجود ہو اور اُسکا معلول موجود نہ ہو ۔ حالانکہ یہ محال ہے لہٰذا معلوم ہوا کہ خدا تعالیٰ ہرگز فاعل موجب نہیں ہے ۔ بلکہ فاعل قادر مختار ہے ۔

دوسرے یہ کہ عالم کو جس نے بھی پیدا کیا ہو وہ قادر ضرور ہے کیونکہ اس عالم میں ایسے ایسے عجائب صنعت اور لطائف حکمت ہیں ۔ جنہیں دیکھ کر ہرگز کوئی عاقل نہیں کہہ سکتا کہ اس کا بنانے والا قادر و توانا و حکیم نہیں ہے ۔ پس اگر تم کہو کہ عالم کا بنانیوالا خدا تعالیٰ ہی ہے فہو المراد ۔ اور اگر کہو کہ وہ اسکا خالق نہیں ہے ۔ بلکہ اسکو کسی اور نے پیدا کیا ہے ۔ اور خدا تعالیٰ نے پیدا کیا ہے تو ہم کہیں گے ۔ کہ جس نے ایسے خالق و قادر کو پیدا کیا ۔ جس سے عالم کے موجودات اور اسکے عجائب حکم و صنعت ظاہر ہوئے وہ بطریق اولیٰ قادر ہوگا ۔ کیونکہ معلول اپنی علت سے کبھی بڑھا ہوا نہیں ہوسکتا ۔ جبکہ عالم کا بنانے والا قادر ہے تو اُسکا بنانے اور پیدا کرنیوالا جسے تم نے خدا مانا ہے ۔ وہ کیونکر نہ قادر ہوگا ۔ نیز ہم یوں بھی کہہ سکتے ہیں کہ موجودات و کائنات عالم میں ہزاروں ایسے مخلوق ہیں ۔ جو صاحب قدرت و طاقت ہیں ۔ مثلاً انسان ۔ و حیوانات وغیرہ ۔ اور یہ بھی ظاہر ہے کہ یہ سب خدا تعالیٰ کے پیدا کئے ہوئے ہیں پس کیونکر عقل تجویز کرسکتی ہے کہ مخلوقات صاحب قدرت و اختیار ہوں ۔ اور انکا خالق بے قدرت و بے اختیار ہو ۔ کیونکہ معلول اپنی علت سے ہرگز بڑھ نہیں سکتا ۔

تیسرے یہ بات بھی سوچنے کے قابل ہے کہ جبکہ عالم کا موجد خدا تعالیٰ کو مانا گیا تو باوجود اس کے کہ اس کے مصنوعات نہایت استحکام و اتقان و حکمت و صنعت و کمال و حسن و فوائد و منافع و آثار و خواص پر مشتمل ہیں ۔ مثلاً مواقع مخصوصہ پر ہواؤں کا چلنا ۔ پھلوں کا پھلنا ۔ پھولوں کا کھلنا ۔ مینہ کا برسنا ۔ نباتات کا اُگنا ۔ ستاروں کا طلوع کرنا ۔ حیوانات کا اغراض کثیرہ و منافع غیر متناہیہ پر شامل ہونا ۔ وغیرہ وغیرہ ۔ امور جو آسمان و زمین کے درمیان اور انکے اوپر اور ان سے نیچے موجود ہیں کس طرح نہیں بتاتے کہ انکا پیدا کرنیوالا حکیم و قادر ہے ۔ کیونکہ اگر بلا قدرت والے سے اس قسم کے امور کا صدور ممکن ہو ۔ تو اگر کوئی قدرت والا ہوتا ۔ تو اُس سے کس قسم کے امور صادر ہوتے

لامحالہ کہنا پڑیگا کہ اس سے بہتر کسی قادر و توانا سے ہونا ممکن نہیں ہے۔ لہٰذا لازم ہوا کہ خالقِ عالم کو قادر مانا جائے۔

البتہ یہ امر ضرور ہے کہ پروردگارِ عالم نے جو کچھ اپنے عمومِ قدرت کی نسبت ارشاد فرمایا ہے مثلاً "اِنَّ اللّٰہَ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ قَدِیْر" اُسکا تعلق اُنہیں امور سے ہے جنمیں قابلیت بھی قبولِ اثر کی ہو ورنہ اگر خود اُن امور میں قابلیتِ قبولِ اثر نہ ہوگی۔ تو اُن سے قدرتِ خدا تعالیٰ کا متعلق نہ ہونا عمومِ قدرت کے لئے مُضر نہیں ہے۔ بلکہ دراصل یہ نقصان اُن اشیاء کا ہے جنمیں قابلیتِ قبولِ اثر نہیں۔ پس اس قسم کا سوال جیسا کسی نے امیر المومنین علیہ السلام کی خدمت میں پیش کیا تھا کہ "آیا آپ کا پروردگار اسبات پر قادر ہے کہ دنیا کو ایک انڈے کے اندر داخل کر دے۔ بشرطیکہ نہ انڈا بڑا ہو اور نہ دُنیا چھوٹی ہو" خالی از حماقت نہیں۔ کیونکہ دُنیا میں بایں عظمت خود ہی اسبات کی قابلیت نہیں ہے کہ ایک انڈے کے اندر سما سکے تو یہ نقصان دراصل اُس انڈے اور اس دُنیا کا ہے جسمیں صلاحیت تاثر ہی نہیں ہے۔ نہ خالقِ عالم کی قدرت کا۔ چنانچہ حضرت نے اُس سائل کو یہی جواب دیا تھا کہ اِنَّ اللّٰہَ تَعَالٰی لَا یُنْسَبُ اِلَی الْعَجْزِ وَ الَّذِیْ سَاَلْتَنِیْ لَا یَکُوْنُ۔ یعنی خدا تعالیٰ کیطرف عجز کی نسبت نہیں دیجا سکتی۔ لیکن تو نے جس امر کا سوال کیا ہے وہ خود ہی ناممکن ہے جسمیں موثر کے اثر کے قبول کرنیکی صلاحیت ہی نہیں۔ علیٰ ہٰذا القیاس اجتماعِ نقیضین اور اجتماعِ ضدین ایک محل میں وقتِ واحد میں یا اپنا شریک پیدا کرنا وغیرہ وغیرہ امور جو محالِ عقلی ہیں۔ یہ سبکے سب اپنی ذات سے موجود ہونے کی صلاحیت نہیں رکھتے نہ یہ کہ خدا تعالیٰ کو اُنپر قدرت نہیں ہے۔

رہا ارادہ اُس کے متعلق خدا تعالیٰ سورہ حج میں ایک موقع پر فرماتا ہے۔ اِنَّ اللّٰہَ یَفْعَلُ مَا یُرِیْدُ بیشک خدا تعالیٰ وہی کرتا ہے جسکا وہ ارادہ کرتا ہے اور سورہ احزاب میں فرماتا ہے قُلْ مَنْ ذَا الَّذِیْ یَعْصِمُکُمْ مِّنَ اللّٰہِ اِنْ اَرَادَ بِکُمْ سُوْٓءًا اَوْ اَرَادَ بِکُمْ رَحْمَۃً وَلَا یَجِدُوْنَ لَھُمْ مِّنْ دُوْنِ اللّٰہِ وَلِیًّا وَّلَا نَصِیْرًا۔ اے رسول کہدو (ان لوگوں سے) کہ تم کو خدا تعالیٰ سے کون بچائیگا۔ اگر وہ ارادہ کرے۔ تمہیں برائی پہنچانے کا (اور کون روک سکتا ہے اگر) وہ ارادہ کرے رحمت بھیجنے کا؟ اور یہ لوگ ہرگز اللہ کے سوا ولی اور مددگار (اپنا) نہ پائینگے" اور سورہ نحل میں اپنے ارادے کی حقیقت کو ارشاد فرمایا ہے کہ اِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَیْءٍ اِذَآ اَرَدْنٰہُ اَنْ نَّقُوْلَ لَہٗ کُنْ فَیَکُوْنُ" جس وقت ہم کسی چیز کے موجود کرنیکا ارادہ کرتے ہیں تو بس ہمارا کہنا یہ ہوتا ہے کہ ہم کہہ دیتے ہیں۔ اُسے ہو جا پس وہ ہو جاتی ہے۔ اور سورہ یسین میں فرماتا ہے اِنَّمَآ اَمْرُہٗٓ اِذَآ اَرَادَ شَیْئًا اَنْ یَّقُوْلَ لَہٗ کُنْ فَیَکُوْنُ۔ بس اُسکی بات تو اتنی ہے کہ جب وہ ارادہ کرتا ہے کسی چیز کا تو اس سے کہدیتا ہے "ہو جا" پس وہ ہو جاتی ہے۔

اب رہا یہ امر کہ ارادہ خدا تعالیٰ کے معنی کیا ہیں۔ تو اُسکی نسبت صرف اسقدر کہنا ضروری

ہے کہ پروردگار عالم کا ارادہ مثل اُن ارادوں کے نہیں ہے جو انسان کے دل میں پیدا ہوتا ہے کیونکہ وہ ایک کیفیت ہے جو کسی شے کے جاننے کے بعد بغرض اُسکے حاصل ہونیکے فطرۃً پیدا ہوتی ہے اور اسکی مددگار حرص ۔ رغبت ۔ شہوۃ ۔ انتقام وغیرہ صفتیں ہوتی ہیں بلکہ مراد اس صفت سے صرف "علم مصلحت یا علم مفسدہ" ہے جیسا کہ اکثر محققین معتزلہ و امامیہ کا مسلک ہے چنانچہ محقق طوسی طاب ثراہ فرماتے ہیں "تخصیص بعض الممکنات بالایجاد فی وقت یدل علی ارادتہ ولیست زائدۃ علی الداعی اعنی العلم بالمصلحۃ والمفسدۃ والا لزم التسلسل او تعدد القدماء" یعنی بعض ممکنات کا کسی وقت خاص میں پیدا ہونا اور اُس سے پہلے یا پیچھے اُسکا نہ پیدا ہونا اسبات کی دلیل ہے کہ خدا یتعالی صاحب ارادہ ہے ۔ مگر اس کا ارادہ داعی یعنی علم مصلحت یا علم مفسدہ سے زائد نہیں ہے (مطلب یہ ہے کہ اسکا کسی شے کے صلاح یا فساد کو جاننا ہی ارادہ ہے) اور اگر کوئی شخص علاوہ علم کے کسی اور شے زائد بر ذات کو ارادہ کہتا ہے تو تسلسل یا تعدد قدماء لازم آئیگا" جو محال ہے (ماحصل یہ ہے کہ اگر ارادہ کو علم کے علاوہ کوئی اور صفت مانتے ہو ۔ تو یا اُسے حادث مانو یا قدیم ۔ پس اگر حادث کہو تو اسکے پیدا کرنیکے واسطے بھی ارادے کی ضرورت ہوگی ۔ اور وہ ارادہ بھی اگر حادث ہوگا ۔ تو اسکے پیدا کرنیمیں بھی ارادہ کی ضرورت ہوگی ۔ لہذا اس ترکیب سے تسلسل لازم آئیگا اور اگر اُس صفت کو قدیم مانو تو تعدد قدماء لازم آئیگا اور یہ دونوں باتیں محال ہیں ۔ پس لامحالہ یہ کہنا پڑیگا کہ "ارادہ خدا یتعالی نام ہے علم مصلحت یا علم مفسدہ کا"

حکماء کا خیال بھی قریب قریب یہی ہے ۔ کیونکہ اُن لوگوں نے بھی "علم نظام اکمل" کو ارادہ باریتعالی کہا ہے ۔ مگر فرق صرف اسقدر ہے کہ حکماء کی راہ کے مطابق صفت ارادہ صرف قدیم مانی گئی ہے ۔ اور پہلے بیان میں بوئے حدوث آتی ہے ۔ بلکہ بعض محققین نے اسکی تصریح بھی کردی ہے ۔ چنانچہ ابن بابویہ علیہ الرحمۃ نے کتاب توحید میں فرمایا ہے "ولیست الارادۃ والمشیۃ والرضا والغضب وما یشبہ ذلک من صفات الافعال بمثابۃ صفات الذات لانہ لا یجوز ان یقال لم یزل اللہ تعالی مریداً شائیاً کما یجوز ان یقال لم یزل اللہ قادراً عالماً" یعنی ارادہ مشیت اور رضا و غضب وغیرہ صفات افعال خدا یتعالی مثل صفات ذاتیہ کے نہیں ہیں کیونکہ یہ جائز نہیں ہے کہ کہا جائے کہ خدا یتعالی ہمیشہ سے مرید و شائی (چاہنے والا ہے) ہے جیسا کہ اُسکو ازلی و ابدی قادر و عالم کہنا جائز ہے ۔

خلاصہ یہ کہ رائے حکماء کی تفصیل اس مادہ میں یہ ہے ۔ کہ خدا یتعالی کا ارادہ عنایت بالمخلوقات کا نام ہے ۔ یعنی تمام موجودات کے نظام کا اول سے آخر تک علم خدا یتعالی میں متمثل ہونا ۔ (جو کہ ان موجودات سے سابق ہے) مع اُن اوقات و حالات کے جو بترتیب غیر متناہی ظہور میں آنے والے ہیں ۔ یعنی جن جن وقتوں اور جن جن حالتوں میں موجودات و ممکنات کا پیدا اور ظاہر ہونا

اُسکے علم قدیم میں گزرچکا ہے۔ اُنہیں صورتوں سے اُسکے علم میں موجود ہونے کا نام ارادۂ اللہ ہے
مگر ازبسکہ شارع علیہ السلام کو تو اُسکے اختیار کا ثابت کرنا مقصود ہے یعنی کہ باریتعالیٰ قادر مختار
ہے (موجب نہیں ہے) اور یہ دکھلانا مدنظر ہے کہ اُسکا اختیار اور اُسکی قدرت عام ہے کسی وقت
خاص کے ساتھ اُسکو خصوصیت نہیں ہے تاکہ اس امر کے معلوم کرنیسے بندونکو خیال عبادتؐ طاعت
پیدا ہو۔ اور معصیتوں سے باز رہیں اور قدم ارادہ کے قائل ہونیسے یہ خیال پیدا ہوسکتا تھا۔ کہ جو
کچھ علم سابق میں گزرچکا ہے۔ اسکے برخلاف تو ہونے ہی کا نہیں۔ لہذا طاعت و عبادت و صدقہ
و دعا وغیرہ بیکار ہے۔ کیونکہ جو کچھ ہوگا۔ وہ اسی ارادہ کے مطابق واقع ہوگا۔ جو سابق ہوچکا ہے
اس لئے کتاب خدا اور احادیث انبیا و اوصیا میں اسطرح بیان کیا گیا ہے۔ کہ ارادہ خدایتعالیٰ
بحسب مصلحت پیدا ہوتا رہتا ہے تاکہ سُننے والا یہ نہ سمجھے کہ جفّ القلم بما ھو کائن۔ جو
کچھ ہونیوالا تھا۔ وہ تو ارادہ خدایتعالیٰ میں گزرہی چکا اور اُسی کے مطابق حادث بھی ہوگا لہذا اُسکے لئے
زحمت اُٹھانے اور عمل خیر اور اجتناب معصیت کی کوئی ضرورت نہیں رہی۔ بدیں لحاظ خدایتعالیٰ
نے فرمایا انما امرہٗ اذا اراد شیئاً ان یقول لہ کن فیکون "خدایتعالیٰ کی بات تو صرف اسقدر
ہے کہ جب وہ کسی چیز کا ارادہ کرتا ہے تو اس سے کہدیتا ہے ہوجا۔ پس وہ ہوجاتی ہے" جس سے
صاف ظاہر ہوتا ہے کہ ارادہ خدایتعالیٰ بحسب حدوث اشیاء پیدا ہوتا رہتا ہے" اور اسی کے مطابق
جناب معصوم نے بھی فرمایا ہے۔ چنانچہ کسی نے جناب صادق آل محمدؐ سے دریافت کیا کہ آیا خدایتعالیٰ
ہمیشہ سے مُرید (ارادہ کرنیوالا) ہے تو آپ نے فرمایا ان المرید لا یکون الا المراد معہ بل لم
یزل عالماً قادراً ثم اراد" یعنی مرید کا اطلاق تو اُسی وقت صحیح ہوسکتا ہے۔ جبکہ مراد (جسکا
ارادہ کیا گیا ہے) بھی ہو۔ البتہ خدایتعالیٰ ہمیشہ سے عالم و قادر ہے۔ پھر اس نے ارادہ فرمایا"
مگر اسقدر ضرور یاد رکھنا چاہیئے۔ کہ ان عبارتوں میں ارادہ سے مراد ایجاد۔ اور خلق بمعنی مصدری
ہے کیونکہ یہ صفت صفات ذات میں سے نہیں ہے جسکا حدوث محال ہو۔ چنانچہ حدیث ذیل
سے تصریح یہ بات ثابت ہے صفوان بن یحییٰ جناب ابوالحسن علیہ السلام سے روایت کرتا ہے
کہ میں نے حضرت کی خدمت میں عرض کی۔ اخبرنی عن الارادۃ من اللہ تعالیٰ و من المخلوق
قال فقال الارادۃ من المخلوق الضمیر وما یبدو لہ بعد ذالک من الفعل واما
من اللہ عز وجل فارادتہ احداثہ لا غیر ذلک لانہ لا یروّی ولا یھمّ ولا یتفکر و
ھذہ الصفات منفیۃ عنہ وھی من صفات الخلق فارادۃ اللہ تعالیٰ ھی الفعل
لا غیر ذالک یقول کن فیکون بلا لفظ ولا نطق بلسان ولا ھمۃ ولا تفکر ولا کیف
لذالک کما انہ بلا کیف" (توحید بحار) اسی حدیث پر نظر کر کے جناب شیخ مفید علیہ الرحمۃ فرماتے

ہیں- الارادة من الله جل اسمه نفس الفعل ومن الخلق الضمير واشباهه مما لا يجوز الا على ذوي الحاجة والنقص وذلك لان الفعل شاهد بان القصد لا يكون الا بقلب كما لا تكون الشهوة والمحبة الا لذي قلب ولا تصح النية والضمير والعزم الا على ذي خاطر يضطر معها في الفعل الذي يغلب عليه الى الارادة والنية فيه والعزم لما كان الله تعالى يجل على الحاجات ويستحيل عليه الوصف بالجوارح والادوات ولا يجوز عليه الدواعي والخطرات بطل ان يكون محتاجا في الافعال الى القصود والعزمات وثبت ان وصفه بالارادة مخالف في معناه لوصف العباد وانها نفس فعله الاشياء انتهى بقدر الحاجة (عماد الاسلام)

حدیث مذکور کا حاصل یہ ہے کہ مخلوقات کے دل میں جو ارادہ پیدا ہوتا ہے۔ وہ تو اس ضمیر کا نام ہے۔ جسکا ظہور قلب میں ہوتا ہے اور جو فعل اس ارادے کے بعد ظاہر ہوتا ہے اور خدا یتعالیٰ کا ارادہ صرف اسکا پیدا کر دینا ہے کسی چیز کو" اور حاصل عبارت صدوق یہ ہے۔ کہ مخلوق کا ارادہ بغیر قلب کے نہیں ہو سکتا جیسے شہوت و محبت وغیرہ کا تعلق دل سے ہے اُسیطرح ارادہ مخلوق کا تعلق بھی دل ہی سے ہے مگر چونکہ باریتعالیٰ کے جوارح و اعضا و قلب وغیرہ نہیں ہیں جنمیں اس ضمیر کا آنا ممکن ہے۔ اس لئے اسکا ارادہ صرف اسی معنی سے صحیح ہو سکتا ہے کہ وہ اشیاء ممکنہ کو پیدا کر دیتا ہے۔ یعنی مخلوقات کو عدم سے وجود میں لانا ہی خدا کا ارادہ ہے"

باب تیرھواں۔ خدا یتعالیٰ ہر شے کا پیدا کرنیوالا ہے

یوں تو یہاں سے جب یہ بات ثابت ہو چکی ہے کہ خالق عالم ایک ہی ہے۔ اور وہی قدیم ہے اُسکے سوا سب چیزیں حادث ہیں۔ تو آپ سے آپ نتیجۃً یہ امر بھی معلوم ہو جاتا ہے کہ ہر شے کا خالق وہی ہے کیونکہ دوسرا کوئی قدیم ایسا نہیں ہے جسطرف اس فعل خلق و ایجاد کی نسبت کیجا سکے وہی مبدء اول ہے جو حکیم و قدیر اور علیم و خبیر ہے جسکی حکمتوں کے آثار عالم کے ہر ذرے سے نمودار ہیں۔ ہر جسم خواہ نباتی ہو یا حیوانی یا جمادی بلکہ ہر موجود خواہ جوہر ہو یا عرض۔ بسیط ہو یا مرکب مرئی ہو یا غیر مرئی۔ اپنے اپنے آثار و افعال و قوی حرکات و اشتمال علی الحکم العجيبة والصنائع الغريبة سے باواز بلند پکار کر کہہ رہی ہیں کہ ہمیں اس بے نیاز صناع یکتا نے بنایا ہے جسکی حکمت کا اندازہ اور جسکے کمالات کی تقدیر فہن بشری سے باہر ہے۔

اور جبکہ ما ورائے باریتعالیٰ تمام موجودات ممکن ہیں تو کوئی وجہ نہیں کہ بعض کی نسبت تو خدا یتعالیٰ کیطرف دیجائے اور بعض کو کسی اور کا پیدا کیا ہوا مانا جاوے اس لئے کہ اسمیں ترجیح بلا مرجح لازم آتی ہے جو محال ہے۔ رہی یہ بات کہ خدا یتعالیٰ واحد حقیقی ہے۔ اور واحد حقیقی سے

صرف ایک ہی کام ہوسکتا ہے جیسے مثلاً آگ کہ اس سے صرف جلانے کا کام ہوسکتا ہے بجھانے کا یا تر کرنیکا کام اس سے نہیں ہوسکتا (باوجودیکہ آگ بسیط حقیقی نہیں ہے۔ بلکہ بہ نسبت مرکبات عنصریہ کے بسیط ہے۔ ورنہ باعتبار اپنے مافوق کے مرکب ہے) تو چاہیئے کہ خداتعالیٰ صرف کسی ایک شے کا خالق مانا جاوے نہ تمام ممکنات کا۔ پس اسکا جواب یہ ہے کہ جن بسائط کا قیاس باریتعالیٰ کی بساطت سے کیا گیا ہے۔ وہ سب کے سب ممکنات ہیں اور اپنے افعال میں غیر مختار۔ لیکن باریتعالیٰ تو وہ قدیم واجب الوجود ہے اور اپنے افعال میں مختار ہے۔ پھر اور بسائط کا قیاس اسپر کرنا قیاس مع الفارق ہے۔ جو کسی طرح تسلیم نہیں ہوسکتا۔

علاوہ ازیں جن بسائط پر قیاس کرکے یہ کہا گیا ہے کہ خداتعالیٰ کی ذات سے امور کثیرہ کا صدور نہیں ہوسکتا وہی غلط ہے۔ کیونکہ جس بسیط کو دیکھو وہی کئی امور کے صدور کا باعث و فاعل ہے یہانتک کہ عقل اور نفس جسکو حکماء نے ممکنات میں سے ابسط البسائط کہا ہے وہ بھی مصدر امور متعددہ میں مثلاً عقل اوّل کو انکے مذاق بموجب دیکھئے۔ تو دو چیزوں کی موجب ہے ایک عقل اور دوسرے فلک اوّل۔ اور رہا نفس اُسکے افعال کی کثرت کی تو کوئی حد ہی نہیں ہے۔ تمام تدابیر بدنی اسی سے متعلق ہیں۔ پس یہ قیاس کس طرح صحیح ہوسکتا ہے۔ جبکہ مقیس علیہ ہی میں دعوے کی صحت معدوم ہے۔

رہا یہ عذر کہ عقل اور نفس وغیرہ میں جہات مختلف ہیں۔ اس لئے ان سے امور کثیرہ کا صدور ہوتا ہے اور خداتعالیٰ میں سوائے وجوب کے دوسری جہت نہیں ہے۔ اس لئے اس سے امور کثیرہ پیدا نہیں ہوسکتے۔ تو یہ عذر بھی نامسموع ہے اس لئے کہ وہی جہت وجوب وجود جو خداتعالیٰ میں ہے جسکو تم ایک جہت کہتے ہو۔ اُسی کے سبب سے باریتعالیٰ عزاسمہ کو تمام ممکنات سے نسبت مساوی ہے یعنی کہ جو نسبت کسی ایک ممکن کو خداتعالیٰ سے ہے۔ وہی نسبت دوسرے کو بھی حاصل ہے۔ پھر کیا وجہ کہ ایک کا تو اُس سے صدور ہو اور دوسرے کا نہ ہو۔ یہ تفریق اور ترجیح بلا مرجح کیسی

بعض لوگوں نے یہ بھی کہا ہے کہ اگر واحد حقیقی سے کئی چیزیں پیدا ہوسکیں۔ تو وہ سب اُس کے آثار سمجھے جائیں اور تعدد اثر تعدد موثر پر دلالت کرتا ہے اور اگر یہ بات نہ مانی جائے کہ تعدد اثر تعدد موثر پر دلالت کرتا ہے۔ تو کبھی یہ استدلال درست نہ ہو۔ کہ حرارت اور برودت چونکہ دو اثر ہیں لہذا انکے موثر بھی دو ہونگے۔ یعنی پانی اور آگ۔ لیکن اسکا جواب یہ ہے کہ اوّل تو اس دلیل میں مصادرہ علے المطلوب ہے۔ وہی دعویٰ اور وہی دلیل (یہ خوب کہی) دوسرے یہ کہ آگ اور پانی کا تعدد تو اس وجہ سے سمجھا گیا ہے کہ ایک کا اثر دوسرے میں نہیں پایا جاتا۔ ورنہ اگر حرارت کا اثر پانی میں بھی ہوتا۔ یا برودت کا اثر آگ میں بھی تو کبھی تعدد ممکن نہ ہوتا اور نہ استدلال ٹھیک ہوسکتا۔ دیکھو یہی ایک پانی ہے جسمیں تین اثر مثلاً پائے جاتے ہیں۔ برودت سیلان اور

رطوبۃ - مگر کیا تم کہہ سکتے ہو کہ اس تعدد اثر کیوجہ سے موثر بھی متعدد ہے؟ ہرگز نہیں - بلکہ موثر ان تینوں اثروں کا صرف وہ پانی ہے - یا مثلاً آگ ہی ہے کہ اسکے آثار میں سے جلا دینا، پگھلا دینا - اور بغیر پگھلائے ہوئے تفتیح مسامات کرنا ہے تو کیا تم کہہ سکتے ہو کہ ان آثار کا موثر صرف آگ ہی نہیں ہے بلکہ کئی موثر ہیں؟ پس سمجھو کہ تعدد آثار سے تعدد موثر پر اُسیوقت دلیل لائی جا سکتی ہے - جبکہ اُن موثرات کے آثار کا ایک دوسرے کے ساتھ جمع ہونا ناممکن ہو ورنہ یہ استدلال غلط ہوگا

کسی نے یہ بھی دلیل پیش کی ہے کہ اگر واحد سے کثیر چیزوں کا صدور ہو سکے تو اجتماع نقیضین لازم آئیگا - یعنی کہ مثلاً اگر ہم خدا تعالیٰ کو زید کا پیدا کرنیوالا مانیں اور عمرو کا بھی - تو ازبسکہ عمرو مغائر زید کے ہے اس لئے یہ کہا جا سکیگا کہ خدا تعالیٰ زید اور لا زید دونوں کا خالق ہے - حالانکہ یہی اجتماع نقیضین ہے - مگر یہ دلیل بھی غلط ہے کیونکہ اجتماع نقیضین جسکو کہا گیا ہے وہ اجتماع نقیضین ہی نہیں ہے - ہاں اگر زید کو پیدا کرنا اور پھر اُسی کو نہ پیدا کرنا ایک ہی وقت میں کہا جاتا تو البتہ صحیح ہو سکتا تھا کہ یہ محال ہے - بیشک ایک ہی وقت میں زید کا موجود ہونا اور اُسکا نہ موجود ہونا محال ہے - مگر یہ کسیطرح محال نہیں ہے کہ زید اور عمرو - مثلاً ایک وقت میں موجود ہوں - اگر اسی کا نام اجتماع نقیضین ہے - تو آپکی منطقیت معلوم!!

یہ بھی کہا گیا ہے کہ اگر واحد حقیقی سے کئی امور کا صدور ہو سکے گا - تو وہ واحد انہیں سے ہر ایک کا مصدر سمجھا جائیگا - اور پھر ہر ایک کے لئے ایک مصدریۃ بھی ہوگی - پس اگر ان مصدریتوں کو اُس واحد حقیقی کا عین کہو تو پھر وہ مرکب ہو جائیگا واحد حقیقی نہ رہیگا اور اگر غیر کہو تو انکا صدور بھی اُسی واحد سے ہوا ہوگا - تو ان کے لئے بھی علیحدہ علیحدہ مصدریۃ ہوگی - اور پھر ان مصدریتوں میں وہی کلام ہوگا - جو پہلی مصدریتوں میں ہوا تھا - جس سے تسلسل لازم آئیگا اور وہ محال ہے

اسکا جواب یہ ہے کہ مصدریۃ سے تم نے کون سا جانور مراد لیا ہے - اگر اس سے مراد معنی مصدری ہے یعنی کسی چیز کا جائے صدور ہونا، تو یہ ایک ایسی چیز ہے جسکا وجود خارج میں نہیں ہے - کیونکہ معنی مصدری امور خارجیۃ میں سے نہیں ہے - پھر تو نہ تسلسل لازم آئیگا اور نہ واحد حقیقی کا مرکب ہونا - اور اگر اس سے مراد خصوصیۃ ہے - تو اسمیں بھی کوئی خرابی نہیں لازم آتی کیونکہ ایک شئے واحد کو اگر دس چیزوں سے مختلف طرحکی خصوصیت ہو - تو اسمیں کیا استحالہ لازم آتا ہے - مثلاً اگر پانی کو سیلان - برودت اور رطوبت سے خصوصیت ہے تو کونسا تسلسل لازم آیا اور کیا ترکیب؟ اگرچہ پانی واحد حقیقی نہیں ہے لیکن سمجھنے کیلئے یہ مثال کافی ہے - کیونکہ اگر واحد حقیقی میں خصوصیات کیوجہ سے مرکب ہونا یا تسلسل لازم آتا ہو تو اسمیں بطریق اولیٰ ہونا چاہیئے - حالانکہ ایسا نہیں ہے)

حاصل یہ کہ یہ کہنا بالکل غلط ہے کہ "خدا تعالیٰ سے بہت سے امور کا پیدا ہونا ناممکن ہے

اور جو دلیل اس مطلب پر بیان کیگئی ہے وہ بالکل فاسد ہے - لہٰذا وہ خالق کل مخلوق اور جاعل کل مجعول ہے -

اسی مطلب کو ہادیان اسلام نے ان لفظوں میں بیان کیا ہے - جو ذیل میں مذکور ہوتے ہیں - جناب امام محمد باقر علیہ السلام سے مروی ہے کہ آپنے ایک دعا میں یہ تعلیم فرمائی ہے یا ذا الذی کان قبل کلشئی ثم یبقی و یفنی کل شئ - (اے وہ کہ جو ہر شے سے پہلے موجود تھا - پھر ہر شے کو پیدا کیا - پھر وہ خود تو باقی رہیگا - مگر اور تمام چیزیں فنا ہو جائینگی -

اور ایک اور حدیث میں جو تقریر امام علی نقی علیہ السلام ہے - بیان کیا گیا ہے - ھو مجسم الاجسام و مصور الصور و خالق الاعراض و الجواھر و رب کلشئی و مالکہ و جاعلہ و محدثہ - وہی جسموں کو جسم بنانیوالا ہے - اور صورتوں کا پیدا کرنیوالا - اعراض و جواہر کا خالق ہے - اور ہر شے کا پروردگار اور مالک اور بنانے والا اور ایجاد کرنیوالا ہے -

نیز جناب صادق آل محمدؐ سے مروی ہے کہ آپنے فرمایا کلما وقع علیہ اسم شئ ما خلا اللہ عزوجل فھو مخلوق و اللہ خالق کلشئی سوائے خدا یتعالیٰ کے جس پر لفظ شے کا اطلاق ہوسکتا ہے وہ مخلوق ہے اور خدا یتعالیٰ ہر شے کا خالق ہے "

نیز صادق آل محمدؐ نے بطور دلیل کے یہ ارشاد فرمایا ہے فلما راینا الخلق منتظما و الفلک جاریا والتدبیر واحدا و اختلاف اللیل و النھار و الشمس و القمر دل صحۃ الامر و التدبیر و ائتلاف الامر علی ان المدبر واحد " یعنی جبکہ ہم نے دیکھا کہ خلق میں انتظام قایم ہے - اور آسمان ایک ہی طرح گردش کر رہا ہے (یا اگر فلک بضم فا پڑھو - تو یہ معنی ہونگے کہ جس طرح کشتی چلا کرتی تھی - اسیطرح اب بھی پانی پر چلتی ہے کوئی اسکا مانع و مزاحم نہیں ہے) اور تدبیر (ان سب میں) ایک ہی ہے - رات اور دن - سورج اور چاند - برابر آتے جاتے ہیں (انمیں کسی قسم کا اختلاف نہیں ہے جسطرح مقرر و مقدر کردیا گیا ہے - اسیطرح فوق آسمان سے لیکر تحت زمین تک کی تمام چیزیں ایک ہی نظام پر قائم ہیں) تو اس امر و تدبیر کے صحیح رہنے اور ان تمام کاموں کے باہم متناسب حالت پر قائم رہنے نے بتادیا کہ مدبر (عالم کا) ایک ہی ہے -

اسی مطلب کو قرآن مجید نے یوں بیان فرمایا ہے قل اللہ خالق کلشئی وھو الواحد القھار (سورہ رعد) اے ہمارے حبیبؐ کہدو کہ "اللہ" ہی ہر چیز کا پیدا کرنے والا ہے - وہی یکتا اور غالب ہے "

نیز ایک اور مقام پر فرماتا ہے ذلکم اللہ ربکم خالق کلشئی لا الہ الا ھو فانی تؤفکون " وہی "اللہ" تمہارا پروردگار ہے - ہر چیز کا پیدا کرنیوالا ہے اسکے سوائے کوئی معبود برحق نہیں پس

(اے کفار و مشرکین) تم کدھر بہکے جا رہے ہو۔

پھر ایک مقام پر فرمایا ہے اَنّٰی یَکُوْنُ لَهٗ وَلَدٌ وَّلَمْ تَکُنْ لَّهٗ صَاحِبَةٌ وَخَلَقَ کُلَّ شَیْءٍ وَهُوَ بِکُلِّ شَیْءٍ عَلِیْمٌ۔ کہاں اُسکے لئے لڑکی یا لڑکا ہو سکتا ہے حالانکہ اُسکی کوئی بیوی ہی نہیں۔ اور اُسی نے ہر چیز کو خلق فرمایا ہے اور وہ ہر چیز کا علم رکھتا ہے۔

نیز فرمایا ہے قُلْ اَغَیْرَ اللّٰهِ اَبْغِیْ رَبًّا وَّهُوَ رَبُّ کُلِّ شَیْءٍ "کہدو اے رسولؐ کہ کیا میں اللہ کے سوا کوئی اور پروردگار تلاش کروں۔ حالانکہ وہی ہر چیز کا پروردگار ہے۔ نیز فرمایا ہے۔ اَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْاَمْرُ تَبَارَکَ اللّٰهُ رَبُّ الْعٰلَمِیْنَ آگاہ ہو کہ اُسی کے لئے خلق اور امر ہے مبارک ہے اللہ اور وہی تمام جہان کا مالک (یا پالنے والا) ہے۔

نیز فرمایا خَلَقَ کُلَّ شَیْءٍ فَقَدَّرَهٗ تَقْدِیْرًا ہر چیز کو پیدا کیا اور اُسے باندازہ معین مقرر کر دیا مطلب یہ ہے کہ ہر شے کو ایک اندازہ خاص پر پیدا کر دیا ہے کہ مثلاً اسقدر طول ہونا چاہیئے۔ اتنا عرض۔ اتنا عمق۔ اتنا وزن۔ ایسا رنگ۔ اُتنے عدد۔ ایسی کیفیت۔ ایسا اثر۔ اتنی قوت وغیرہ وغیرہ کہ نہ تو جس سے زیادہ وہ شے ہو سکتی ہے اور نہ کم۔ جسکے لئے جو وقت مقرر کر دیا ہے اُسی وقت پر اُسکا ظہور ہوگا جس حالت سے جسکے لئے بقا و نشو و نما مقرر کر دیا ہے اُسی حالت سے اسمیں نشو و نما ہوگا۔ اور اُسی مقررہ حالت پر اُسکا قیام رہیگا!! اور ایسا کرنا دلیل اُسکی حکمت اور غایت ضبط کی ہے کیونکہ جسکا کام انضباط اور پابندی کے ساتھ نہیں وہ حکیم نہیں ہے اب کہ تمام کام خدا تعالیٰ کے انضباط کے ساتھ ہیں انپر ہر معاملہ میں جو انسے تعلق رکھتے ہیں۔ یا ہر اُن تجربوں میں جو اُن سے حاصل ہوئے ہیں۔ پورا اعتماد ہو سکتا ہے۔ بلکہ ہوتا ہے اور اگر انضباط نہ ہوتا تو کبھی کسی کو تجربہ یا معاملہ پر اطمینان و اعتماد نہ ہو سکتا۔ پھر نظام عالم ہرگز اسطرح منتظم و صحیح و قابل شناخت رہتا۔ جیسا اب ہے۔ البتہ بضرورت کبھی کبھی عمداً اور بالقصد اگر وہ خود کسی تقدیر میں اُلٹ پلٹ کر دیتا ہے تو اسکا مقصود اظہار اختیار کلی ہے یا کسی حکمت کا اظہار جو اس تبدیل سے ہونیوالا ہے اور اسمیں کوئی مضائقہ نہیں۔

نیز فرماتا ہے قُلْ مَنْ رَّبُّ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ قُلِ اللّٰهُ۔ اے رسولؐ پوچھو (ان لوگوں سے) کہ کون زمین اور آسمانوں کا مالک (یا پروردگار ہے) کہو کہ "اللہ"۔

پھر ایک مقام پر ارشاد فرماتا ہے هَلْ مِنْ خَالِقٍ غَیْرُ اللّٰهِ یَرْزُقُکُمْ مِّنَ السَّمَآءِ وَالْاَرْضِ کیا سوائے اللہ کے کوئی اور بھی خالق (پیدا کرنیوالا) ہے۔ جو تمہیں آسمان اور زمین سے (مینہ برساکر اور دانے اور سبزیاں اُگاکر) روزی پہنچاتا ہے "لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ" بس وہی ایک معبود ہے۔ اسکے سوائے کوئی نہیں۔

پھر ایک مقام پر فرماتا ہے وَاللّٰهُ خَلَقَ کُلَّ دَآبَّةٍ مِّنْ مَّآءٍ فَمِنْهُمْ مَّنْ یَّمْشِیْ عَلٰی بَطْنِهٖ

ومنهم من يمشي على رجلين ومنهم من يمشي على اربع يخلق الله ما يشآء ان الله على كل شئ قدير" اللہ نے پیدا کیا ہر چلنے والے کو پس بعضے تو پیٹ کے بل چلتے ہیں اور بعضے دو پاؤں پر چلتے ہیں اور بعضے چار پاؤں پر اللہ پیدا کرتا ہے جو چاہتا ہے۔ بیشک اللہ ہر چیز پر قادر ہے۔

یہانتک تو عموم تعلق خلق وایجاد خدا تعالیٰ کا ہر شئے سے ثابت ہؤا۔ مگر اس عموم میں دو تین مقام پر بحث کیگئی ہے۔ ایک تو خواص وافعال اشیاء۔ دوسرے افعال قوائے بدنیہ تیسرے افعال اختیاریہ بندوں کے۔ چوتھے بعض وہ اشیاء جنکو کسی آدمی نے بنایا۔ مگر میرے خیال میں ان سب میں بحث بیکار ہے۔ کیونکہ اگرچہ بظاہر اُن افعال وخواص کا صدور ان اشیاء سے ہوتا ہے مگر دراصل اُن قوتوں کا خالق وہی معبود برحق ہے۔ مگر بعض چیزیں تو انمیں سے فاعل موجب ہیں کہ جو طاقت انمیں ودیعت کردیگئی ہے اُن سے افعال کا صدور بلا ارادہ واختیار ہوتا ہے۔ مثلاً سنکھیا سے چوتھے درجے کی یبوست اور قتل کا ظہور یا دیگر دواؤں سے اُنکے خواص کا ظہور۔ یا عناصر سے انکے خاص افعال کا صدور۔ اور بعض فاعل مختار ہیں جیسے حضرت انسان ودیگر حیوانات جنمیں ارادہ وقدرت بھی ہے۔ ان میں بھی دو قسم کے افعال ہیں ایک افعال طبعیہ مثلاً ہضم طعام۔ نیند۔ بیداری۔ جذب وامساک ودفع وغیرہ۔ اور دوسرے افعال ارادیہ مثل ضرب وقتل وکلام ومشی۔ وجلوس۔ وقیام ونظر وغیرہ۔ پس ان افعال کے قوے بھی اگرچہ خدا تعالیٰ ہی کے پیدا کئے ہوئے ہیں مگر انکے کرنے یا نہ کرنے میں آدمی مختار کیا گیا ہے۔ چاہے کرے اور چاہے نکرے۔ اور اسی پر مدار تکلیفات کا قرار دیا گیا ہے۔ دیکھو کہ نباتات وجمادات اور سوائے انسان کے دیگر حیوانات کیطرف تکلیف شرعی متوجہ نہیں ہوئی۔ اس لئے کہ انکے افعال طبعیہ ہیں۔ اور بعض جو ارادی ہیں۔ وہ بھی صرف وہی ہیں جو انکی نوع یا شخص کے بقا کیلئے ضروری ہیں۔ بخلاف انسان کے کہ اسمیں اسطرح کے افعال کے بھی قوے پیدا کئے گئے ہیں اور اُن افعال کے بھی جنمیں علاوہ بقائے نوع یا شخص کے فائدہ تمدن بھی ہے جنہیں وہ اپنے ارادے سے کرسکتا یا چھوڑ سکتا ہے۔ اگر یہ بات نہ ہوتی۔ تو تکلیفات شرعیہ کا تعلق اس سے بیکار ثابت ہوتا۔ حالانکہ خدا تعالیٰ کا کوئی کام۔ یا حکم عبث نہیں ہوسکتا۔ کیونکہ وہ حکیم مطلق اور مصالح نظام ہے۔

لہذا معلوم ہوا کہ افعال ارادیہ کا فاعل خود انسان ہے۔ البتہ اُنکے آلات وقوے مخلوق خدا ہیں۔ لیکن اُنمیں دونوں جہتیں موجود ہیں۔ خواہ انہیں استعمال میں لائے یا نہ لائے اور اگر استعمال میں لائے تو یا اچھی طرح۔ یا بُری طرح۔ جس سے تین صورتیں پیدا ہوتی ہیں۔ مثلاً قوت بصارت خدا تعالیٰ نے پیدا کی ہے اور محل قوت بصارت بھی بتادیا ہے۔ اب چاہے آدمی تو اُنہیں معطل رکھے اور آنکھیں بند کئے رہے۔ یا چاہے تو اس سے عالم کی چیزوں کو دیکھے اور دیکھنے میں بھی چاہے بطور حرام دیکھے یا بطور حلال۔ یہ اُسے اختیار دیا گیا ہے تاکہ تعلق تکلیف اور مسئلہ عذاب

وثواب وخلق جنت ونار۔ وارسال رسل اور انزال کتب۔ بیکار اور عبث نہ ہو۔ ورنہ اگر یہ مان لیا جائے کہ ان افعال اختیاریہ کا فاعل بھی خدا تعالیٰ ہی ہے۔ تو انسان کے پاس رسولوں کو ہدایت کے لئے کیوں بھیجا۔ کتابیں کیوں نازل فرمائیں۔ جنت و دوزخ کیوں پیدا کئے۔ عذاب وثواب کیوں مقرر فرمائے۔ کیا کوئی عقل سلیم اور دماغ صحیح اور ذہن مستقیم اس بات کو جائز سمجھ سکتا ہے کہ خود پروردگار ہی کسی کو کسی بندے کے ہاتھ سے قتل کرے اور پھر اسی جسکے ہاتھ سے کسی کو قتل کیا ہے مورد عذاب بھی قرار دے۔ یا خود ہی کسی بندے کے ہاتھ سے کسی کو خیرات وصدقہ دے اور پھر اسے ثواب بھی دے جس کے ہاتھ سے صدقہ دیا ہے۔ اگر ایسا مان لیا جائیگا۔ تو خدا تعالیٰ سخت ظالم یا بے عقل ثابت ہوگا۔ ونعوذ باللہ من ذالک

جو لوگ کہ خدا تعالیٰ کو بندوں کے ارادی افعال کا بھی خالق اور فاعل مانتے ہیں انہیں دوبارہ اس مسئلہ پر نظر کرنی چاہئے۔ واللہ الہادی۔

چودھواں باب کلام خدا تعالیٰ کے بیان میں

چند مقام پر قرآن مجید میں خدا تعالیٰ نے اپنے لئے یہ صفت بیان کی ہے۔ منجملہ انکے ایک مقام یہ ہے کہ فرمایا وَکَلَّمَ اللّٰہُ مُوسٰی تَکْلِیمًا۔ خدا تعالیٰ نے حضرت موسیٰ سے کلام کیا جیسا چاہئے۔ اس آیت میں اس واقعہ کیطرف اشارہ ہے۔ جو جناب موسیٰ علی نبینا وعلیہ السلام کو مدین سے واپس آتے ہوئے راہ میں پیش آیا تھا جبکہ انکو سردی کیوجہ سے آگ کی ضرورت ہوئی اور دور سے انکو روشنی دکھائی دی۔ تو اپنی اہلیہ سے فرمایا امکثوا فانی آنست نارا لعلی آتیکم منھا بقبس او اجد علی النار ھدی۔ مگر جب وادی ایمن میں پہنچے تو آواز آئی کہ یا موسیٰ انی انا ربک فاخلع نعلیک انک بالواد المقدس طوی۔ وانا اخترتک فاستمع لما یوحی (سورۂ طٰہٰ)

اسی کو خدا تعالیٰ نے سورہ نساء میں ذکر انبیاء کے ذیل میں فرمایا ہے ورسلا قد قصصناھم علیک من قبل ورسلا لم نقصصھم علیک وکلم اللہ موسیٰ تکلیما۔ ہمنے ایسے بھی پیغامبر بھیجے ہیں جنکے حالات تم سے بیان کردیئے اور ایسے بھی رسول بھیجے جنکا ذکر تم سے نہیں کیا اور اللہ نے موسیٰ سے تو خوب باتیں کیں،، اور ایک اور مقام پر فرمایا ہے ولما جاء موسیٰ لمیقاتنا وکلمہ ربہ اور جبکہ موسیٰ ہماری میقات پر آئے اور ان سے انکے رب نے کلام کیا۔

پھر ایک اور مقام پر فرمایا ہے ما کان لبشر ان یکلمہ اللہ الا وحیا او من وراء حجاب،، نہیں ہے کسی آدمی کے لئے یہ بات کہ اس سے خدا تعالیٰ کلام کرے مگر بذریعہ وحی کے یا غائبانہ طور پر،،

پھر ایک اور مقام پر فرمایا ہے قل لو کان البحر مدادا لکلمات ربی لنفد البحر قبل ان تنفد کلمات ربی ولو جئنا بمثلہ مددا،، اے ہمارے رسول کہدو کہ اگر سمندر

بھی میرے ربکے کلمات کے لیئے روشنائی بنجائے۔ تو سمندر تمام ہو جائے گا۔ مگر میرے ربکے کلمات تمام نہ ہونگے۔ اگرچہ ہم اُس سمندر کی مدد کیلیئے اور سمندر بھی لائیں"۔

حاصل یہ کہ کتاب خدا سے اُسکا متکلم ہونا ثابت ہے اور انبیا علیہم السلام کا اجماع بھی اسی بات پر ہے کہ خدا یتعالیٰ نے کلام کیا۔ کیونکہ ان بزرگواروں نے اپنے کلام میں فرمایا ہے کہ خدا یتعالیٰ نے یہ حکم دیا اور اُس شئے سے منع فرمایا۔ اور یہ وحی کی۔ وغیرہ وغیرہ۔ جو از قبیل کلام ہیں اور عقل بھی حاکم ہے کہ خدا یتعالیٰ کو متکلم ہونا چاہیئے۔ کیونکہ کلام کرنا بھی اک صفت کمال ہے اور اُسکا نہ ہونا کسی شخص میں عیب و نقص ہے۔ پس جبکہ ذات باریتعالیٰ عیب و نقص سے بری ہے تو کیونکر غیر متکلم ہوگا۔ لامحالہ اُسکو متکلم ماننا پڑیگا۔ وہو المقصود۔ مگر جھگڑا ہے تو صرف یہ کہ آیا صفت کلام خدا یتعالیٰ کی صفت حادثہ ہے یا قدیمہ۔ اہل اسلام نے اس مسئلہ میں اختلاف کیا ہے۔ اشاعرہ کا تو مسلک ہے کہ کلام خدا یتعالیٰ کا کلام نفسی ہے۔ یعنی نہ وہ حروف کی قسم میں سے اور نہ آواز کی قسم سے بلکہ ایک ازلی صفت ہے جو ذات پروردگار عالم میں قائم ہے اور اُس کلام نفسی پر کلام لفظی دلالت کرتا ہے جس قسم کے لفظ سے چاہتا ہے اُسے ادا کرتا ہے۔ کبھی عربی الفاظ میں اور کبھی عبرانی میں۔ کبھی سریانی میں وغیرہا۔ لیکن یہ خیال غلط ہے۔ جیسا کہ آئندہ معلوم ہوگا۔ اور حنابلہ کا یہ مذہب ہے کہ یہی آواز اور حروف حادثہ جو زبان سے ادا ہوتے ہیں اور ہوا کی مدد سے قائم ہوتے ہیں۔ ازلی ہیں اور ذات خدا یتعالیٰ میں قائم ہیں۔ صاحب شرح مقاصد ملا سعد الدین تفتازانی فرماتے ہیں قالت الحنابلة والحشوية ان تلك الاصوات والحروف مع توالیها وترتب بعضها على البعض وكون الحرف الثاني من كل كلمة مسبوقا بالحروف المتقدمة علیه كانت ثابتة في الازل قائمة بذات الباري تعالى وتقدس وان المسموع من اصوات القراء والمرئي من اسطر الكتاب نفس كلام الله تعالى القديم۔ اس رائے کی غلطی اس سے ظاہر ہے کہ یہ لوگ ذات پروردگار عالم کو محل حوادث بناتے ہیں۔ کیونکہ جب یہ کلام و آواز و حروف حادثہ ذات خدا یتعالیٰ میں قائم ہوئے تو اسکا قابل تغیر اور محل حوادث ہونا لازم آیا جو محال ہے۔ علاوہ اسکے خود صاحب شرح مقاصد نے ان لوگونکی رائے کی غلطی کے اظہار میں فرمادیا ہے کہ کفی شاهدا على جهلهم ما نقل عن بعضهم ان الجلد والغلاف ازلیان وعن بعضهم ان الجسم الذی کتب به القرآن فانتظم حروفا ورقوما۔۔ هو بعینه کلام الله تعالى وقد صار قدیما بعد ما کان حادثا۔ انتهى۔

اور کرامیہ کی یہ رائے ہے کہ یہی حروف منتظمہ مسموعہ باوجود اپنے حدوث کے قائم بذات

خدا بتعالیٰ ہیں۔ مگر انکا نام کلام نہیں ہے۔ بلکہ ان حروف کو قول خدا کہتے ہیں۔ اور کلام کے معنی "قدرت تکلم" کے بتاتے ہیں۔ اور قدرت تکلم کو قدیم کہتے ہیں۔

اس رائے کے پہلے جزو میں تو وہی غلطی ہے۔ جو رائے حنابلہ میں تھی اور دوسرے جزو کی غلطی آئندہ معلوم ہوگی۔

چوتھا مسلک امامیہ اثنا عشریہ کا ہے جو ائمہ ہدیٰ علیہم السلام کا تعلیم فرمایا ہوا ہے اور وہ یہ ہے کہ خدا بتعالیٰ متکلم ہے۔ اس اعتبار سے کہ جس جسم کے اندر چاہتا ہے آواز پیدا کر دیتا ہے۔ جیسا کہ حضرت موسیٰ سے کلام کرتے وقت درخت سے آواز پیدا کر دی۔ چنانچہ آیت قرآنیہ اس پر شاہد موجود ہے۔

اور ایک صفت حادثہ ہے۔ جسے پروردگار عالم جب چاہتا ہے۔ پیدا کر دیتا ہے۔ اور اسمیں کوئی مضائقہ نہیں۔ کیونکہ صفات الہیہ تین قسم کی ہیں۔ ایک حقیقۃ محضہ جیسے وجوب وجود۔ حیاۃ وغیرہ۔ دوسری حقیقۃ ذات الاضافۃ۔ جیسے قدرت۔ علم۔ وغیرہ۔ تیسری اضافیہ محضہ۔ جیسے خلق۔ رزق وغیرہ۔ انہیں سے دو قسمیں تو عین ذات باریتعالیٰ ہیں۔ اور تیسری قسم صرف اضافت ہے۔ نہ عین ذات جسکا حدوث محال ہو۔ اور ہم اُسے ذات خدا بتعالیٰ میں قائم بھی نہیں مانتے جس سے پروردگار عالم کا محل حوادث ہونا لازم آئے۔ بلکہ اُسکا تکلم صرف اسیقدر ہے کہ جس چیز کو چاہتا ہے متکلم کر دیتا ہے۔ نہ یہ کہ خود بولتا ہے۔ یا کلام اُسکی ذات میں قائم ہے۔

اس دعوے کا ثبوت یہ ہے کہ دعاوے سابقہ باطل ہیں اور جب وہ باطل ہوئے تو انکا مخالف قول ضرور صحیح ہوگا۔ کیونکہ مطلقاً صفت تکلم تو ثابت ہے۔ صرف بحث اُسکے اقسام میں ہے پس جب ایک قسم باطل ہوئی تو دوسری قسم قطعاً صحیح ہوگی۔ ورنہ ارتفاع اصل صفت لازم آئیگا۔ ولا قائل بالثالث فثبت المطلوب۔ توضیح اسکی یوں ہے کہ اگر خدا بتعالیٰ کی صفت تکلم قدیم ہو اور اُسکی ذات میں قائم ہو۔ تو چاہئے کہ پروردگار عالم ازل ہی میں آمر۔ ناہی مخبر ہوگا۔ (یعنی حکم کرنیوالا۔ منع کرنیوالا۔ خبر دینے والا ہوگا) حالانکہ ازل میں کوئی مامور ہی نہ تھا جسکو امر کیا جاتا۔ کوئی منہی نہ تھا جسکو نہی کیجاتی۔ کوئی مخبر نہ تھا جو سنتا اور اُسے خبر دیجاتی۔ تو لغویت اس صفت کی لازم آتی۔ حالانکہ ذات خدا بتعالیٰ لغویۃ سے بری و منزہ ہے۔

دوسری یہ کہ اگر اس صفت کو ذات خدا میں قائم مانیں اور قدیم بھی سمجھیں تو اسمیں کئی خرابیاں لازم آئینگی۔ ایک تو کئی قدیم کا ہونا جو محال ہے۔ دوسرے محتاج ہونا ذات باریتعالیٰ کا اپنی غیر ذات کیطرف۔ اور یہ بھی محال ہے۔ لہذا اس صفت کا قدیم یا قائم بذات خدا ہونا بھی محال ہے۔

تیسرے یہ کہ اگر کلام نفسی حق ہو تو لامحالہ بسیط ہوگا۔ اور یہ بات عقلاً ثابت ہے کہ بسیط چیز کی تقسیم اقسام متضادہ کیطرف نہیں ہو سکتی۔ حالانکہ کلام خدا بتعالیٰ امر۔ نہی۔ اخبار اور انشا وغیرہ

متضاد و متخالف اقسام کیطرف منقسم ہے۔

چوتھے۔ اگر کلام نفسی کی رائے صحیح ہو تو چاہیئے کہ خدا تعالیٰ کا یہ کلام کہ "انا ارسلنا نوحاً" غلط ہو۔ کیونکہ ارسال نوح پیغمبر زمانہ متاخرہ میں ہوا۔ اور جسوقت سے یہ کلام ہے اُسوقت نوح کا وجود خارجی ہی نہ تھا۔ ارسال کیا۔ پھر کیسے خدا نے بھیجا جسے فرمایا کہ "انا ارسلنا نوحاً"۔

پانچویں یہ کہ کلام کا اطلاق عرف اور لغت دونوں ہی میں حقیقۃً اُسی پر ہوتا ہے۔ جو مرکب ہے حروف و آواز سے۔ نہ محض مفہوم لفظ۔ پس محض مفہوم الفاظ کو کلام کہنا اور اُسے قدیم بتانا دلیل کا طالب ہے اور بغیر دلیل کے قابل سماعت نہیں۔

چھٹے یہ کہ کلام اور سکوت دونوں آپس میں ضد ہیں۔ جب سکوت ہوگا۔ تو کلام نہ ہوگا۔ اور جب کلام ہوگا تو سکوت نہ ہوگا۔ حالانکہ کلام نفسی اور سکوت دونوں ایک مقام پر جمع ہو رہے ہیں۔ کیونکہ ازل میں کوئی متکلم نہ تھا جسکی طرف توجہ کلام ہوسکتی۔ پس لامحالہ سکوت تھا۔ ہاں اگر سکوت کی بھی دو قسمیں کہہ لی جائیں تو پھر اس اعتراض کا جواب ممکن ہے۔ لیکن یہ تقسیم بھی نعیق غراب البین سے زیادہ وقعت نہ رکھیگی۔

ساتویں یہ کہ اگر کلام نفسی ثابت ہو اور جیسا کہ کہا گیا ہے قدیم بھی ہو تو لامحالہ ازلی و ابدی ہوگا پس لازم آئیگا کہ قیامت میں اور اُسکے بعد بھی بندگان خدا مکلف اور مخاطب بخطاب "اقیموا الصلوٰۃ واٰتوا الزکوٰۃ وجاھدوا فی اللہ حق جہادہ" وغیرہ ہوں حالانکہ یہ امر اجماعاً باطل ہے۔

اور جب ان دلیلوں سے کلام نفسی کا بطلان ثابت ہوگیا۔ تو لامحالہ خدا تعالیٰ متکلم بکلام لفظی ہوگا۔ کیونکہ تیسری قسم کا کوئی قائل نہیں اور نہ ممکن ہی ہے اور ازبسکہ ذات باری تعالیٰ محل حوادث نہیں ہوسکتی۔ پس لامحالہ یہ کلام اُسکی ذات میں بھی قائم نہ ہوگا۔ بلکہ تکلم اسوقت صرف اسی معنی سے ہوگا۔ جو سابقاً بیان کیا گیا کہ جس شئے میں چاہتا ہے پروردگار عالم کلام کو پیدا کردیتا ہے اور یہی مقصود ہے۔ اور باقی مردود۔

ابوبصیر راوی ہیں کہ میں نے جناب صادقؑ کو فرماتے ہوئے سنا کہ "لم یزل اللہ عالماً بذاتہ ولا معلوم ولم یزل قادراً بذاتہ ولا مقدور" "خدا تعالیٰ ازل سے بذاتہ عالم تھا۔ جبکہ کوئی معلوم موجود نہ تھا۔ اور ازل سے بذاتہ قادر تھا جبکہ کوئی مقدور موجود نہ تھا" تو میں نے عرض کی کہ میں آپ پر فدا ہوں۔ "فلم یزل متکلماً" کیا وہ ازل سے متکلم بھی ہے؟ آپ نے فرمایا "الکلام محدث کان اللہ عزوجل ولیس بمتکلم ثم احدث الکلام" کلام ایک حادث چیز ہے۔ خدا تعالیٰ عز اسمہٗ ازل سے موجود ہے مگر ازل سے متکلم نہیں تھا۔ (کیونکہ عبثیہ اور لغویت کلام کی لازم آئیگی) پھر اس نے کلام کو حادث کیا۔

(توحید بحار)

پندرھواں باب اسمائے خدا تعالیٰ کے بیان میں

جو اسمائے پروردگار عالم کہ قرآن مجید میں مذکور ہیں۔ حسب ذیل ہیں۔

۱۔ اللہ ۲۔ رب العالمین ۳۔ الرحمان ۴۔ الرحیم ۵۔ مالک یوم الدین۔ سورہ فاتحہ
الحمد للہ رب العالمین الرحمان الرحیم مالک یوم الدین میں ۶۔ غفور ۷۔ علیم
ان اللہ غفور رحیم (سورہ بقر) وھو بکل شیءٍ علیم میں (سورہ بقر) ۸۔ سریع الحساب
واللہ سریع الحساب میں۔ ۹۔ شدید العقاب۔ واعلموا ان اللہ شدید العقاب
(سورہ بقر) ۱۰۔ رؤف۔ واللہ رؤف بالعباد" میں ۱۱۔ عزیز ۱۲۔ حکیم۔ فاعلموا ان اللہ
عزیز حکیم میں (سورہ بقر) ۱۳۔ حلیم۔ واللہ غفور حلیم میں۔ ۱۴۔ سمیع ۱۵۔ علیم۔ واللہ
سمیع علیم" میں۔ ۱۶۔ بصیر۔ واعلموا ان اللہ بما تعملون بصیر" میں ۱۷۔ خبیر
واللہ بما تعملون خبیر" میں ۱۸۔ واسع۔ واللہ واسع علیم" میں۔ ۱۹۔ علی ۲۰۔ عظیم
وھو العلی العظیم میں۔ ۲۱۔ الحی ۲۲۔ القیوم۔ اللہ لا الٰہ الا ھو الحی القیوم میں۔ ۲۳۔ غنی
۲۴۔ حمید۔ واعلموا ان اللہ غنی حمید" میں ۲۵۔ قدیر واللہ علی کل شیءٍ قدیر" میں
(سورہ بقر) ۲۶۔ وھاب۔ انک انت الوھاب" میں۔ (سورہ آل عمران) ۲۷۔ رقیب۔
ان اللہ کان علیکم رقیبا۔ ۲۸۔ حسیب۔ کفی باللہ حسیبا" میں۔ ۲۹۔ تواب ان اللہ کان
توابا رحیما" میں ۳۰۔ کبیر۔ ان اللہ کان علیا کبیرا" میں۔ ۳۱۔ عفو۔ ان اللہ کان عفوا
غفورا میں۔ ۳۲۔ ولی ۳۳۔ نصیر۔ وکفی باللہ ولیا وکفی باللہ نصیرا" میں ۳۴۔ شہید
کفی باللہ شہیدا میں ۳۵۔ وکیل۔ کفی باللہ وکیلا" میں ۳۶۔ مقیت۔ وکان اللہ علی
کل شیءٍ مقیتا" میں۔ ۳۷۔ شاکر۔ وکان اللہ شاکرا علیما" میں (سورہ نساء) ۳۸۔ خیر الحاکمین
۳۹۔ وھو خیر الحاکمین (سورہ اعراف) ۴۰۔ خیر الفاتحین۔ وانت خیر الفاتحین" (سورہ
اعراف) ۴۱۔ قوی۔ ان اللہ قوی شدید العقاب" میں (سورہ انفال) ۴۲۔ خیر الحاکمین
وھو خیر الحاکمین" (سورہ یونس) ۴۳۔ الواحد۔ ۴۴۔ القہار۔ الواحد القہار (سورہ
یوسف) ۴۵۔ حافظ ۴۶۔ ارحم الراحمین۔ فاللہ خیر حافظا وھو ارحم الراحمین"
(سورہ یوسف) ۴۷۔ شدید المحال۔ وھو شدید المحال (سورہ رعد) ۴۸۔ الملک
۴۹۔ الحق۔ فتعالی اللہ الملک الحق (طہ) ۵۰۔ المبین۔ ویعلمون ان اللہ ھو الحق
المبین (سورہ نور) ۵۱۔ رزاق ۵۲۔ ذو القوۃ ۵۳۔ متین۔ ان اللہ ھو الرزاق
ذو القوۃ المتین ۵۴۔ ذو الجلال والاکرام (سورہ رحمان) ۵۵۔ عالم الغیب والشہادۃ
۵۶۔ قدوس ۵۷۔ سلام ۵۸۔ مومن ۵۹۔ مہیمن ۶۰۔ جبار ۶۱۔ متکبر ۶۲۔ خالق ۶۳۔ بارئ
۶۴۔ مصور۔ ھو اللہ الذی لا الٰہ الا ھو الملک القدوس السلام

المومن المہیمن العزیز الجبار المتکبر سبحان اللہ عما یشرکون ہو اللہ الخالق الباری۔ المصور لہ الاسماء الحسنیٰ یسبح لہ ما فی السماوات والارض وہو العزیز الحکیم (سورہ حشر) ۶۵ خیر الرازقین۔ واللہ خیر الرازقین (سورہ جمعہ) ۶۶ صمد۔ اللہ الصمد (سورہ توحید) ۶۷ لطیف۔ اللطیف الخبیر ۶۸ فالق ۔ ۶۹ نور۔ اللہ نور السماوات والارض (سورہ نور) ۷۰ محیط۔ واللہ بما تعملون محیط ۷۱۔ متعال ۔ عالم الغیب والشہادۃ الکبیر المتعال ۔ ۷۲ بدیع ۔ بدیع السماوات والارض میں ۷۳ ذو الفضل ۔ اور علیٰ ہذا القیاس اور اسمائے باریتعالیٰ ہیں ۔ ان اسمائے کریمہ کے معانی جو صدوق علیہ الرحمہ نے اپنی کتاب توحید میں تحریر فرمائے ملخصاً لکھے جاتے ہیں اور وہ ننانوے اسم ہیں ۔ انہیں بعض وہ اسمائے بھی ہیں جو قرآن مجید میں صراحۃً نہیں آئے ہیں ۔ اللہ ۔ الالٰہ مستحق عبادت ۔ جسکے سوا کسی اور کیلئے عبادت کرنی جائز نہیں ۔ الواحد جسکا کوئی نظیر نہ ہو ۔ یکتا جسکے ساتھ دوسرا نہ ہو ۔ جو شمار عدد میں نہ آسکے ۔ صمد سید (سردار) جسکی طرف لوگوں کو احتیاج ہو ۔ جو جسم نہ رکھتا ہو ۔ احد ایسا واحد ذاتی جسکے لئے نہ اجزاء ہوں نہ اعضاء ۔ نہ وہ شمار عدد میں آسکے اور نہ اسپر اختلاف حالات طاری ہو سکے ۔ الاول الآخر ایسا اول جسکی کوئی ابتدا نہ ہو اور آخر یعنی جسکی انتہا اور حد نہ ہو ۔ سمیع دعا کا قبول کرنیوالا ۔ آواز کا علم اسیطرح بغیر کان کے رکھنے والا جسطرح کان والے محسوس کرتے ہیں ۔ بصیر مبصرات کا ادراک کرنیوالا اس طرح دیدنی چیزوں کا ادراک کرنیوالا جسطرح آنکھ والے محسوس کر سکتے ہیں ۔ حالانکہ اس کے لئے آنکھ نہیں ہے قدیر ۔ قاہر ۔ وہ ایسا ہے کہ ہر شئے اسکے قبضہ اختیار میں ہے ۔ کوئی چیز اسکے نزدیک ناممکن نہیں ہے (بشرطیکہ خود وہ شئے محال عقلی نہ ہو جیسا کہ سابق میں بیان کیا گیا) علی ۔ غالب ۔ صاحب قدرت وغلبہ ۔ الباقی ۔ موجود بلا حدوث وفنا یعنی نہ تو اپنے وجود سے پہلے معدوم تھا ۔ اور نہ بعد اسکے معدوم ہوگا ۔ البدیع ۔ اشیاء کا پیدا کرنیوالا ۔ بغیر اسکے کہ انکی کوئی مثال یا نمونہ اپنے سامنے رکھتا ہو ۔ الباری ۔ خلق کا پیدا کرنے والا ۔ الاکرم ۔ کریم ۔ کرم والا ۔ الظاہر جسکی نشانیاں ظاہر ہیں ۔ جسکے وجود کے شواہد اور جسکی حکمت کے آثار روشن ہیں ۔ الباطن جسکو کوئی وہم وخیال ادراک نہ کر سکے ۔ الحی ۔ فعال ۔ مدبر جسکیلئے موت وفنا نہیں اسکی حیاۃ عین ذات ہے الحکیم ۔ عالم ۔ علم والا ۔ علیم ۔ ہر ظاہر اور پوشیدہ امور کو جاننے والا جسپر کوئی شے مخفی نہیں ہے ۔ حلیم گناہگاروں پر عذاب کرنے میں جلدی نہیں کرتا ۔ صفت حلم کام میں لاتا ہے حفیظ ۔ حفاظت کرنیوالا ہر شئے کا ۔ اور اس سے بلا کو دور کرنیوالا ۔ حق ۔ محق ۔ اور یہ کہ اسی کی عبادت کرنی درست ہے کسی اور کی عبادت کرنی باطل ہے ۔ الحسیب ۔ ہر شئے کا علم رکھنے والا بندوں کے اعمال کا حساب لینے والا

اور اُن اعمال کے مطابق جزا دینے والا - کفایت و مدد کرنیوالا - حمید قابل ستائش و تعریف - حفیؔ عالم - لطیف
مربی - مالک - رحمان جسکی رحمت اپنے بندونپر بہت وسیع ہے - یہ نام بھی مثل لفظ اللہ کے ذات
خدا تعالیٰ کے ساتھ مخصوص ہے کسی اور کو رحمان نہیں کہہ سکتے - رحیم ایمان والوں پر رحم کرنیوالا نعمت
دینے والا - ذاری پیدا کرنیوالا - رازق ہر نیک و بد کو روزی پہنچانے والا - رقیب حفاظت کرنے
والا نگاہبان - رؤف رحم والا - رائی عالم مضرات کو جاننے والا - سلام مُسلم - مؤمن اپنے
وعدونکو پورا کرنیوالا - اپنے قول کو سچا کر دکھانے والا - اپنی وحدانیت کو ثابت کرنیوالا - آیات و آثار قدرت
کے ذریعے سے - مہیمن شاہد و حاضر - (جو ہر شے کا ناظر ہے اور کوئی جگہ اُس سے خالی نہیں) امین
امن دینے والا) عزیز ہر شے پر غالب جسے کوئی شے عاجز نہ کر سکے - اور نہ اُسکے اختیار سے
کوئی شے باہر ہو - جبار غالب جسپر دست رس نہ ہو - صاحب عظمت - المتکبر صاحب عظمت بزرگی
سید ملک - (بادشاہ) بادشاہ واجب الاطاعت - سبّوح - پاک (ہر عیب و نقص سے مبرا) تقی
شاھد ہر جگہ موجود - مُدبّر - صانع - صادق اپنے وعدونکو پورا کرنیوالا صانع ہر مصنوع کا بنا
والا - ہر مخلوق کا پیدا کرنیوالا - طاہر جسکی کوئی مثال نہیں - جو شریک و مثل و زوال و انتقال سے
پاک و مبرا ہے - جو امکانی تمام صفتوں سے منزہ ہے - عدل منصف - فیصلہ میں عدالت سے
کام کرنیوالا عفوّ گناہونکا معاف کرنیوالا - ستار دینے والا - غفور اپنے بندونکو اپنی رحمت سے ڈھانکنے
لینے والا - گناہونکا بخشنے والا - غنی جسے کسی کی مدد کی ضرورت نہیں - جسکو کسی شے کی حاجت نہیں
غیاث فریادرس - فاطر خالق - پیدا کرنیوالا موجد - فرد جو حکم و ربوبیت میں یکتا ہے - اُسکا سا
کوئی نہیں - وہ اپنی ہستی میں فرد ہے - فتاح حاکم - فالق - نرالا - اپنے مخلوقات سے بالکل مشابہ نہیں
شگافتہ کرنیوالا - (مثلاً دانونکو شگافتہ کرکے اُگانیوالا - زمین کو شگافتہ کرکے نباتات کو پیدا کرنیوالا) قدیم
ہر چیز سے پہلے - جس سے پہلے کوئی شے نہیں - نہ اُسکی ابتدا کے لئے کوئی حد ہے نہ انتہا کیلئے -
ملیک - ملک کا مالک (تمام جہان کا مالک) - قدوس - پاک - طاہر - تمام نقص و عیب سے بری - قوی
صاحب قوۃ - بلا مدد - اور بلا زحمت کام کرنیوالا - قریب - دعاؤنکو قبول کرنیوالا - دلوں کے وساوس و
خطرات کو جاننے والا - قیوم - خود جہان کو پیدا کرنیوالا - اُسکی حفاظت و اصلاح کرنیوالا - قابض
مالک - جانوں کا قبض کرنیوالا - باسط نعمت دینے والا فضل کرنیوالا - قاضی - حکم جاری کرنیوالا - مالک
قضا و قدر - مجید کریم - عزیز - صاحب عظمت و بزرگی - مولیٰ مددگار - ایمان والونکو نصرت دینے والا -
سب سے زیادہ سب کی جانوں پر اختیار رکھنے والا - منان عطا کرنیوالا نعمت دینے والا محیط ہر شے
کا عالم جس سے کوئی شے غایب اور دور نہیں - غالب - مقتدر - مبین ظاہر جسکی حکمتیں نمایاں
ہیں اپنے وجود کو اپنے آثار قدرت سے ظاہر کرنیوالا - المقیت - حافظ - حفاظت کرنیوالا - نگاہبان
مُصوّر صورتونکا بنانیوالا - ہر صورت کا پیدا کرنیوالا - کو حید عزیز - غالب - جواد فضل کرنیوالا -

کبیر صاحب عظمت - سیّد - سردار - کافی مدد کرنیوالا - جو اسپر بھروسا کرے اُسے کسی کا محتاج نہیں کرتا - کاشف کرب و تکلیفات کو دور کرنیوالا - وتر فرد - یکتا - نور روشن کرنیوالا - تمام جہان میں روشنی پھیلانیوالا - وہّاب دینے والا - بخشنے والا - ناصر مددگار - واسع غنی بے نیاز - ودود اپنے نیک بندونکو دوست رکھنے والا - ھادی - حق کیطرف راہنمائی کرنیوالا - وفی اپنے وعدے کو پورا کرنیوالا - وکیل خود اپنے بندونکی حفاظت کیلئے والا معتمد علیہ - وارث جو کچھ خدا تعالیٰ نے کسی کو دیا ہے - ان سب چیزوں کا مالک - کیونکہ سوائے اُسکے تمام وہ لوگ جو کسی شے کے مالک ہونیکا دعوے کرتے ہیں فنا ہو جاینگے پس ایک وہی باقی رہیگا - الحق صادق - سچا - باعث قبروں سے بروز قیامت مُردونکو اٹھانیوالا - زندہ کرنیوالا - توّاب توبہ قبول کرنیوالا - گناہونکو معاف کرنیوالا - جلیل صاحب عظمت و بزرگی - جواد احسان کرنیوالا - نعمت دینے والا - خبیر خبر رکھنے والا - ہر شے کا جاننے والا - خالق پیدا کرنیوالا خلاق کا - خیر الناصرین خیر کرنیوالا - وہی فاعل خیر ہے - دیّان بندونکو انکے اعمال کا بدلہ دینے والا - شکور - بندونکے عمل کو قبول کرنیوالا - اور انہیں نیک بدلہ دینے والا - عظیم صاحب جلالت و عظمت - جس کے سوائے باقی تمام مخلوقات سب ذلیل و خاضع ہے - غالب - و قادر - لطیف بندونپر مہربانی کرنیوالا - اُنکو نعمت دینے والا - اُنکے ساتھ نیک برتاؤ کرنیوالا - شافی بیماری کو دُور کرنے والا - صحت بخشنے والا - تبارک صاحب برکت - برکت دینے والا - اپنی مخلوقات میں برکت پیدا کرنے والا

یہ معانی جو بیان کئے گئے اُنکے علاوہ علمائے شیعہ و سنّی نے اور بھی بیان کئے ہیں بلکہ مستقل رسالے ان اسمائے کریمہ کی شرح میں لکھے ہیں - جنکا اس موقع پر بیان کرنا باعث طول ہے اسلئے اسی مقدار پر اکتفا کیجاتی ہے -

باب جوامع توحید

جوامع توحید سے مراد یہ ہے کہ قرآن مجید میں علاوہ مذکورہ بالا آیتوں کے جو توحید الٰہی کے متعلق خاص خاص امور کو ثابت کر رہی تھیں - ایسی بھی بہت سی آیتیں ہیں - جو اس مضمون کے کئی کئی امروں کو معًا بیان کرتی ہیں - ان آیتوں میں وہ توصیف الٰہی مندرج ہے - جو آجتک دُنیا کی کسی کتاب میں مذکور نہیں ہے جنکی بابت آسمانی ہونیکا دعویٰ کیا جاتا ہے - یہ آیتیں انسان کیلئے کامل روحانی تعلیمیں ہیں کہ وہ اپنے معبود حقیقی کو کیسا سمجھیں اور کیسا سمجھکر اُسکی حمد و ثنا اور عبادت کریں - ان آیتوں کو سُنکر انسان کے دل میں اپنے حقیقی معبود کی عظمت و جلالت قائم ہوتی ہے - اور انہیں کو دیکھکر اُسکے دلکو سچا میلان اپنے صانع و منعم کیطرف پیدا ہوتا ہے -

اگر کوئی شخص غلطی سے یہ سمجھے کہ اپنی تعریف آپ کرنی کیسی ؟ خدا تعالیٰ نے کیوں اپنی ہی حمد و ثنا کی ہے ؟ تو اسکا جواب یہ ہے کہ اپنی تعریف آپ کرنی دو غرض سے ہوا کرتی ہے ایک بغرض تنبیہ و اعلام

کے اور دوسرے بغرض جلب نفع یا اظہار نخوت کے۔ تو از بسکہ انسان خاکی بسبب اپنے بعد اور اشتغال امور دنیاوی کے یا اُس سبب سے کہ مواد جسمانیہ میں ڈوبا ہُوا ہے۔ خود بخود ساحت معرفت الٰہیہ تک نہیں پہنچ سکتا اور اسکی معرفت کاملہ حاصل نہیں کرسکتا۔ حالانکہ بسبب عقل پانے کے تحصیل معرفت اپنے معبود کی اسکے ذمّے پر فرض ہے تاکہ اُسکے ذریعے سے اپنے معبود سے محبت پیدا کرسکے۔ اور اسکی عبادت کیطرف اسے دلی رغبت ہو۔ لہذا ضرور ہوُا۔ کہ خود معبود ہی اسے اپنے اوصاف وکمالات کی تفہیم وتعلیم کردے۔ تاکہ اُنکی معرفت کے بعد ہم اسکی یاد کیطرف متوجہ ہوسکیں جسکا نفع خاص ہماری ہی طرف متوجہ ہے۔ نہ اُسکی طرف۔ کیونکہ وہ تمام عالم سے مُستغنی ہے۔ مگر یہ اُسکے انتہا درجے کی رأفت ورحمت ہے کہ باوجود اپنے استغنا کے ہمکو ہمارے فائدہ ونیکی جانب راہنمائی کرتا ہے۔

اس تعریف وحمد میں کسی قسم کی بداخلاقی نہیں۔ بلکہ یہ عین حسن اخلاق ہے کیونکہ اس کی غرض افادہ عامہ ہے اور اگر بالفرض اظہار بھی مقصود ہو۔ تو اُسکی جناب میں یہ کچھ نازیبا بھی نہیں ہے کیونکہ اُس سے بڑا کون ہے جسکے مقابلے میں اُسے انکسار وتواضع کرنا مناسب ہو۔ وہ تو بالکل متفرد ویکتا ولاشریک وبے مثل ہے۔ اگر وہ اپنی حد کی ثنا وصفت کرے۔ تب بھی اسکے لئے زیبا ہے۔ ہاں انسان خاکی ناقص الاوصاف کو البتہ نازیبا ہے۔ کہ باوجود اپنے نقصان اور ہزارہا عیبوں سے بھرے ہونے کے نخوت وتکبر کرے یا اپنے تئیں بزرگ کرنیمیں کوشاں ہو۔ اس لئے کہ اگر وہ خود غور کرے تو اُس سے اکمل وافضل افراد اور بھی موجود ہیں۔ جنکے مقابلے میں اُسے سر تواضع جھکانا چاہیئے۔ نہ سر افتخار اُٹھانا۔ خصوصاً اُسوقت جبکہ وہ دیکھتا ہو۔ کہ میرا خالق جو کہ جامع جمیع صفات کمال ہے۔ وہ میرے اس تکبر ونخوت آویزادا اور تقریر سے اطلاع رکھتا ہے اور واقف ہے۔ تو اُسے شرم کرنی چاہیئے۔ کہ میں کس بنیاد پر تکبر کرتا ہوں۔ حالانکہ مجھ سے اکبر اسوقت موجود ہے۔ جسکے سامنے میں لا کے مانند ہوں۔ بلکہ اُسکا یہ اظہار اسوقت نہایت بے ادبی میں داخل ہوگا۔ جو عقلاً اسکے لئے مذموم ہے بخلاف جناب باری عزاسمہ کے کہ اُسکے واسطے کوئی شے منافی موجود نہیں ہے جس سے اسکو اپنے تئیں پست سمجھنے کی ضرورت ہو یا اُسے انکسار کرنا لازم پڑے۔ بالجملہ اب یہاں چند آیتیں ان بہت سی آیتوں میں سے جو جوامع توحید پر مشتمل ہیں مع حل اور مختصر شرح کے درج کیجاتی ہیں

آیہ اُولیٰ۔ اللہ لا إلٰہ إلا ھو الحی القیوم لا تاخذہ سنۃ ولا نوم لہ ما فی السماوات وما فی الارض من ذا الذی یشفع عندہ الا باذنہ۔ یعلم ما بین ایدیھم وما خلفھم ولا یحیطون بشیء من علمہ إلا بما شآء وسع کرسیہ السماوات والارض ولا یؤدہ حفظھما وھو العلی العظیم۔ (سورہ بقر) یہ آیت الکرسی کے نام سے مشہور ہے بعضوں نے اسکو دو آیتیں سمجھا ہے ایک القیوم تک اور دوسری عظیم تک۔ مگر حق یہ ہے کہ یہ ایک ہی

آیت ہے۔ اسکی بابت کتاب خصال میں مروی ہے کہ اعظم اٰیۃ فی القراٰن اٰیۃ الکرسی قرآن مجید میں سب سے زیادہ عظمت والی آیت آیت الکرسی ہے (صافی) جناب امام محمد باقر علیہ السلام سے منقول ہے کہ جو شخص آیۃ الکرسی کو ایک مرتبہ پڑھے پروردگار عالم اس سے ہزار مکروہات کو مکروہات دنیا سے دفع کرتا ہے اور ہزار مکروہات مکروہات آخرت سے۔ جنمیں آسان ترین مکروہات دنیا سے فقر ہے اور آسان ترین مکروہات آخرت سے عذاب قبر ہے۔ جناب ابو عبداللہ الصادق علیہ السلام سے منقول ہے آپنے فرمایا کہ ان لکل شئی ذروۃ وذروۃ القراٰن اٰیۃ الکرسی" ہر شے کی ایک چوٹی ہوتی ہے اور قرآن کی چوٹی آیت الکرسی ہے (مجمع البیان) اللہ لا الٰہ الا ھو لفظ اللہ اس آیت میں مبتدا ہے اور باقی فقرہ خبر ہے معنی یہ ہے کہ مستحق عبادت و بندگی کوئی نہیں ہے سوائے اللہ کے، کیونکہ وہی تمام صفات کمال کا جامع ہے۔ جس سے زیادہ باعظمت کوئی نہیں۔ پس عقلاً اسی کے لئے عبادت زیبا ہے نہ کسی اور کیلئے۔ اس فقرہ میں انتہائی توحید پروردگار عالم بیان کرکے اُن لوگوں پر رد کی گئی ہے جو کئی معبود کے وجود کے قائل ہیں مثلاً ہنود۔ اور مشرکین عرب جو پتھر کے از خود تراشے ہوئے بتوں کو قابل عبادت سمجھتے ہیں جنمیں نہ حس ہے نہ ادراک نہ نقصان پہنچا سکتے ہیں اور نہ فائدہ۔ اور مثلاً ستارہ پرست یا قوت پرست جو ستاروں اور قوتوں کو معبود سمجھتے ہیں۔ حالانکہ یہ سب مخلوق پروردگار ہیں اور مثلاً آتش پرست جو یزدان و اہرمن کو خدا سمجھتے ہیں اور آگ کی پرستش کرتے ہیں۔ وغیر ذالک الحی القیوم حی اُسے کہتے ہیں جو ایسی صفت پر ہو جسکی وجہ سے ادراک مدرکات کر سکے۔ اور قیوم اُسے کہتے ہیں جو تدبیر کو قائم رکھ سکے۔ یہاں مراد یہ ہے کہ وہ معبود برحق حی یعنی عالم و قادر ہے اور اپنی مخلوقات کی تدبیر خلقت و ایجاد و بقا کو اچھیطرح قائم رکھتا ہے۔ انکو روزی پہنچاتا ہے۔ جیسا کہ خود فرمایا ہے ما من دابۃ الا علے اللہ رزقھا کوئی زمین پر چلنے والا جاندار ایسا نہیں ہے جسکی روزی خدا تعالیٰ پر لازم نہ ہو یعنی کہ وہی سب کو روزی پہنچاتا ہے۔ بعض لوگوں نے قیوم کے معنی عالم امور کے بھی کہے ہیں یعنی کہ وہ معبود برحق تمام چیزوں کو جانتا ہے اور بعض نے قیوم کے معنی دائم الوجود کے بھی بتائے ہیں یعنی کہ وہ ایسا زندہ ہے کہ جسکا وجود دائم ہے جسے زوال نہیں۔ لا تاخذہ سنۃ ولا نوم وہ ایسا ہے کہ نہ اُسے اونگھ آتی ہے اور نہ نیند۔ حاصل یہ ہے کہ وہ معبود برحق تغیرات اور عروض حوادث سے بری ہے۔ اسمیں وہ صفتیں بالکل نہیں ہیں۔ جو اسکے علاوہ اور مخلوقات میں پائی جاتی ہیں وہ جسم و جسمانیات کے لوازم سے بالکل مبرا ہے جیسے نیند اور اونگھنا۔ جو کہ لوازم حیوانیت سے ہے اسمیں ان لوگوں کی رد ہے۔ جو خدا تعالیٰ کے لئے مثل آدمیوں کے جسم و جسمانیات ثابت کرتے ہیں اور پھر بھی اپنے تئیں اسلام میں داخل سمجھتے ہیں الا ایک مطلب اس جملہ کا یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اُسے سہو اور غفلت عارض نہیں ہوتی۔ جسطرح سونے کی حالت میں حیوانات پر غفلت عارض ہو جاتی ہے۔ وہ ہر وقت اپنی مخلوقات کے امور کی اصلاح و تدبیر میں مصروف ہے اُسے بالکل کسی فعل

یا قول یا حرکت سے اپنی مخلوقات کی غفلت نہیں ہے۔ عالم بما فی الضمیر ہے اور خبیر بما فی البطون ہے لہ ما فی السماوات وما فی الارض۔ اوسی کا ہے جو کچھ آسمانوں میں ہے اور جو کچھ زمین میں یعنی کہ وہی مالک یکتا ہے۔ اُسکے سوا عالم کی مخلوقات میں کسی کو شرکت نہیں ہے۔ جیسا کہ مجوسی کہتے ہیں کہ عالم سفلی اہرمن کے قبضہ میں ہے۔ اور عالم علوی یزداں کے۔ بلکہ جو کچھ بھی زمین و آسمان میں ہے سب اُسی معبود حقیقی وحدہٗ لاشریک کا ہے۔ اور اُسی کے قبضہ میں ہے۔ اُسی کو اُنمیں تصرف کرنیکا حق ہے اس کلام میں ان لوگونکی بھی رد ہے۔ جو عقول کو خالق مانتے ہیں۔ یہ کلام صاف بتا رہا ہے کہ مخلوقات سماویہ و ارضیہ سب خدا تعالی کی پیدا کی ہوئی اور اسی کی مملوک ہیں من ذا الذی یشفع عندہٗ الا باذنہٖ۔ کوئی شخص بغیر اُس (معبود حقیقی) کی اجازت کے اُس کے نزدیک سفارش نہیں کر سکتا اس کلام میں اشارہ ہے اس امر کی طرف کہ جو بعض کفار عرب کہتے تھے کہ ہم بتونکی اس لئے عبادت کرتے ہیں تاکہ وہ ہماری سفارش خدا تعالی کے حضور میں کر دیں۔ غلط ہے۔ بلکہ کسی کو اُسکے نزدیک سفارش کرنیکا حق بغیر اُسکی اجازت کے حاصل نہ ہوگا۔ اس چھوٹے سے فقرے نے جہاں اپنی حکومت و غلبہ و سلطنت اور جلال کو ظاہر کیا ہے۔ وہاں قیامت کے آنے کو بھی بیان فرما دیا ہے۔ کیونکہ موقع سفارش خدا تعالی کے نزدیک وہی دن ہوگا۔ جبکہ تمام مخلوقات اپنے اعمال کا بدلہ پانیکے لئے موقع حشر میں بلائی جائیگی۔ اور اسی جملے سے مسئلہ عدالت خدا تعالی پر بھی روشنی پڑتی ہے کیونکہ قیامت کا ثبوت موقوف ہے ثبوت عدل پروردگار عالم پر۔ ورنہ اگر اسکو عادل نہ مانا جائے تو سزا و جزا عذاب و ثواب۔ بعث و حشر۔ حساب و کتاب کی کوئی ضرورت ہی نہیں۔ کما یحکم بہ البداہتہ الفطریہ یعلم ما بین ایدیھم وما خلفھم وہ معبود برحق جانتا ہے اُن چیزونکو جو انکے سامنے موجود ہیں اور جو انکی آنکھوں سے مخفی ہیں۔ یعنی حاضر و غائب ہر شے کو جانتا ہے اُس سے کوئی شے مخفی نہیں (لہ غیب السماوات والارض۔ وھو بکل شیء شھید) بعضوں نے ما بین ایدیھم سے مراد۔ گذشتہ اور آئندہ امور لئے ہیں۔ یعنی کہ تمام وہ گذشتہ اور آئندہ امور جو انسانونکی نظر سے مخفی ہیں وہ سب خدا تعالی کے سامنے ظاہر ہیں ولا یحیطون بشیء من علمہٖ الا بما شاء لوگ اُسکے علم کا احاطہ نہیں کر سکتے مگر اسیقدر جتنا وہ چاہے۔ مطلب یہ ہے کہ خدا تعالی کی معلومات کی کوئی حد نہیں ہے۔ انسان ہرگز ان معلومات کو جان نہیں سکتا۔ مگر اتنا ہی جتنا انکے لئے تمدن میں ضروری ہے اور جتنے خدا تعالی نے انکی مصلحت کے لئے بتا دیا ہے۔ اس سے پہلے معلوم ہو چکا ہے کہ خدا تعالی کے علوم دو قسم کے ہیں ایک مخزون جنپر کسی غیر کو اطلاع نہیں ہے۔ دوسرے مبذول جنسے اور و نکو بھی بتا دیا ہے تاکہ مصلحت میں فرق نہ آئے۔ وسع کرسیہ السماوات والارض کرسی سے مراد اس آیت میں یا تو آٹھواں آسمان ہے جو تحت عرش (فلک الافلاک) ہے یا اس سے مراد علم

خدا تعالیٰ ہے۔ جیسا کہ جناب صادق علیہ السلام اور امام محمد باقر علیہ السلام سے مروی ہے یا اس سے مراد سلطنت اور ملک ہے۔ پس بنا بر اول کے یہ معنی ہونگے کہ اُسکا پیدا کیا ہوا آٹھواں آسمان۔ باقی آسمانوں اور زمین کو گھیرے ہوئے ہے۔ کیونکہ مجموعہ عالم مثل کرے کے ہے۔ اور بنا بر ثانی کے یہ مطلب ہوگا۔ کہ اس کا علم آسمان و زمین کی تمام چیزوں کو محیط ہے۔ کوئی شے اُسکے علم سے باہر نہیں ہے اور بنا بر ثالث کے مطلب ہوگا کہ اُسی کی سلطنت اور اسی کا مالک ہے۔ خواہ زمین ہو یا آسمان۔ دنیاوی بادشاہ فرضی مالک ہیں۔ اور مالک حقیقی صرف خدا تعالیٰ ہی ہے۔ وَلَا یَؤُدُهٗ حِفْظُهُمَا ان آسمانوں اور زمین کی حفاظت میں اُس (معبود حقیقی) کو کوئی مشقت نہیں ہے کیونکہ وہی اقدر القادرین ہے۔ اور اقوی الاقویا ہے۔ وَهُوَ الْعَلِیُّ الْعَظِیْمُ اور وہی تمام چیزوں سے برتر مثل و نظیر و شریک سے بالاتر ہے۔ اسمیں کوئی نقص و عیب نہیں۔ صفت حدوث سے برتر و منزہ ہے۔ اور بعضوں نے کہا ہے کہ علی کے معنی۔ قدرت و سلطنت و علوی شان کے ہیں۔ اور عظیم سے مراد یہ ہے کہ وہ ایسا قادر ہے کہ جسے کوئی شے عاجز نہیں کر سکتی اور ایسا عالم ہے کہ اسپر کوئی شے مخفی نہیں ہے۔ اُسکے مقدورات کی کوئی انتہا نہیں اور بدوا اُسکے معلومات کی کوئی حد ہے۔

یہ ہے خلاصہ تفسیر اس آیت کا جسمیں توحید باریتعالیٰ۔ اور اُسکے صفات جلالیہ اور جمالیہ کا ذکر بطور اکمل کیا گیا ہے کہ لا الہ الا اللہ نے تو نفی شریک اور نفی اضداد بیان کی اور کلمہ حی نے اُسکی صفت حیات کو جو صفات حقیقیہ میں سے ہے اور قیوم نے اُسکے انتظام و تدبیر اور صفت خالقیت و رازقیت کو اور جملہ لا تاخذہ سنۃ ولا نوم نے اُسکے تنزہ کو جسم و جسمانیات سے اور لہ ما فی السماوات وما فی الارض نے اُسکے عموم ملک و قبضہ کو اور من ذا الذی یشفع عندہ الا باذنہ نے اُسکی جبروت و سطوت کو اور یعلم ما بین ایدیہم وما خلفہم نے اُسکے وسعت علم کو۔ اور لا یؤدہ حفظہما نے اُسکی قدرت کو اور علی نے اُسکے علوی شان کو۔ اور عظیم نے اُسکی عظمت و جلال اور جملہ نقائص سے اُسکی برائت و تنزہ کو ثابت کیا۔ فتعالی اللہ الملک الحق المبین۔

آیہ ثانیہ۔ الٓمّٓ اللّٰهُ لَآ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ الْحَیُّ الْقَیُّوْمُ نَزَّلَ عَلَیْكَ الْكِتٰبَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِّمَا بَیْنَ یَدَیْهِ وَاَنْزَلَ التَّوْرٰىةَ وَالْاِنْجِیْلَ مِنْ قَبْلُ هُدًى لِّلنَّاسِ وَاَنْزَلَ الْفُرْقَانَ اِنَّ الَّذِیْنَ كَفَرُوْا بِاٰیٰتِ اللّٰهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِیْدٌ وَاللّٰهُ عَزِیْزٌ ذُو انْتِقَامٍ۔ اِنَّ اللّٰهَ لَا یَخْفٰى عَلَیْهِ شَیْءٌ فِی الْاَرْضِ وَلَا فِی السَّمَآءِ هُوَ الَّذِیْ یُصَوِّرُكُمْ فِی الْاَرْحَامِ كَیْفَ یَشَآءُ لَآ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ الْعَزِیْزُ الْحَكِیْمُ (آل عمران)

الٓمّٓ۔ یہ حروف مقطعات ہیں جنکی تفسیر آجتک کسی سے یقینی طور پر نہ ہو سکی۔ اگر کسی نے کچھ اسکی نسبت کہا بھی ہے تو ظن و تخمین کی بنا پر نہ تحقیق اور یقین کے رو سے چنانچہ کسی نے کہا ہے کہ ان حروف سے مراد انکے اعداد ہیں اور وہ دلالت کرتے ہیں۔ اس امر پر کہ بقدر ان کے عدد

کے امت محمدیہ کا بقا و قیام رہیگا کسی نے یہ فرمایا کہ ان مفردات کو مرکب کرنے سے خدا تعالیٰ کے اسمائے
عظمیٰ معلوم ہوتے ہیں مثلاً الر ۔ حم ۔ ن ۔ جب انکو ترکیب دو تو الرحمان نکلتا ہے اور علیٰ ہذا القیاس ۔
کسی نے ہر حروف کے معنی علیحدہ علیحدہ بیان کئے ہیں چنانچہ الم کے معنی یہ کہے ہیں کہ خدا تعالیٰ فرماتا
ہے ۔ انا اللہ اعلم گویا الم اس جملہ کا مخفف ہے کسی نے فرمایا ہے کہ عرب جو قرآن کو سنتے نہ
تھے بلکہ سیٹیاں اور تالیاں بجایا کرتے تھے انکو چپ کرنیکے لئے ابتداء میں سورتوں کے یہ حروف
مفردہ لائے گئے ۔ غرض اسی طرح اور بھی بیانات ہیں جنمیں سے کسی کی بابت صحیح رائے دینے
کا کسی کو استحقاق نہیں ہے اور بیشک یہ کہنا نامناسب نہیں ہے کہ لا یعلم تاویلہ الا اللہ
والراسخون فی العلم ۔ صرف خدا تعالیٰ اور اسکی تعلیم کئے ہوئے علم میں پختہ کار حضرات ہی
اسکی تاویل کو جان سکتے ہیں اللہ لا الٰہ الا ھو الحی القیوم اس کے متعلق ابھی آیۃ الکرسی
کی تفسیر میں تشریح ہوچکی ۔ نزل علیک الکتاب بالحق یعنی وہی معبود برحق وحدہٗ لاشریک لہ ایسا
ہے جس نے تمپر اس کتاب (قرآن) کو حق کے ساتھ نازل کیا جسکے بیانات سچے اور صحیح ہیں ۔ یا یہ کہ
جو کچھ اسمیں بیان کیا گیا ہے ۔ وہ حکمت اور راستی پر مبنی ہے اور فی الواقع بھی ایسا ہی ہے ۔ کیونکہ جس
قدر علم اور عبرتیں اور مواعظ اور تعلیمات قرآن مجید میں مذکور ہیں ۔ وہ کسی ایک کتاب میں مجموعۃً مذکور
نہیں ۔ اس جملہ سے خدا تعالیٰ نے یہ بھی ثابت کیا ہے کہ یہ کتاب رسول اللہ کی بنائی اور تصنیف کی ہوئی
نہیں ہے بلکہ خدا تعالیٰ کی بھیجی ہوئی ہے ۔ دلیل اسکی یہ ہے کہ یہ کتاب معجزہ ہے اور بعثت رسالت
جناب رسول اللہ صلعم ہے ۔ اسکی تحدی اعجاز ہر وقت موجود ہے کہ فاتوا بمثلہ ان کنتم صادقین اے تکذیب
کرنیوالو ہماری کتاب کی اگر تم نظیر لا سکتے ہو تو ایسی ہی کوئی کتاب تم بھی پیش کرو جس سے
معلوم ہو کہ یہ کتاب من جانب اللہ نہیں ہے بلکہ آدمی کی بنائی اور تصنیف کی ہوئی ہے مصدقا
لما بین یدیہ ۔ اس کتاب میں ایک یہ بھی صفت ہے کہ ان تمام کتابوں اور پیغمبروں کی
بھی تصدیق کرتی ہے جو اس سے پہلے آچکے ہیں (کیونکہ یہ کتاب جہاں محمد مصطفیٰ صلعم کی رسالت کو
بیان کرتی ہے ۔ وہاں دیگر انبیاء علیہم السلام کی نبوت کو بھی ثابت کرتی ہے اور کتب منزلہ من اللہ
کی تصدیق کرتی ہے) وانزل التوراۃ والانجیل اسی معبود حقیقی نے توراۃ کو موسیٰ پر
اور انجیل کو عیسیٰ پر نازل کیا من قبل اس سے پہلے کہ یہ قرآن نازل ہو ۔ ھدی للناس
(کیوں نازل کیا؟) اس لئے کہ یہ کتابیں آدمیوں کو سیدھی راہ بتائیں ۔ جسپر چلکر لوگ قرب خدا
حاصل کریں ۔ اور عذاب خدا سے بچیں ۔ وانزل الفرقان اور اسی معبود برحق نے ایسی دلیل
بھی نازل کی جو حق اور باطل میں تفرقہ کرنیوالی ہے ۔ بعضوں نے فرقان سے مراد نصرت لی ہے
یعنی کہ خدا تعالیٰ نے اپنے رسول پر نصرت اور فتح نازل کی جس سے وہ عیسائیوں پر غالب آئے
ان الذین کفروا لھم عذاب شدید بیشک جن لوگوں نے آیات خدا کا انکار کیا

اور اسکی حجتوں اور دلیلوں کو نہ ماننے انکے لئے سخت عذاب ہے کیوں انہوں نے اپنے منعم حقیقی کی نعمتوں کا کفران کیا جو عقلاً موجب عقاب ہے واللہ عزیز اور خدا تعالیٰ قادر ہے کوئی اُسپر غالب آکر اُسے روک نہیں سکتا کہ جسے وہ چاہے عذاب نہ کرسکے۔ بلکہ اسکی قدرت سب پر غالب ہے ذو انتقام یعنی اسمیں کافروں سے انتقام لینے کی قدرت ہے۔ اگر کوئی یہ سمجھے کہ وہ گناہوں کی سزا نہیں دے سکتا تو یہ خیال غلط ہے بلکہ قادر و عادل ہونے کے سبب ضرور بدلہ دے سکتا ہے اور دیگا۔ اِن اللہ لا یخفی علیہ شیٔ فی الارض ولا فی السماء بیشک خدا تعالیٰ پر کوئی شے پوشیدہ نہیں ہے نہ زمین میں اور نہ آسمان میں۔ بلکہ جہاں کہیں کوئی شے ہے وہ اُسے جانتا ہے۔ اس بیان سے غرض تنبیہ اور تخویف ہے یعنی کہ کوئی شخص یہ نہ سمجھے کہ میرا فعل و قول چھپا رہجائیگا۔ بلکہ وہ عالم الغیوب ہے جو دل کے خطرات اور دماغ کے خیالات کو بھی جاننے والا ہے۔ ہر شے کی خبر رکھتا ہے اگر کوئی شخص عمل خیر کریگا۔ اُسکا علم بھی اُسے ہے اور اُسپر جزا دیگا۔ اور جو کوئی عمل بد کریگا اسکا معاوضہ بھی اُس کے پاس سے پا جائیگا هو الذی یصورکم فی الارحام کیف یشاء وہی ایسا معبود و خالق یکتا ہے کہ رحم کے تنگ و تاریک مقام میں جہاں نہ کوئی آلہ جا سکتا ہے جس سے عمل تصویر ہوسکے۔ اور نہ کوئی تدبیر ظاہر کارگر ہوسکتی ہے۔ تمہاری تصویریں بناتا ہے جسطرح اُسکی مشیت کا مقتضا ہوتا ہے۔ کسی کو بدصورت کسی کو خوبصورت کسی کو مرد کسی کو عورت کسی کو طویل کسی کو قصیر وغیر ذلک لا الہ الا ھو العزیز الحکیم۔ نہیں ہے کوئی قابل عبادت مگر وہی۔ غالب ہے اپنی سلطنت میں۔ اور حکیم ہے۔ یعنی کہ ہر فعل اُسکا اُسکی حکمت اور اُسکے کامل صانع ہونے پر دلالت کرتا ہے کیونکہ اُسکے سوا کسی اور سے ممکن نہیں کہ ایک مچھر تک کو پانی سے یا کیڑے کو مٹی سے پیدا کردے۔ چہ جائیکہ رحم کے اندر صورت انسان و حیوانات بنانی اور اُس میں داخل کرنی اور پھر عجائب حکم و مصالح پر اُسکے ہر جوڑ بند کو قائم کرنا۔ فتبارک اللہ احسن الخالقین۔

آیۃ ثالثہ قل اللھم مالک الملک تؤتی الملک من تشاء وتنزع الملک ممن تشاء وتعز من تشاء وتذل من تشاء بیدک الخیر انک علی کل شیٔ قدیر۔ تولج اللیل فی النہار وتولج النہار فی اللیل وتخرج الحی من المیت وتخرج المیت من الحی وترزق من تشاء بغیر حساب " (آل عمران)

یہ آیت بھی قرآن مجید کی اعظم آیات سے ہے اور اسکے متعلق احادیث امامیہ میں بہت کچھ مزیت اور فضیلت وارد ہے چنانچہ امام جعفر صادق علیہ السلام نے اپنے پدر بزرگوار سے اور انہوں نے اپنے آبائے طاہرین سے روایت فرمائی ہے۔ جسکا خلاصہ یہ ہے کہ جب خدا تعالیٰ نے ارادہ فرمایا کہ سورہ فاتحہ اور آیۃ الکرسی اور آیہ شہد اللہ انہ لا الہ الا ھو اور آیہ قل اللھم مالک الملک الی قولہ بغیر حساب

کو نازل فرمایا ہے تو ان آیتوں نے عرض کی کہ خدایا تو ہمکو گناہوں کے گھر دُنیا میں اور گناہگاروں کے پاس
بھیجتا ہے تو فرمایا پروردگار عالم نے کہ قسم ہے مجھے اپنی عزت وجلالت کی کہ جو بندہ تمکو ہر نماز فریضہ کے بعد پڑھیگا۔
اُسکو میں حظیرۂ قدس میں جگہ دونگا مع اُن تمام چیزوں کے جو وہاں ہیں۔ اُسپر ہر روز ستر مرتبہ اپنی نظر
پلکوں سے دیکھونگا اور اسکی ستر حاجتیں پوری کرونگا جنمیں ادنیٰ مغفرت ہے اور اُسے ہر دشمن سے
محفوظ رکھونگا۔ اور اُسے اُسپر نصرت دونگا اور اُسکو جنت میں داخل ہونے سے سوائے موت کے کوئی شے
مانع نہ ہوگی۔ قل کہو اے محمد اَللّٰھُمَّ مالِکَ المُلک اے اللہ جو کہ ہر ملک کا مالک ہے دیا امر دُنیا و آخرت
کا مالک ہے۔ یا نبوت اور امامت کا مالک) تُؤتِی المُلکَ مَن تَشَاءُ تو عطا کرتا ہے ملک جسکو چاہتا
ہے وَتَنزِعُ المُلکَ مِمَّن تَشَاءُ اور لے لیتا ہے ملک جس سے چاہتا ہے وَتُعِزُّ مَن تَشَاءُ اور
عزت دیتا ہے ایمان اور اطاعت سے جسکو چاہتا ہے۔ وَتُذِلُّ مَن تَشَاءُ اور کفر و معصیت کیوجہ سے
جسکو چاہتا ہے ذلت دیتا ہے بِیَدِکَ الخَیرُ تیرے ہی ہاتھ (اختیار) میں خیر دُنیا و آخرت ہے۔
اِنَّکَ عَلٰی کُلِّ شَیءٍ قَدِیرٌ بیشک تو ہر چیز پر قادر ہے کوئی شے تجھکو عاجز نہیں کر سکتی۔ تو ہی معدوم
کے موجود کرنے اور موجود کے معدوم کرنے پر قدرت رکھتا ہے تُولِجُ اللَّیلَ فِی النَّهَارِ وَتُولِجُ النَّهَارَ
فِی اللَّیلِ رات کو دن میں داخل کرتا ہے اور دن کو رات میں۔ اس طرح پر کہ ایک کی جگہ دوسرے کو قائم کرتا
یا یہ کہ رات کا حصہ گھٹا کر دن میں بڑھا دیتا ہے اور دن کا حصہ گھٹا کر رات میں داخل کر دیتا ہے۔ وَ
تُخرِجُ الحَیَّ مِنَ المَیِّتِ یعنی نطفہ سے جو کہ بیجان ہے۔ انسان زندہ پیدا کرتا ہے وَتُخرِجُ المَیِّتَ
مِنَ الحَیِّ اور نطفہ بیجان زندہ انسان سے پیدا کرتا ہے یا یہ کہ مومن سے کافر اور کافر سے مومن کو نکالتا
ہے وَتَرزُقُ مَن تَشَاءُ بِغَیرِ حِسَابٍ اور جسے تو مصلحت سمجھتا ہے بے حساب دیتا ہے یا یہ کہ
بغیر خوف کمی کے دیتا ہے کیونکہ اُسے کسی کا ڈر نہیں کہ اگر بخشش زیادہ کرونگا۔ تو میرے پاس کمی واقع
ہوگی۔ بعض لوگوں کا یہ خیال ہے کہ مَن تَشَاءُ سے مراد اہل جنت ہیں۔ کیونکہ خدا تعالیٰ انکو بلا حساب
مرحمت فرمائیگا جسے نہ شمار کرنیوالا شمار کر سکیگا۔ اور نہ وصف کرنیوالا اُسکا احاطہ کر سکیگا۔ اس مطلب پر
یہ آیت دلالت کرتی ہے فَاُولٰئِکَ یَدخُلُونَ الجَنَّۃَ یُرزَقُونَ فِیهَا بِغَیرِ حِسَابٍ یعنی یہ
لوگ جنت میں داخل ہونگے۔ اور وہاں انکو بے حساب عطا کیا جائیگا۔
اس آیت نے بھی خدا تعالیٰ کی خالقیت۔ رازقیت قادریت غالبیۃ اور رحمت اور وسعت اختیار
کو ثابت کیا اور یہی مطلب یہاں کمال توحید سے ہے۔ وَلِلّٰهِ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَمَا فِی الاَرضِ
وَاِلَی اللّٰهِ تُرجَعُ الاُمُورُ (آل عمران) وَلِلّٰهِ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَمَا فِی الاَرضِ اور اللہ ہی کیواسطے ہے
یا اللہ تعالیٰ ہی کا ہے۔ جو کچھ آسمانوں میں ہے۔ خواہ وہ خود آسمان ہو یا وہ چیزیں جو آسمانوں میں ہیں
مثل ستاروں اور روحانیات اور قوائے فلکیہ و ملکیہ کے وہ سب اُسی کی پیدا کی ہوئی ہیں اسمیں کسی کی شرکت

نہیں ہے اور علی ہذا القیاس جو کچھ زمین پر ہے یا زمین کے نیچے۔ وہ بھی اُسی کی ایجاد کا اثر ہے اور سب اسی کی مملوک ہیں والیہ ترجع الامور اور اُسی کی طرف تمام امور کی رجوع ہے اس کا مطلب کسی نے یوں بیان کیا ہے کہ تمام امور فنا ہو جائینگے اور پھر جزا اور عوض دینے کیلئے بروز قیامت سب کو زندہ کرکے اپنے حضور میں طلب کریگا۔ جس سے علاوہ صفت خالقیت و ملک کے قیامت کے آنے کا بھی ثبوت ہے جو صفت عدالت پروردگار عالم پر دلالت کرتا ہے۔ اس لئے کہ اگر پروردگار کے لئے یہ صفت ثابت نہ کیجائے تو قیامت کا ہونا فضول ہوگا۔

اور بعض نے یہ بیان کیا ہے کہ خدا تعالیٰ نے اپنے بندوں کو دنیا میں بہت سی چیزوں کا بظاہر مالک کردیا ہے مگر بروز آخرت ان سب کی ملکیت ساقط و خارج ہو جائیگی اور صرف قبضہ خدا تعالیٰ جل مجدہٗ باقی رہیگا۔ جیسا کہ خود ہی فرماتا ہے لمن الملک الیوم۔ آج یعنی قیامت کے روز کس کے لئے ملک ہے؟ (یا کس کا ملک) جب کوئی جواب دینے والا نہ ہوگا۔ تو خود ہی فرمائیگا۔ للہ الواحد القہار آج تمام عالم پر اللہ واحد غالب ہی کا قبضہ ہے۔ کوئی اُسکے ساتھ ملک و ملک میں شریک نہیں۔ اگرچہ ظاہری ہی طور پر کیوں نہ ہو۔ اس لئے کہ اس دن تو تمام لوگ نفسی نفسی پکارتے ہونگے کسی کو بھی اپنے ملک و ملک کا خیال ہوسکیگا اور اگر ہو بھی تو موقف حساب میں اُنکو کسی امر پر اختیار ہی کب باقی ہوگا۔ پس جسطرح کہ باطناً اسوقت تمام چیزیں خدا تعالیٰ کی ملکیت میں ہیں اور بظاہر اور لوگ بھی مالک نظر آتے ہیں۔ اُس دن ظاہر و باطن ہر طرح خدا تعالیٰ ہی مالک دکھائی دیگا۔ اور سب اُسی کی مملوک نظر آئینگے

واللہ یحیی ویمیت واللہ بما تعملون بصیر" (آل عمران) واللہ یحیی ویمیت اور اللہ زندہ کرتا اور مار ڈالتا ہے یعنی مارنا جلانا اُسی کے اختیار میں ہے۔ خواہ سفر میں ہو یا حضر میں جب موت کا وقت آجاتا ہے۔ ہرگز اُسکو کوئی ٹال نہیں سکتا کیونکہ جس چیز کو خدا تعالیٰ نے مقدم فرمایا ہے اُسکا موخر کرنیوالا یا جسے موخر کیا ہے اُسکا مقدم کرنیوالا سوائے اُسکے کوئی نہیں اس آیت میں پروردگار عالم نے جہاد سے پیچھے رہجانیکی ممانعت فرمائی ہے یعنی کہ جہاد میں جانا باعث ہلاکت نہیں بلکہ جب موت کا وقت آجاتا ہے تو خواہ جہاد میں جاؤ یا نہ جاؤ بہرحال مرجاؤگے۔ واللہ بما تعملون بصیر اور اللہ تعالیٰ جانتا ہے جو کچھ تم عمل میں لاتے ہو خواہ معصیت کا امر ہو یا طاعت کا۔ اُس سے کوئی شے مخفی نہیں ہے اس جملہ میں ترغیب و ترہیب دونوں ہی موجود ہیں

الحمد للہ الذی خلق السماوات والارض وجعل الظلمات والنور ثم الذین کفروا بربھم یعدلون ھو الذی خلقکم من طین ثم قضی اجلاً واجل مسمی عندہ ثم انتم تمترون وھو اللہ فی السماوات وفی الارض یعلم سرکم وجھرکم ویعلم ما تکسبون (انعام) الحمد للہ الذی خلق السماوات والارض۔ تمام تعریفیں اُس معبود حقیقی کے لئے ثابت ہیں جس نے آسمانوں اور زمین کو پیدا کیا مع تمام اُن عجائب چیزوں کے جو اُنکے اندر

ہیں۔ اور اُسکی وحدانیت و کمالِ قدرت پر دلالت کرتی ہیں۔ بعض مفسرین کا یہ خیال ہے کہ یہ جملہ خبر یعنی
میں امر کے ہے یعنی کہ ایہا الناس تم حمد ادا کرو اُس خدائے واحد کی جس نے آسمانوں اور زمین کو پیدا
کیا اس کلام سے مقصود اظہار کمالِ قدرت ہے اور یہ کہ اُسکی صنعت میں کوئی اُسکا شریک نہیں ہے وجعل
الظلمات والنور اور پیدا کیں تاریکیاں اور روشنی۔ اس سے مقصود رد ہے اُن لوگوں پر جو کہتے
ہیں کہ نور و ظلمت ہی دونوں خدا ہیں۔ نیک کاموں کا فاعل نور ہے اور بد کاموں کا ظلمت (اس فرقہ
کو ثنویہ کہتے ہیں) اور ممکن ہے کہ اس سے مراد جنت و دوزخ ہو یعنی کہ ان دونوں کا بھی وہی فاعل و
جاعل ہے۔ جیسا کہ بعض مفسرین کی رائے ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اس بیان سے اپنا احسان ظاہر
کرتا ہو جو ان دونوں یعنی نور و ظلمت کے پیدا کرنیسے اس نے اپنے بندوں پر کیا۔ کیونکہ جسقدر فوائد
روشنی اور تاریکی سے اُسکے بندوں کو پہنچتے ہیں وہ بیشمار ہیں اور انہیں سے بعض کا بیان پہلے آچکا
بھی ہے۔ پھر خدا تعالیٰ کفار و منکرین پر تعجب کرتے ہوئے کہ باوجود اتنی دلائل اور اتنی نشانیوں کے بھی لوگ
خدائے واحد کی توحید کا اقرار نہیں کرتے اور شرک میں مبتلا ہوتے ہیں فرماتا ہے ثم الذین کفروا
بربھم یعدلون " پھر بھی وہ لوگ جو منکر خدائے واحد ہیں اپنے پالنے والے کے ساتھ اوروں
کو برابر سمجھتے ہیں اور اصلی معبود کو چھوڑ کر یا اُسکے ساتھ مخلوقات کی بھی عبادت کرتے ہیں ھو الذی
خلقکم من طین وہ خالق یکتا ہے جس نے تمکو مٹی سے پیدا کیا۔ باوجودیکہ مٹی ایک بیجان چیز ہے
اُسمیں خود قوت نمو نہیں ہے مگر اسے اسطرح کی ترکیب دی کہ اُسمیں قوت نمو بھی پیدا ہو گئی قوت
حرکت بھی اُسے حاصل ہو گئی اور وہ ترکیب کے بعد ایک عجیب زندہ مصنوع بنگئی جسکی حکمتوں کا احصا
ناممکن ہے!! اگرچہ دراصل مٹی سے بلا واسطہ حضرت آدمؑ ہی پیدا ہوئے تھے۔ مگر چونکہ مخاطب انسانوں کی
لئے وہی اصل ہیں اور انہیں کی نسل سے یہ انسان ہیں اس لئے خدا تعالیٰ نے سب کی طرف خطاب
کرکے فرمایا کہ تمکو خدا نے مٹی سے پیدا کیا یعنی ابتدا اور اصل تمہاری مٹی سے ہے ثم قضیٰ اجلاً
واجلٌ مسمّیٰ عندہ پھر اُسنے ایک مدت زندگی مقرر کردی (کہ اتنے دنوں تک دنیا میں ہوگے)
اور ایک مدت اُسکے نزدیک مقرر ہے!! ان دونوں مدتوں کے متعلق بعض کا تو یہ خیال ہے کہ
ایک سے مراد مدت زندگی زمانہ تک ہے اور دوسرے سے موت سے لیکر روز بعث و نشر تک۔
اور بعض کی یہ رائے ہے کہ اول سے مراد زندگانی دنیا ہے اور دوسرے سے مراد زندگانی آخرت
ہے۔ جو دائم ہے اور اُسکے لئے فنا و زوال نہیں۔ اور بعض کا یہ خیال ہے کہ اول سے مراد اجل نوم
ہے کیونکہ اس حالت میں انسان کی ایک روح قبض ہو جاتی ہے مگر پھر عود کر آتی ہے اور دوسرے
سے مراد اجل موت ہے ثم انتم تمترون۔ پھر بھی اے کفار تم شک ہی کرتے ہو کہ بعد البعث
وحشر و نشر نہ ہوگا۔ باوجودیکہ پیدا ہونا اور مرنا اپنا دیکھتے ہو جو کافی دلیل اس امر کی ہے کہ جو اول
امر میں پیدا کرنے اور مار ڈالنے پر قادر ہے وہ دوبارہ بھی مرنے کے بعد زندہ کر سکتا ہے۔

قل لمن ما فی السماوات والارض قل اللہ کتب علیٰ نفسہ الرحمۃ لیجمعنکم
الیٰ یوم القیامۃ لاریب فیہ الذین خسروا انفسہم فہم لا یؤمنون ولہ ما سکن
فی اللیل والنہار وھو السمیع العلیم قل اغیر اللہ اتخذ ولیا فاطر السماوات
والارض وھو یطعم ولا یطعم قل انی امرت ان اکون اول من اسلم ولا تکونن
من المشرکین" (انعام)

قل لمن ما فی السماوات والارض۔ اے محمدؐ ان مشرکین سے کہو۔ کہ جو کچھ آسمانوں اور زمین میں ہے وہ کس کا ہے اور کس نے ان تمام چیزوں کو پیدا کیا ہے؟ پس اگر وہ کہیں یہ سب کچھ اللہ کا پیدا کیا ہوا ہے قل للہ تو تم بھی کہو کہ ہاں اللہ تعالیٰ کی ملک میں سب چیزیں ہیں۔ اسی کو انہیں تصرف کا حق حاصل ہے۔ کتب علیٰ نفسہ الرحمۃ اس نے لکھ لی ہے اپنے اوپر رحمت یعنی اپنے نفس پر اُسنے رحمت کو لازم کر لیا ہے کہ باوجود گناہ دیکھنے کے بندوں کو مہلت دیتا ہے تاکہ اب بھی توبہ کریں اور اپنے افعال سے باز آئیں۔ یا یہ کہ امت محمدیہ کے لئے اس نے رحمت کو لازم کر لیا ہے کہ ان پر مثل اور امم سابقہ کے عذاب نہ کریگا۔ لیجمعنکم الیٰ یوم القیامۃ ضرور تمکو قیامت کے دن جمع کریگا۔ اور اس روز زندہ کر کے تم سے حساب سمجھیگا۔ یا کہ قیامت تک تمکو مہلت دی ہے اور تمہارے جمع کرنیکی تاخیر اُسوقت تک کیجائیگی لاریب فیہ اسمیں کچھ شک نہیں ہے۔ اس کے بعد فرماتا ہے کہ الذین خسروا انفسہم فہم لا یؤمنون۔ جن لوگوں نے اپنے نفس کو نقصان پہنچایا۔ یعنی کفر اور معصیت کیوجہ سے اپنی جانوں کو تباہی میں ڈالا ہے۔ وہ ایمان نہ لائینگے۔ چاہو کتنے ہی دلائل و براہین انکے سامنے بیان کرو۔ اسکے بعد پھر اپنی مالکیت اور دیگر صفات کو بیان فرماتا ہے ولہ ما سکن فی اللیل والنہار اُسی کیلئے ہے جو رات اور دن میں داخل ہوتا ہے یعنی جس شے پر رات اور دن کا مرور ہوتا ہے وہ خدا ہی کی پیدا کی ہوئی اور اسی کی مملوک ہے اس سے پہلے تو خدا تعالیٰ نے آسمان اور زمین کی چیزوں کو اپنا مملوک بنایا اور یہاں رات اور دن کی چیزوں کو جس سے یہ بات پیدا ہوئی کہ عالم کی تمام چیزیں دو ہی حالتیں رکھتی ہیں۔ ایک مکانیت اور دوسری زمانیت تو خواہ اشیائے عالم مکانی ہوں۔ یا زمانی ہوں۔ دونوں ہی مالک مطلق پروردگار عالم کی ہیں۔ اس بیان سے تمام ممکنات کا حصر ہو گیا۔ بعض لوگوں نے یہ بھی کہا ہے کہ اس جملے کے یہ معنی ہیں کہ خدا تعالیٰ کی مملوک ہے وہ شے جو رات میں ساکن اور دن میں متحرک ہو۔ (یہ اس لحاظ سے کہ دن طلب قوت و معاش کا وقت ہے اور رات آرام کا) مگر لفظ متحرک یا تحرک کو بقرینہ ذکر ضد چھوڑ دیا گیا ہے۔ واللہ اعلم

قل اغیر اللہ اتخذ ولیا۔ کہو اے محمدؐ کہ سوائے اللہ کے کسی اور کو میں اپنا مالک اور مولیٰ قرار دوں۔ جیسے تم بتوں کو اپنا مالک اور مولیٰ بناتے ہو؟ فاطر السماوات والارض جو آسمانوں

اور زمین کا پیدا کرنیوالا ہے یعنی ایسے معبود حقیقی کو جسکی یہ صفت ہو چھوڑکر اور وں کو اپنا مالک سمجھوں ؟ ہرگز ایسا نہ ہوگا۔ وھو یطعم ولا یطعم وہی روزی دیتا ہے اور اُسے کسی سے روزی لینے کی ضرورت نہیں ہے وہ مستغنی بالذات ہے۔ اسی کے سب محتاج ہیں اور وہ کسی کا محتاج نہیں پس کیونکر اسکے سوا کوئی قابل پرستش ہوسکتا ہے قل انی امرت ان اکون اول من اسلم کہدو اے محمد کہ مجھے خدا کا حکم ملا ہے کہ میں پہلا وہ شخص ہوں۔ جسنے حکم خدا کی اطاعت کی اور اُس کے احکام پر راضی ہوا۔ ولا تکونن من المشرکین اور مجھے حکم خدا ملا ہے کہ ہرگز میں مشرکین میں داخل نہ ہوں۔ بلکہ اُن سے الگ رہوں۔

وان یمسسک اللہ بضر فلا کاشف له الا هو وان یمسسک بخیر فهو علی کل شیء قدیر وهو القاهر فوق عباده وهو الحکیم الخبیر

وان یمسسک اللہ بضر فلا کاشف له الا هو۔ اس آیت میں خداتعالی اپنے اختیار اور کمال قدرت کو ظاہر فرماتا ہے اور اسی کے ساتھ اپنی حکمت اپنے علم اور اپنے غلبہ و اقتدار کو بیان کرتا ہے۔ فرماتا ہے کہ اگر اللہ تعالی تمکو کسی قسم کی تکلیف بیماری۔ فقر۔ یا مُصیبت پہنچائے تو اسکا دُور کرنے اور ہٹانے والا سوائے اُسکے کوئی نہیں۔ کیونکہ کسی دوسرے کو یہ اقتدار نہیں کہ خُدائی حکم کو ٹال سکے۔ یا اُسکا مقابلہ کرکے اسکی بلا کو روک دے۔ وان یمسسک بخیر اور اگر تمکو کسی قسم کی بھلائی پہنچائے۔ مثلاً روزی میں وسعت کردے یا بدن میں صحت عطا کرے۔ یا آسائش دنیا کو تمہیں عنایت فرمائے تو اسمیں اُسکے لئے کوئی دشواری نہیں اور نہ اُسے کوئی روک ہی سکتا بلکہ فهو علی کل شیء قدیر وہی ہر شے پر قادر ہے چاہے بمصلحت کسی کو تکلیف پہنچائے یا بحکمت کسی کو آرام۔ وهو القاهر فوق عباده۔ اور وہی معبود حقیقی اپنے بندوں پر غالب اور قادر ہے اور وہ سب اُس کے تحت حکم ہیں وهو الحکیم الخبیر اور باوجود اسکے جو کچھ وہ کرتا ہے حکمت و تدبیر کے ساتھ کرتا ہے نہ یہ کہ قدرت حاصل ہونے کی وجہ سے جا و بیجا جسے چاہے نفع پہنچائے یا جسے چاہے نقصان پہنچائے۔ بلکہ وہ واقعیت امر پر مطلع ہے اور ہر قسم کی حکمت و تدبیر سے باخبر ہے۔ اس لئے تمام کام باحکمت و تدبیر ہی کرتا ہے نہ اُسکے برخلاف۔

ان اللہ فالق الحب والنوی یخرج الحی من المیت ومخرج المیت من الحی ذلکم اللہ فانی تؤفکون فالق الاصباح وجعل اللیل سکنا والشمس والقمر حسبانا ذلک تقدیر العزیز العلیم وهو الذی جعل لکم النجوم لتهتدوا بها فی ظلمات البر والبحر قد فصلنا الآیات لقوم یعلمون وهو الذی انشأکم من نفس واحدة فمستقر ومستودع قد فصلنا الآیات لقوم یفقهون۔ وهو الذی انزل من السماء ماء فاخرجنا به نبات کل شیء فاخرجنا منه خضرا نخرج منه حبا متراکبا

ومن النخل من طلعها قنوان دانیة وجنات من اعناب والزیتون والرمان
مشتبها وغیر متشابه انظروا الی ثمره اذا اثمر وینعه ان فی ذلک لایات
لقوم یومنون وجعلوا للہ شرکاء الجن وخلقهم وخرقوا له بنین وبنات بغیر علم
سبحانه وتعالی عما یصفون بدیع السماوات والارض انی یکون له ولد ولم
تکن له صاحبة وخلق کل شیء وهو بکل شیء علیم ذالکم اللہ ربکم لا اله الا هو خالق
کل شیء فاعبدوه وهو علی کل شیء وکیل (انعام) ان اللہ فالق الحب والنوی
بیشک خدا تعالی دانے اور گٹھلی کا شگافتہ کرنے اور انمیں سے نباتات اور اشجار پیدا کرنیوالا ہے۔ حالانکہ
دانہ اور گٹھلی خشک ہوتی ہے پھر بھی اپنی قدرت کاملہ سے انہیں قوت نامیہ مرحمت فرماتا ہے۔ جس سے
سبز سبز پتیوں اور تر و تازہ شاخوں والے نباتات اُن سے ظاہر ہوں جو اُسکی کمال صنعت پر
دلالت کرتے ہیں یخرج الحی من المیت ومخرج المیت من الحی۔ زندہ یعنی نباتات
کو مُردہ یعنی خشک دانوں اور گٹھلیوں سے پیدا کرتا ہے اور مُردہ کو زندہ سے یعنی پھر انہیں نباتات
سبز و شاداب سے خشک اور بیجان دانے پیدا کرتا ہے یا یہ کہ جیسا سابق میں بیان ہوا۔ نطفہ سے
حیوانات اور حیوانات سے نطفہ پیدا کرتا ہے یا کافر سے مومن اور مومن سے کافر نکالتا ہے فذالکم
اللہ فانی تؤفکون۔ پس وہی تمہارا اللہ ہے پھر تم کدھر بھٹکے جاتے ہو۔ اور کیوں ایسے ایسے براہین
و دلائل کے دیکھنے کے بعد بھی گمراہی اختیار کرتے ہو۔ فالق الاصباح تاریکی شب سے صبح کی عمود کو نکالتا
ہے اگر وہ چاہتا۔ تو ہمیشہ رات ہی رہتی۔ وجعل اللیل سکنا اور رات کو سکون و آرام کے لئے بنایا تاکہ
دن کے کاموں سے جو تھکن پیدا ہوئی ہے۔ اُسے رات میں آرام لیکر دفع کرو۔ والشمس والقمر
حسبانا اور سورج اور چاند کو بحساب و اندازہ معین جاری کیا ہے اور انہیں پر رات اور دن کا مدار
رکھا ہے چاند کیلئے ۲۸ روز کی تقریباً سیر مقرر کی ہے اور سورج کے لئے تقریباً تین سو پینسٹھ دن
کی ذالک تقدیر العزیز العلیم اور صبح کا روشن کرنا اور رات کو محل سکون و آرام قرار دینا اور آفتاب
و ماہتاب کو بحساب مقرر چلانا ایک غالب قادر اور علم والے کی تقدیر ہے جو مصالح خلق سے بخوبی واقف
ہے هو الذی جعل لکم النجوم لتهتدوا بها فی ظلمات البر والبحر۔ اسی نے تمہارے
نفع کے لئے۔ ستارے پیدا کئے تاکہ تم انکی روشنی سے میدان اور دریا کی تاریکیوں میں ہدایت پاسکو۔ کیونکہ
یہ ستارے بعضے مشرق میں ہیں بعضے مغرب میں۔ بعض چلنے والے کے سامنے ہوتے ہیں۔
اور بعض دائیں یا بائیں بہر صورت اُن سے آدمی راہوں کا پتہ چلا سکتا ہے۔ جیسا کہ لوگ جدی۔
شعری عیوق۔ ثریا سہیل یمنی وغیرہ سے راہ چلنے میں بہت کچھ مدد لیتے ہیں قد فصلنا الایات
لقوم یعلمون بیشک ہم نے نشانیاں اپنے وجود اور اپنی قدرت کی بہ تفصیل بیان کردیں ان لوگوں

کے لیئے جو جانتے اور فکر کرتے ہیں (تخصیص صرف اس لیئے ہے کہ بیان و تفصیل انہیں لوگونکو مفید
ہوتی ہے جو غور و فکر کرتے ہیں نہ غافلونکو) وھو الذی انشاکم من نفس واحدۃ وہی وہ
خالق و صانع ہے جس نے تم سب کو ایک ہی نفس یعنی آدمؑ سے پیدا کیا ہے کیونکہ اول مخلوق انسانی
حضرت آدم ہیں انکے بعد جناب حوا پیدا کیگئی ہیں اور ان سے باقی انسان فمستقر و مستودع
پس بعض تو تم میں سے رحم میں ٹھیر ائے ہوئے ہیں یا روئے زمین پر اور بعض زیر زمین سپرد کر دیئے
گئے ہیں تا کہ قیامت کے دن نکالے جائیں قد فصلنا الایات لقوم یفقھون بیشک ہم نے
تفصیل سے اپنے وجود و قدرت کی دلیلیں سمجھنے والوں کے لیئے بیان کر دیں۔ وھو الذی انزل
من السماء ماء فاخرجنا بہ نبات کل شیٔ وہی ایسا ہے جس نے بلندی سے مینہ برسایا
(پھر غائب سے متکلم کیطرف التفات فرمائے کہتا ہے کہ) پس ہمنے اس سے ہر قسم کے نباتات پیدا کیئے
یعنی اُسی مینہ کے ذریعے سے ہر چیز اوگائی جو حیوانات وحوش و طیور و انسان و حشرات الارض وغیرہ
کے لیئے غذا بن سکے فاخرجنا منہ خضرا پھر ہمنے اُسی مینہ سے سبز نباتات اور تر و تازہ پیدا کی
(خضر سے مراد وہ نبات ہے جو دانہ سے پھوٹ کر پیدا ہوتی ہے) نخرج منہ حبا متراکبا جس سے ہم
تہ بتہ دانے نکالتے ہیں یعنی اسی سبز نبات سے جو پہلے دانے سے اوگی ہے۔ بالیاں پیدا کرتے ہیں جنمیں
تہ بتہ دانے ہوتے ہیں ومن النخل من طلعھا قنوان دانیۃ اور پیدا کرتا ہے درخت خرمہ سے اُسکے خوشے
سے گچھے دانیۃ جنکا لینا اور حاصل کرنا آسان ہوتا ہے۔ وجنات من اعناب اور باغہائے
انگور کے یعنی ہم نے اُسی مینہ سے انگور کے باغ پیدا کیئے والزیتون والرمان اور ہمنے اُسی مینہ سے
زیتون اور انار پیدا کیئے جو تم لوگوں کی نہایت عمدہ غذا اور دوا ہیں مشتبھا وغیر متشابہ جو درخت
کے لحاظ سے متشابہ الصورت ہیں اور ذائقہ کے لحاظ سے مختلف ہیں یا یہ کہ ہم جنس اور غیر جنس
یعنی ہر ایک صنف ان دونوں کی آپسمیں متشابہ اور ہم صورت اور دوسری صنف سے مخالف ہے
یا یہ کہ بعض انہیں سے ہیئتہ و صورت اور لذت و ذائقہ میں متشابہ ہیں اور بعض غیر متشابہ۔
انظروا الی ثمرہ تمکو لازم ہے کہ دیکھو کہ کسطرح ان درختوں میں پھل لگتے ہیں وینعہ اور
کسطرح پختہ ہوتے ہیں اور کیا کیا انتظامات انکے واسطے معین کیئے گئے ہیں حاصل یہ ہے کہ ان
کی حالتونکو اول سے آخر تک دیکھو اور ان سے عبرت حاصل کرو تو تمہیں معلوم ہوگا کہ کیسی کیسی
حکمتیں انمیں ودیعت کیگئی ہیں اور کیسی قدرت کاملہ کا ظہور ان سے ہوتا ہے کیونکہ یہی وہ
حالتیں اور تغیرات ہیں جو تمکو اس امر کے اقرار پر مجبور کرینگے کہ انکا کوئی نہ کوئی خالق و مدبر ضرور
ہے ان فی ذلکم لایات لقوم یؤمنون بیشک ان تمام چیزوں میں ایمان لانے
والوں کے لیئے نشانیاں ہیں جنہیں دیکھکر اُن لوگوں کے دلوں میں ایمان اور یقین حاصل

ہوتا ہے وجعلوا للہ شرکاء الجن وخلقھم (دیکھو تو کیسی عجیب بات ہے کہ) ان مشرکین نے جنوں کو یعنی فرشتوں کو خدا کا شریک ٹھیرایا ہے۔ حالانکہ خدا تعالیٰ نے انکو پیدا کیا ہے اور وہ کسی چیز کو پیدا نہیں کر سکتے۔ پھر کیونکر وہ خدا تعالیٰ کے شریک ہو سکتے ہیں۔ علاوہ ازیں جو کہ مخلوق ہے وہ خالق کے درجے میں کیونکر آسکتا ہے۔ وخرقوا لہ بنین وبنات بغیر علم اور ان مشرکین نے اُسکے لئے افترا و بہتان کے طور پر بے جانے بوجھے بیٹے اور بیٹیوں کی بھی تجویز کر دی سبحانہ وتعالیٰ عما یصفون پاک ہے اور برتر ہے خدا تعالیٰ ان امور سے جنہیں یہ لوگ بیان کرتے ہیں یعنی ہرگز اُسکے بیٹے یا بیٹیاں نہیں ہیں بدیع السماوات والارض وہ آسمانوں اور زمین کا پیدا کرنے والا ہے انی یکون لہ ولد ولم تکن لہ صاحبۃ کہاں اُسکے اولاد ہو سکتی ہے۔ حالانکہ اُس کی کوئی بیوی ہی نہیں وخلق کل شیء اُسی نے ہر چیز کو پیدا کیا ہے وھو بکل شیء علیم اور اسی کو ہر شے کا علم ہے ذالکم اللہ ربکم وہی اللہ تمہارا رب اور خالق ہے۔ جس نے ان تمام چیزوں کو پیدا کیا ہے لا الہ الا ھو اس کے سوا کوئی مستحق عبادت نہیں ہے خالق کل شیء پھر تاکیداً فرمایا کہ وہی ہر چیز کا پیدا کرنیوالا ہے۔ خواہ جسم ہو یا جسمانی۔ مکان ہو یا مکانی فاعبدوہ پس تم لوگ اُسی کی عبادت کرو اور بتوں اور ستاروں کی عبادت کو چھوڑ دو کیونکہ استحقاق عبادت اسی کو ہے وھو علی کل شیء وکیل اور وہی ہر شے کا حافظ و مدبر و نگہبان ہے الا ان آیتوں میں خدا تعالیٰ نے دلیلیں اور عبرتیں اور نصیحتیں۔ اور اپنی قدرت کے آثار۔ اور حکمت کے نمونے سب کچھ بیان فرما دیئے ہیں۔ کاش اہل دُنیا غور کریں۔

قل من یرزقکم من السماء والارض ام من یملک السمع والابصار ومن یخرج الحی من المیت ویخرج المیت من الحی ومن یدبر الامر فسیقولون اللہ فقل افلا تتقون فذالکم اللہ ربکم الحق فماذا بعد الحق الا الضلال فانی تصرفون" (یونس) قل من یرزقکم من السماء والارض اس آیت میں خدا تعالیٰ دلائل توحید و بعثت و حشر کو بیان فرماتا ہے اور نہایت نرم لہجے میں سمجھاتا ہے کہ ایسے معبود و خالق کے ہوتے ہوئے دوسرا کوئی قابل پرستش نہیں ہو سکتا خواہ علویات سے ہو یا سفلیات سے۔ روحانیات سے ہو یا جسمانیات سے اور نیز یہ اسی کو اختیار پھر زندہ کرنیکا ہے جس نے اول مرتبہ پیدا کیا اور پھر مار ڈالا ہے۔ مطلب آیت کا یہ ہے کہ کہو اے محمدؐ ان کفار و مشرکین سے کہ تمکو آسمان سے مینہ برسا کر اور زمین سے غلہ اور میوہ اور نباتات اُگاکے روزی کون پہنچاتا ہے کیا یہ تمہارے مصنوعی معبود ایسا کرتے ہیں یا اللہ تعالیٰ؟ ام من یملک السمع والابصار اور کون کان اور آنکھ کا مالک ہے کہ انہیں قوت سامعہ اور قوت باصرہ پیدا کرتا ہے؟ ومن یخرج الحی من المیت اور کون مُردہ سے زندہ کو نکالتا ہے یعنی کافر سے مومن پیدا کرتا ہے۔ یا یہ

کہ مردہ شے سے زندہ کو پیدا کرتا ہے۔ مثلاً نطفہ سے یا مٹی سے انسان وحیوانات کو خلق فرماتا ہی؟ ومن یخرج المیت من الحیّ اور کون زندہ سے مردہ کو نکالتا ہے یعنی زندگی سے موت دیتا ہے یا مومن سے کافر پیدا کرتا ہے؟ ومن یدبّر الامر اور کون آسمان وزمین کے کاموں کا انتظام کرتا ہے؟ کیا کسی اور میں بھی یہ قوتیں ہیں؟ فسیقولون اللہ پس تمہارے اس سوال پر عنقریب یہ لوگ یہی جواب دینگے کہ اللہ تعالیٰ ہی یہ سب کام کرتا ہے اور اسی میں یہ قوتیں ہیں فقل افلا تتقون تو کہو (اے محمدؐ) کہ کیا تم اسقدر سمجھنے پر بھی خدا سے ڈرتے نہیں اور اس کے ساتھ اوروں کو شریک عبادت کرتے ہو اور قیامت کے آنے کے منکر ہو۔ فذٰلکم اللہ ربکم وہی تمہارا پروردگار ہے جو آسمان وزمین سے روزی اُتارتا اور کان اور آنکھ کا مالک اور مدبّر عالم اور مُردہ سے زندہ اور زندہ سے مُردہ کو نکالتا ہے فماذا بعد الحق الا الضلال۔ پس حق کو چھوڑنے کے بعد سوائے گمراہی کے اور کچھ نہیں ہے یعنی تم لوگ حق کو چھوڑ کر گمراہی میں پڑتے جاتے ہو۔ فانّی تصرفون تو کس طرف حق سے عدول کرکے جاتے ہو۔ اور باوجود دلائل توحید کے کیوں ان سے مُنہ موڑتے ہو۔ سمجھو اور راہ حق اختیار کرو۔

اولم یروا الی ما خلق اللہ من شیٔ یتفیؤ ظلالہ عن الیمین والشمائل سُجّداً للہ وھم داخرون وللہ یسجد ما فی السمٰوات وما فی الارض من دابۃ والملٰئکۃ وھم لا یستکبرون یخافون ربھم من فوقھم ویفعلون ما یؤمرون" (نحل) اولم یروا الی ما خلق اللہ من شیٔ۔ جو لوگ کہ وحدانیت خدا تعالیٰ کا انکار کرتے اور اُس کے نبی کو جھٹلاتے ہیں کیا انہوں نے دیکھا نہیں جو خدا تعالیٰ نے سایہ دار چیزیں پیدا کیں یتفیؤ ظلالہ عن الیمین والشمائل سُجّداً للہ جنکے سائے جھکتے ہیں دائیں اور بائیں درانحالیکہ خدا تعالیٰ کو سجدہ کرتے ہوتے ہیں۔ یعنی کہ جب آفتاب بلند ہوتا ہے تو ہر چیز کا سایہ دائیں طرف پڑتا ہے پھر پیچھے کیطرف آجاتا ہے اور جب غروب کا آفتاب آتا ہے تو بائیں طرف سایہ پڑنے لگتا ہے اور اس گردش ودوران میں سایہ مطیع خداوند تعالیٰ ہے اور مسخّر ہے کہ جدھر چاہتا ہے اسیطرف اسکو پھیرتا ہے اور یہی اطاعت وانقیاد اُسکی سجدہ ہے کیونکہ جسطرح ہر شئے کی تسبیح اُسکے مناسب ہوتی کسی کی تسبیح زبانی ہے اور کسی کی تسبیح شانی۔ اُسیطرح سجدہ بھی ہر ایک کا مختلف ہے کسی کا سجدہ سر سے ہے۔ اور کسی کا اُس حالت کے ظہور سے جو اطاعت انقیاد پر دلالت کرتی ہے اس لئے کہ سجدہ دراصل اظہار اطاعت ہی کا نام ہے وھم داخرون اور یہ سب خدا تعالیٰ کی جناب میں ذلت اور عاجزی کے ساتھ کھڑے ہیں یعنی کہ وہ جناب ایسی ہے جسمیں ہر ایک کو اپنی عاجزی ظاہر کئے ہوئے بغیر چارہ نہیں کیونکہ وہی سلطان السلاطین۔ رب الارباب اور ملک الملوک ہے۔ اور

انکا عاجزی ظاہر کرنا صرف اُنکی حالتوں سے معلوم ہوتا ہے کیونکہ انہیں سے کوئی ایسا نہیں جو اپنا
محتاج ہونا کسی خالق اور مدبر کیطرف نہ بتاتا ہو۔ جس کے بغیر انکا وجود و بقا نہیں ہو سکتا۔ واللہ
یسجد ما فی السماوات وما فی الارض من دابۃ۔ اور خدا ہی کو سجدہ کرتے ہیں
تمام وہ موجودات جو آسمانوں میں ہیں اور جو زمین پر چلنے والے ہیں۔ والملئکۃ اور فرشتے تک
بھی اسکو سجدہ کرتے ہیں۔ باوجودیکہ اُنکی عظمت بہ نسبت باقی مخلوقات کے بسبب تجرد اور عدم تعلقات
جسمانیہ کے زیادہ ہے لیکن اُنکو بھی خدا تعالیٰ کی جناب میں سجدہ کرنیکے سوا چارہ نہیں کیونکہ وہ
بھی اسی کے پیدا کئے ہوئے اور اسی کے محتاج ہیں۔ وھم لا یستکبرون اور وہ سجدہ کرنے اور
خدا تعالیٰ کی عبادت سے تکبر کبھی نہیں کرتے بلکہ نہایت خضوع و خشوع سے اُسکی بندگی میں
مصروف ہیں!! اسمیں اشارہ اس بات کی طرف ہے کہ حضرت انسان جو بہمہ وجوہ ذلیل و خوار
ہیں گندیدہ نطفے سے بنائے گئے ہیں۔ خون حیض انکی غذا ہوا ہے۔ نو مہینے تک ماں کے
رحم میں بند رہے ہیں۔ پھر نہایت ذلت کے ساتھ متولد ہوئے اور خون مستحیل دو سال تک
پیتے رہے اُسپر بھی وہ نخوت ہے کہ اللہ اکبر نیچے زمین پر ٹکتے ہی نہیں۔ نہ عبادت سے کام ہے
نہ طاعت سے۔ اور فرشتے جو ان تمام باتوں سے مبرا ہیں انکو کسیقدر زیبا تھا۔ اگر عبادت سے
استنکاف و انکار کرتے لیکن وہ ہمہ دم سربسجود و مطیع فرمان الٰہی ہیں۔ افسوس ہے اس انسان خاکی
کی حالت پر۔ یخافون ربھم من فوقھم وہ فرشتے خدا سے ڈرتے بھی ہیں جو ان سے
عالی و متعالی ہے یا یہ کہ وہ فرشتے جو اہل زمین سے بدرجہا فوقیت رکھتے ہیں خدا تعالیٰ سے ڈرتے
رہتے ہیں بخلاف حضرت انسان کے۔ ویفعلون ما یؤمرون اور وہی کرتے ہیں جو اُنکو
حکم دیا جاتا ہے۔ بخلاف حضرت انسان کے کہ ہر دم مخالفت خدا پر تلے رہتے ہیں اس آیت میں
آدمیوں کو نہایت عمدہ پیرایہ میں خدا تعالیٰ نے نصیحت فرمائی ہے۔ کاش یہ اُسے سمجھیں بھی۔
تنزیلا ممن خلق الارض والسماوات العلیٰ۔ الرحمان علی العرش استوی
لہ ما فی السماوات وما فی الارض وما بینہما وما تحت الثریٰ وان تجہر بالقول
فانہ یعلم السر واخفی اللہ لا الٰہ الا ھو لہ الاسماء الحسنیٰ (طٰہٰ) تنزیلا ممن
خلق الارض والسماوات العلیٰ یہ قرآن اسکا نازل کیا ہوا ہے جسنے زمین کو پیدا
کیا اور بلند آسمانوں کو۔ کسی آدمی کا بنایا ہوا نہیں ہے الرحمان علی العرش استویٰ
وہی بڑا رحم کرنیوالا ہے اور عرش پر غالب ہے۔ یعنی اپنے ملک و سلطنت پر۔ اور اگر عرش سے
مراد علم ہو تو یہ مطلب ہوگا۔ کہ اُسی کو تمام چیزونکا علم حاصل ہے لہ ما فی السماوات وما فی
الارض وما بینہما وما تحت الثریٰ۔ اُسی کے ملک اور قبضہ میں ہے اور اسی کا مخلوق
ہے جو کچھ آسمانوں میں ہے اور جو کچھ زمین پر ہے اور جو ان دونوں کے درمیان ہے اور جو کچھ زمین

کے اندر ہے خزانوں اور اسوات وغیرہ سے - وان تجھر بالقول فانہ یعلم السر و اخفی
اے رسول ہمارے اگر تم بلند آواز سے بولو یا پست آواز سے خدا تعالیٰ تو اُسے بھی جانتا ہے -
جو آہستہ کوئی بات کسی سے کہی جائے اور اُسے بھی جسے صرف دل میں لایا جائے مطلب یہ ہے
کہ صرف بلند آواز ہی کی بات کو نہیں خدا تعالیٰ نہیں جانتا - بلکہ آہستہ سے آہستہ اور مخفی سے مخفی راز
کو بھی جانتا ہے الله لا اله الا ھو له الاسماء الحسنیٰ اللہ کے سوا کوئی قابل عبادت
نہیں ہے اسی کیلئے اسماء حسنیٰ ہیں جو اسکی وحدانیت پر دلالت کرتے ہیں یا یہ کہ جو اچھے معنوں والے
ہیں - رسول خدا ص سے منقول ہے کہ خدا تعالیٰ کے ننانوے نام ہیں جو انکو احصا کریگا جنت میں داخل
ہوگا "جنکا ذکر سابق میں آچکا ہے -

ان الله لعفو غفور - ذالک بان الله یولج اللیل فی النھار و یولج النھار
فی اللیل و ان الله سمیع بصیر ذالک بان الله ھو الحق و ان ما یدعون
من دونه ھو الباطل و ان الله ھو العلی الکبیر الم تر ان الله انزل من السماء
ماء فتصبح الارض مخضرۃ ان الله لطیف خبیر له ما فی السماوات و ما فی
الارض و ان الله لھو الغنی الحمید الم تر ان الله سخر لکم ما فی الارض
و الفلک تجری فی البحر بامرہ و یمسک السماء ان تقع علی الارض الا باذنه
ان الله بالناس لرؤف رحیم و ھو الذی احیاکم ثم یمیتکم ثم یحییکم ان
الانسان لکفور ؕ (سورہ حج) ان الله لعفو غفور بیشک خدا تعالیٰ معاف کرنیوالا
اور بخشنے والا ہے - جبکہ آدمی بعد معصیت کے اُسکی طرف رجوع کرے - اس آیت میں خدا تعالیٰ
اپنی رحمت کا ذکر فرماتا ہے اور گناہگاروں کو امید دلاتا ہے کہ اگر وہ معافی چاہینگے تو انکی بخشش
ہوسکیگی ذالک بان الله یولج اللیل فی النھار و یولج النھار فی اللیل اس آیت
میں اپنی قدرت اور اپنے اختیار سے اس پر دلیل پیش کرتا ہے جیسے پہلے بیان کیا ہے مطلب
آیت کا یہ ہے کہ یہ اسوجہ سے کہ خدا تعالیٰ ہی رات کو دن میں اور دنکو رات میں داخل کرتا ہے -
یعنی کبھی دنکو گھٹا کر رات کا حصہ طولانی کردیتا ہے اور کبھی رات کو گھٹا کر دن کا حصہ طولانی کردیتا
ہے و ان الله سمیع بصیر - اور بیشک خدا تعالیٰ سمیع و بصیر ہے - ایمان والوں کی دعاؤ
کو سنتا اور انکی حالتونکو جانتا ہے یا یہ کہ ہر امر کی اُسی کو اطلاع ہے ذالک بان الله ھو الحق
یہ اسوجہ سے ہے کہ اللہ تعالیٰ ہی حق والا اور اپنے قول و فعل میں سچا ہے یا یہ کہ وہی صفات تعظیم
میں یکتا ہے اور جو کوئی اُن صفات کا اعتقاد رکھتا ہے - وہ حق پر ہے و ان ما یدعون من دونه
ھو الباطل اور یہ کہ جسے یہ کفار اپنا معبود کہتے ہیں باطل ہے کیونکہ نہ وہ نفع پہنچا سکتا ہے اور نہ نقصان
و ان الله ھو العلی الکبیر اور یہ کہ بیشک خدا تعالیٰ تمام چیزوں سے بالاتر اور بزرگ ہے سب

چیزیں اُسکے مقابلہ میں حقیر و صغیر ہیں۔ الم تر ان اللہ انزل من السماء ماء کیا تمہیں معلوم نہیں کہ خدا تعالیٰ ہی نے بلندی سے مینہ برسایا۔ نہ کسی اور نے جیسے کفار اپنا معبود کہتے ہیں فتصبح الارض مخضرۃ جس سے زمین سرسبز ہو جاتی ہے اور نباتات پیدا ہو جاتے ہیں ان اللہ لطیف خبیر بیشک خدا تعالیٰ ہی لطیف و خبیر ہے یعنی اپنے افعال میں لطیف ہے۔ یا یہ روزی پہنچانے میں مہربان ہے اور لوگوں کے حالات کی خبر رکھنے والا ہے له ما فی السماوات وما فی الارض آسمانوں اور زمین میں جو کچھ ہے وہ اُسیکا ہے اور وہی انمیں تصرف کا اختیار رکھتا ہے۔ وان اللہ لھو الغنی الحمید اور بیشک خدا تعالیٰ ہی کسی کا محتاج نہیں اور اپنے افعال و صفات کے سبب قابل حمد و ستائش ہے۔ الم تر ان اللہ سخر لکم ما فی الارض جمیعاً کیا تمہیں معلوم نہیں کہ خدا تعالیٰ ہی نے تم لوگوں کے لئے زمین کی تمام چیزوں کو مسخر کر دیا ہے حیوانات ہوں خواہ نباتات اور خواہ جمادات عناصر ہوں یا مرکبات جن سے تم اپنی غرضیں نہایت آسانی کے ساتھ پوری کر سکتے ہو۔ والفلک تجری فی البحر بامرہ اور دریا میں کشتی بھی اُسی کے حکم سے چلتی ہے اگر وہ پانی کی طاقت روک لے جس سے وہ کشتی کو اُٹھائے رہتا ہے یا لکڑی میں زیادہ وزن پیدا کر دے جس سے وہ پانی پر نہ ٹھیر سکے تو کیا کسی میں اتنا اختیار ہے کہ پھر بھی پانی پر کشتی کو چلا سکے۔ ویمسک السماء ان تقع علی الارض الا باذنہ اور آسمان کو بھی زمین پر گرنے سے روکے ہوئے ہے۔ مگر یہ کہ جب وہی چاہے تو پھر ایسا ہوگا کہ آسمان ریزہ ریزہ ہو کر فنا ہو جائیں یا زمین پر پھٹ کے گر پڑیں ان اللہ بالناس لرءوف رحیم بیشک خدا تعالیٰ آدمیوں پر رافت اور رحم کرنیوالا ہے اسی سبب سے وہ باتیں کی ہیں جنسے انکو آرام پہنچے وھو الذی احیاکم ثم یمیتکم ثم یحییکم ان الانسان لکفور۔ اسی نے اے آدمیوں تمکو زندہ کیا جبکہ مردہ خاک تھے پھر تمہیں موت دیگا۔ پھر قیامت کے قریب تمکو زندہ کریگا۔ تاکہ اعمال نیک و بد کی سزا و جزا پاؤ۔ مگر چونکہ انسان خدا تعالیٰ کی نعمتوں اور اُسکے احسانات کو کم یاد کرتا ہے بلکہ بسا اوقات بالکل نہیں یاد کرتا اور انکار پر تل جاتا ہے اسلئے فرمایا کہ بیشک آدمی ناشکرا ہے ہماری نعمتوں کی قدر نہیں کرتا بلکہ اصل خالق ہی سے انکار کر بیٹھتا ہے ◆

وربک یخلق ما یشاء ویختار ما کان لھم الخیرۃ سبحان اللہ وتعالیٰ عما یشرکون وربک یعلم ما تکن صدورھم وما یعلنون وھو اللہ لا الہ الا ھو له الحمد فی الاولیٰ والاخرۃ وله الحکم والیه ترجعون (سورۃ قصص)

وربک یخلق ما یشاء ویختار اور تیرا پروردگار اپنے مخلوقات میں سے جو چاہتا ہے پیدا کرتا ہے اور اپنے مخلوق کی تدبیر میں جو بات قرین مصلحت دیکھتا ہے اُسے اختیار کرتا ہے کسی

اور خلق و اختیار کا اختیار نہیں ہے اور اگر مختار کے معنی انتخاب کے لئے جائیں تو مطلب یہ ہوگا۔ کہ جسے وہ پسند کرتا ہے اُسی کو صیغہ رسالت عطا کرتا ہے۔ رسالت کا عہدہ دینا مخصوص ہے۔ خدا تعالیٰ کیلئے کیونکہ قلوب کی حالت سے وہی واقف ہے اُسی کو خبر ہے کہ کون اس کام کو اچھی طرح پورا کرسکتا ہے !! اسی سے نائب رسول کے اختیار و انتخاب کا بھی مسئلہ حل ہو جاتا ہے کیونکہ منصب رسالت و امامت کا فرض ایک ہی ہے۔ اور وہ ہدایت خلق اور تبلیغ احکام الٰہیہ ہے پس اگر رسولؐ کا انتخاب خدا کا فرض ہے تو امام کا انتخاب بھی اُسی کا فرض ہونا چاہیئے۔ نہ کہ امت کا۔ اسی لحاظ سے شیعہ پارٹی خدا کے منتخب کئے ہوؤں کو امام جانتی ہے۔ کیونکہ یہ امر خدا تعالیٰ کے ارشاد کے مطابق ہے اور سُنی جماعت اپنے منتخب کئے ہوؤں کو پیشوا سمجھتی ہے تاکہ خدائی رائے سے اپنی رائے بڑھی رہے سبحان اللہ وتعالیٰ عما یشرکون۔ پاک ہے اللہ اور برتر ہے مشرکین کے شرک سے یعنی کہ انتخاب رسولؐ یا امام میں جو لوگ خدا کے شریک بننا چاہتے ہیں یہ امر حد شرک و کفر تک پہنچا ہوا ہے۔ ہرگز یہ لوگ خدا کے ساتھ اس انتخاب میں شریک نہیں ہوسکتے اور وہ اس شرکت سے منزہ اور مقدس ہے !! اب خدا تعالیٰ اُس امر کی دلیل بتاتا ہے جیسے پہلے فرما چکا ہے کہ کسی اور کو انتخاب و اختیار میں دخل نہیں ہے کہ وربک یعلم ما تکن صدورھم وما یعلنون تیرا پروردگار ہی جانتا ہے جو کچھ انسانوں کے سینہ یعنی دلوں میں باتیں مخفی ہیں۔ اور جسکو یہ لوگ ظاہر کرتے ہیں مطلب یہ ہے کہ ظاہر و باطن کا حال اُسی کو معلوم ہے اس لئے اسی کا انتخاب صحیح اور سچا ہوسکتا ہے پھر تاکید فرمایا کہ وھو اللہ لا الٰہ الا ھو وہی معبود برحق ہے اسکے سوا کوئی سچا معبود نہیں لہ الحمد فی الاولیٰ والاخرۃ اُسی کے واسطے دنیا و آخرت میں حمد و ثنا ہے لہ الحکم اور اسی کو فیصلہ کا اختیار ہے۔ وہی صحیح و سقیم۔ خود پرست اور خدا پرست کو پہچان کر حکم لگا سکتا ہے والیہ ترجعون (اگر تم اسکے کہنے کو نہ مانوگے۔ تو یاد رکھو کہ) اسی کیطرف تمہاری بازگشت ہے۔ یعنی کہ روز قیامت سزا و جزا کا اختیار اُسی کے ہاتھ میں ہے اس دن معلوم ہو جائیگا کہ تم نے کیا کارروائی کی ہے اور حکم کو کیوں نہ مانے۔

یُعذب من یشآء ویرحم من یشآء والیہ تقلبون وما انتم بمعجزین فی الارض ولا فی السمآء وما لکم من دون اللہ من ولی ولا نصیر (عنکبوت)

یُعذب من یشاء خدا تعالیٰ ہی مالک عذاب و ثواب ہے۔ جو بدکار بندے ہیں انہیں معذب کریگا۔ ویرحم من یشاء اور جو نیکوکار ہیں اُنپر رحم کریگا (اس آیت میں اگرچہ یہ فرمایا گیا ہے کہ جسے چاہیگا معذب کریگا اور جسپر چاہیگا رحم کریگا لیکن چونکہ وہ حکیم ہے اور عادل۔ اسلئے وہ وہی چاہیگا جو انصاف کا مقتضا ہو۔ اور مقتضائے انصاف وہی ہے۔ جو بیان کیا گیا) والیہ تقلبون اور

تم سب لوگ اُسی کی طرف لوٹائے جاؤگے تاکہ بروز قیامت سزا و جزا کے مستحق ہو سکو۔ وما انتم
بمعجزین فی الارض ولا فی السماء۔ اور تم لوگ ہرگز اسکو زمین میں اور نہ آسمان پر
عاجز کرنیوالے نہیں ہو یعنی کہ تم خواہ زمین پہ ہو یا آسمان پر میرے قبضہ اختیار سے نکل جانے کی طاقت
نہیں رکھتی ہو۔ اور نہ یہ کہ آسمان پر یا زمین پر رہنے کی حالت میں خدا تعالیٰ تمکو سزا دینے سے عاجز ہو جاتا
بلکہ زندگی دنیا اور زندگی آخرت تمہاری اُسکے نزدیک مساوی ہے اور ہر حال میں وہ تم پر غالب
اور قادر ہے !! اس کلام سے مقصود تخویف و تہدید ہے جو مدبر بادشاہوں کا طریقہ اپنی رعایا کے
ساتھ ہوتا ہے تاکہ اُنمیں سرکشی نہ پیدا ہو جائے وما لکم من دون اللہ من ولی ولا نصیر
اور سوائے اللہ کے کوئی تمہارا مدبر و مالک اور مددگار نہیں ہے لہذا تمکو اپنے بتوں پر بھروسا رکھنا
چاہیئے وہ ہرگز تمہاری مدد کرنے پر قادر نہیں ہیں (ولی) تو اُسے کہتے ہیں جو بنفس خود مدد کرے
اور نصیر اس سے عام ہے کہ خود مدد کرے یا کسی دوسرے کو حکم دے کہ وہ کسی کی مدد کرے۔ یہ
دونوں ہی صفتیں خدا تعالیٰ میں موجود ہیں

الیس اللہ بکافٍ عبدہٗ ویخوفونک بالذین من دونہٖ ومن یضلل اللہ
فما لہٗ من ھادٍ ومن یھد اللہ فما لہٗ من مضلٍ الیس اللہ بعزیزٍ ذی انتقام

(زمر) اس آیت میں خدا تعالیٰ اس امر کو ظاہر فرماتا ہے کہ مصیبت اور سختی کے وقت میں اگر
کوئی مدد کرنیوالا ہے۔ تو وہ میں ہی ہوں۔ میرے سوا کسی کو یہ اختیار نہیں ہے اور نہ یہ کہ میں
ہی بادشاہ غالب و قادر اور سیاست کنندہ ہوں۔ چنانچہ فرماتا ہے۔ الیس اللہ بکافٍ عبدہٗ
کیا نہیں ہے۔ اللہ اپنے بندے کی مدد کرنیوالا یعنی کہ ضرور وہ اپنے بندے کی مدد کرنیوالا ہے۔ ویخوفونک
بالذین من دونہٖ اور اے محمدؐ تمکو اُنسے ڈراتے ہیں۔ جو خدا تعالیٰ کے علاوہ معبود بنا لئے گئے ہیں
مثلاً کہتے ہیں کہ اے محمدؐ اگر تم بتوں کو بُرا کہو گے۔ تو یہ ہمارے بُت تمکو سخت نقصان پہنچائینگے۔ (پہلے ہی
کیا فائدہ پہنچا رہے تھے۔ جو اب نقصان پہنچا سکینگے) ومن یضلل اللہ فما لہٗ من ھاد جسے
خدا تعالیٰ نے اُسکے کفر و نافرمانی کیوجہ سے جنت کے رستے سے علیحدہ کر دیا ہے۔ اسے کوئی
راہ بتانے والا نہیں یعنی کہ ہرگز کفار کو جنت کی راہ نہ ملیگی ومن یھد اللہ فما لہٗ من مضل
اور جسے ایمان کیوجہ سے اللہ نے راہ راست دکھلا دی اور جنت کا رستہ بتا دیا ہے اُسے کوئی بھٹکانے
والا نہیں ہے الیس اللہ بعزیزٍ ذی انتقام۔ کیا یہ کفار اس امر کو جانتے نہیں کہ خدا تعالیٰ قادر و غالب
اور کافروں کو سزا دینے والا ہے !!

ھو الذی یقبل التوبۃ عن عبادہٖ ویعفو عن السیئات ویعلم ما تفعلون
ویستجیب الذین اٰمنوا وعملوا الصالحات ویزیدھم من فضلہٖ والکافرون
لھم عذابٌ شدید ولو بسط اللہ الرزق لعبادہٖ لبغوا فی الارض ولکن

ینزل بقدر ما یشآء انہ بعبادہ خبیر بصیر وھو الذی ینزل الغیث من بعد ما قنطوا وینشر رحمتہ وھو الولی الحمید (حمعسق) ھو الذی یقبل التوبۃ عن عبادہ وہی (معبود) ایسا ہے جو اپنے بندونکی توبہ اور رجوع کو قبول کرتا ہے!! گویا پروردگار عالم اس آیت میں اپنی وسعت رحمت اور انتہائے تفضل کو ارشاد فرماتا ہے اور ظاہر کرتا ہے کہ اگر گناہگار بندہ میرا میری طرف رجوع کرے۔ تو میں اُسکے رجوع کو قبول کرلیتا ہوں۔ اور اپنے خالص بندونمیں داخل کرتا ہوں۔ ویعفو عن السیئات اور بدیونکو معاف کرتا ہے۔ ویعلم ما تفعلون اور جوکچھ تم کرتے ہو اُسے بھی جانتا ہے اور اسکے مطابق جزا و سزا دیگا۔ ویستجیب الذین آمنوا و عملوا الصالحات اور ایمان والے اور نیکوکار جو کچھ اس سے سوال کرتے ہیں اُسے عطا بھی کرتا ہے یا یہ کہ ان لوگونکی طاعات و عبادات کو قبول کرتا ہے ویزیدھم من فضلہ اور اپنا فضل انہیں زیادہ دیتا ہے والکافرون لھم عذاب شدید اور کافروں کیلئے سخت عذاب ہے ولو بسط اللہ الرزق لعبادہ لبغوا فی الارض۔ اس آیت میں خدا تعالے اپنی حکمت اور علم اور کمال معرفت طرق انتظام کو ظاہر فرماتا ہے جسکا محصل یہ ہے کہ اگر خدا تعالے وسیع کردے۔ اپنے بندوں کے لئے روزی کو تو زمین میں فساد و بغاوت پھیلادیں۔ اور ظلم و غلبہ و نفسانیت و تکبر کرنے لگیں۔ اور طاعت و فرمانبرداری سے نکلجائیں۔ چنانچہ ایسا تجربہ سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ وہ لوگ جنکو خدا تعالے نے دنیا میں تھوڑا سا بھی آسودہ حال کردیا ہے وہ اُن لوگونکی بہ نسبت جو تنگ حال اور مفلس ہیں بہت مغرور نافرمان اور گناہگار ہیں پس اگر سب کے ساتھ یہی معاملہ کیا جاتا تو یقیناً یہی امور واقع ہوتے۔ ولکن ینزل بقدر ما یشآء لیکن جسقدر چاہتا ہے اُسیقدر روزی نازل فرماتا ہے تاکہ تمدن میں خلل نہ واقع ہو۔ اور ہر شخص اُس حالت میں جسمیں خدا تعالے نے اُسے رکھا ہے طاعت الہیہ میں مصروف رہے اور اُسکی نعمتوں سے فائدہ اُٹھائے اس مضمونکو ایک حدیث میں رسولؐ سے روایت کیا گیا ہے کہ جبرئیل فرشتے نے بیان کیا کہ خدا تعالے فرماتا ہے۔ کہ میرے بندونمیں سے کچھ لوگ ایسے ہیں کہ بیماری ہی انکو ٹھیک رکھ سکتی ہے۔ اور اگر انکو صحت و تندرستی دیدی جائے تو انکی حالت فاسد و خراب ہوجائے یعنی شر و فساد اُنکی ذات سے ہونے لگے۔ اور بعض بندونمیں سے ایسے بھی ہیں کہ انکی اصلاح سوائے صحت کے اور کوئی شے نہیں کرسکتی۔ پس اگر میں انکو بیمار ڈالدوں۔ تو وہ بیماری انکو فاسد و تباہ کردے۔ (مثلاً بیماری کا تحمل نہ کرنے کی وجہ سے کلمات کفر زبان سے کہنے لگیں اور ایمان کے دائرے سے نکلجائیں) اور بعض بندونمیں سے ایسے بھی ہیں کہ انکو سوائے مفلسی او رفقر کوئی شے ٹھیک نہیں کرسکتی۔ اگر میں انکو تونگر کردوں تو انکی تونگری انہیں فاسد و تباہ کردے۔ لہذا میں دلوں کے اندرونی حالات کے مطابق اپنے بندونکی تدبیر کرتا ہوں۔ کیونکہ مجھے انکے دلکی خبر ہے

انہ بعبادہ

وانه بعباده خبیر بصیر اور وہ اپنے بندوں کے حالات جاننے والا اور اُنکے صلاح و فساد کو
اچھی طرح معلوم کرنیوالا ہے اس کے بعد پروردگار اپنا نہایت کرم اور غایت توجہ اپنے بندوں کے
ساتھ بیان کرتا ہے کہ وھو الذی ینزل الغیث من بعد ما قنطوا اور وہی ایسا
کریم و رحیم و حکیم خدا ہے جو مینہ برساتا ہے بعد اسکے کہ لوگ اُسکے برسنے سے ناامید ہو گئے ہوتے ہیں
حالانکہ مینہ کا رُکا رہنا ضرور کسی نہ کسی مصلحت خفیہ پر مبنی ہوگا لیکن اس حالت میں جبکہ لوگوں کو
یاس ہو گیا ہوتا ہے۔ مینہ برسانا زیادہ تر شکرگذاری کیطرف لوگوں کو مائل کرتا ہے وینشر رحمته اور
اپنی رحمت کو پھیلاتا ہے۔ اور اپنی نعمت کو متفرق طور سے منتشر کرتا ہے تاکہ لوگ اُس سے فائدہ اٹھائیں
مثلاً نباتات اور پھل زمین کے اطراف میں پیدا کر دیتا ہے تاکہ ہر جگہ کے لوگ بقدر حصص اُس سے
منتفع ہو سکیں و ھو الولی اور وہی اپنے بندوں کی تدبیر کا متولی اور مالک ہے الحمید اور قابل
حمد و ستائش ہے۔ نہ لنگر پتھر وغیرہ جو بلا وجہ معبود بنا لئے گئے ہیں!!

لله ملک السماوات والارض یخلق ما یشاء ویھب لمن یشاء الذکور
او یزوجھم ذکرانا و اناثا ویجعل من یشاء عقیما انه علیم قدیر ۵ ترجمہ اس
آیت میں خدا تعالیٰ اپنی وسعت ملک اور وسعت قدرت کو ارشاد فرماتا ہے اور ظاہر فرماتا ہے
کہ جو کہ دُنیا میں فرق مذکر و مونث کا ہے۔ یا ولود اور عقیم کا وہ سب ہماری ہی طرف سے ہے۔
خود ہم نے بمصلحت و حکمت ایسا کیا ہے لله ملک السماوات والارض خدا تعالیٰ
ہی کے لئے ہے ملک آسمانوں اور زمین کا۔ اسی کو اختیار ہے کہ جسطرح چاہے انمیں تصرف کرے
اس مضمون کو پروردگار عالم نے بہت سے مقامات پر ارشاد فرمایا ہے۔ اور غرض اس سے صرف
تنبیہ ہے انکی جو کہتے ہیں کہ عالم کا کوئی خالق نہیں یخلق ما یشاء پیدا کرتا ہے جو چاہتا ہے اور
جسطرح کی خلقت کا ارادہ فرماتا ہے خواہ نباتی ہو۔ یا حیوانی یا جمادی۔ اسکے بعد بالتخصیص فرماتا
ہے کہ یھب لمن یشاء اناثا ویھب لمن یشاء الذکور جسے چاہتا ہے لڑکیاں دیتا ہے
اور جسے چاہتا ہے لڑکے دیتا ہے۔ یہ دونوں ہی اُسی کے پیدا کئے ہوئے ہیں اور اُسی کے علم و
قدرت سے موجود ہوئے ہیں ممکن ہے کہ کسی کے ہاں صرف لڑکیاں ہی پیدا ہوں اور کسی کے ہاں
صرف لڑکے ہی۔ او یزوجھم ذکرانا و اناثا یا لڑکے اور لڑکیاں دونوں ہی مرحمت فرماتا ہے۔
یا یہ کہ ایک ہی رحم میں لڑکے اور لڑکیاں دونوں پیدا کر دیتا ہے ویجعل من یشاء عقیما اور جسے
چاہتا ہے لاولد یا بانجھ کر دیتا ہے تو اس سے بچے ہی نہیں پیدا ہوتے انه علیم قدیر بیشک وہی
اپنی مخلوقات کو جاننے والا اور ہر شے پر قدرت رکھنے والا ہے" فتبارک الله احسن الخالقین
وان الی ربک المنتھی و انه ھو اضحک و ابکی و انه ھو امات

واحیا و انہ خلق الزوجین الذکر والانثی من نطفۃ اذا تمنی و ان علیہ النشاۃ الاخری و انہ ھو اغنی و اقنی و انہ ھو رب الشعری ٥ رکوع وان الی ربک المنتہی اور بیشک تیرے رب کیطرف یعنی ثواب یا عقاب کیطرف انتہا ہے اگر آدمی نیکوکار ہے تو اُسکی انتہا ثواب تک ہوگی۔ اگر بدکار ہے تو اُسکی انتہا عقاب تک۔ وانہ ھو اضحک وابکی اور اُسی نے ہنسایا اور اُسی نے رولایا یعنی ہنسنے کے اسباب بھی وہی پیدا کرتا ہے اور رونے کے بھی وہی۔ یا یہ کہ اہل جنت کو جنت میں داخل کرکے اور اہل دوزخ کو دوزخ میں پہنچا کر ہنسانے اور رولانے والا وہی ہے۔ آدمیونکو سمجھ رکھنا چاہیئے کہ ہم کس طرف جا رہے ہیں۔ آیا اُس طرف جہاں سوائے رونے کے اور کچھ نہ بن پڑیگی۔ یا اُس طرف جہاں خوشی ہی خوشی ہے) وانہ ھو امات واحیی اور بیشک اُسی نے مارا اور اُسی نے جلایا کیونکہ موت کا اختیار سوائے اس کے کسی کو نہیں ہے اور نہ جلانے کا اختیار۔ بلکہ اُسکے اسباب اُسی کی طرف سے مخلوق ہیں۔ اور ممکن ہے کہ اسکے مطلب یہ ہو۔ کہ خدا تعالی دنیا میں موت دیتا ہے اور پھر جزا و سزا کیواسطے جلائیگا و انہ خلق الذکر والانثی اور بیشک اُسی نے مذکر و مونث پیدا کئے ہیں تاکہ آیندہ سلسلہ نسل انکے ذریعہ سے قائم رہے۔ اگر ایسا نہ ہوتا تو باقاعدہ بقائے نوع نہ رہ سکتا من نطفۃ اذا تمنی (اور کیونکر پیدا کیا؟) نطفہ سے پیدا کیا جبکہ وہ خارج ہوتا ہے مذکر کی صلب سے اور مونث کے رحم تک پہنچتا ہے اور ممکن ہے کہ تمنی سے باندازہ معین نطفہ کا رحم میں پہنچنا مراد ہو وان علیہ النشاۃ الاخری اور بیشک اُسی پر لازم ہے کہ بعد مرنے کے دوبارہ لوگونکو جزا و سزا دینے کیلیئے پیدا کرے۔ کیونکہ اُس نے اپنے بندونکو مکلف کیا ہے اور احکام انکے متعلق فرمائے ہیں اور پھر انکے لئے وعدہ اور وعید بھی ارشاد کردیا ہے لہذا لازم ہے کہ وہ اپنے ارشاد کو پورا کرے اور نیز یہ کہ اگر دوبارہ زندگی دیکر افعال نیک و بد کا معاوضہ نہ دیا جائے۔ تو تکلیفات شرعیہ کا عبث ہونا لازم آتا ہے اس آیت میں خدا تعالی نے اسلام کی پانچویں اصل یعنی قیامت کے آنے کو ظاہر فرمایا ہے اسلام کا دعوی ہے کہ پروردگار عالم نے اپنے بندونکے لئے ایک خاص دن مقرر کیا ہے جس میں باقاعدہ عدالت ہوگی اور حقدار ونکو انکے حقوق ملینگے اور از بسکہ خدا تعالی سے بڑا کوئی بادشاہ نہیں اس لئے اُسکی طاعت اور اُسکی معصیت سے بڑی کوئی طاعت اور کوئی معصیت نہیں ہو سکتی۔ لہذا اُسکا معاوضہ بھی ویسا ہی ہونا چاہیئے جو خود اُسکی شان کے موافق اور اُس طاعت یا معصیت کے مطابق ہو۔ اس لئے نہایت عظیم ثواب یا نہایت عظیم عقاب اُسکی طاعت یا معصیت کے مقابلہ میں تجویز ہوا ہے اور وہ اُسی روز دیا جائیگا جسکا نام روز قیامت ہے پس یا تو جنت کی طرف بازگشت ہوگی یا دوزخ کی۔ وانہ ھو اغنی واقنی اور بیشک اُسی نے جو کچھ دیا

غنی کیا اور جسکو چاہا فقیر کیا۔ یعنی کہ جیسی حالت جس کے لئے مناسب جانی وہی حالت اُس کے لئے قرار دی۔ بعضوں کا خیال ہے کہ اقنیٰ کے معنی ارضیٰ کے ہیں۔ یعنی اسی نے غنی کرکے اہل غنا کو اپنے عطا و بخشش پر راضی کردیا اور بعضوں کی یہ رائے ہے کہ اقنیٰ کے معنی یہ ہیں کہ اُسی نے اصول مال لوگونکو عطا کئے جسے وہ بعد خرچ سے بچنے کے جمع کرسکیں۔ وانہ ھو رب الشعریٰ شعریٰ ایک ستارہ کا نام ہے جسکے نام کے بت کو عرب پوجتے تھے۔ تو پروردگار عالم ایسے لوگونکو ہدایت فرماتے ہوئے یہ ارشاد کرتا ہے کہ بیشک خدا تعالیٰ شعریٰ کا بھی خالق اور مربی اور پالنے والا ہے پس کب زیبا ہے کہ خالق کو چھوڑکر مخلوق کی پرستش کرو۔

سَبَّحَ لِلّٰهِ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ۚ وَهُوَ الْعَزِیْزُ الْحَكِیْمُ لَهٗ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ یُحْیٖ وَیُمِیْتُ وَهُوَ عَلٰی كُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ هُوَ الْاَوَّلُ وَالْاٰخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَیْءٍ عَلِیْمٌ هُوَ الَّذِیْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ فِیْ سِتَّةِ اَیَّامٍ ثُمَّ اسْتَوٰی عَلَی الْعَرْشِ یَعْلَمُ مَا یَلِجُ فِی الْاَرْضِ وَمَا یَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا یَنْزِلُ مِنَ السَّمَآءِ وَمَا یَعْرُجُ فِیْهَا وَهُوَ مَعَكُمْ اَیْنَ مَا كُنْتُمْ وَاللّٰهُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ بَصِیْرٌ لَهٗ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَاِلَی اللّٰهِ تُرْجَعُ الْاُمُوْرُ یُوْلِجُ الَّیْلَ فِی النَّهَارِ وَیُوْلِجُ النَّهَارَ فِی الَّیْلِ وَهُوَ عَلِیْمٌ بِذَاتِ الصُّدُوْرِ (حدید)

سبح للہ ما فی السمٰوات وما فی الارض تسبیح و تقدیس کی اور پاکی بیان کی اللہ تعالیٰ کی اُن چیزوں نے جو آسمانوں میں ہیں اور جو زمین پر۔ خواہ ذی روح ہوں یا غیر ذی روح۔ جو ذی روح اور ذی عقل ہیں وہ تو زبان سے تعریف و تسبیح و تقدیس خدا کی بجا لاتے ہیں اور جو غیر ذی روح ہیں اُنکی تسبیح شانی ہے یعنی اُنکا اس حالت میں ہونا کہ جو اُنکے مخلوق ہونے کو بتا رہا ہے اور کمال صنعت و حکمت خدا تعالیٰ کو ظاہر کر رہا ہے یہی اُنکی تسبیح ہے۔ تسبیح کے واسطے یہی ضروری نہیں کہ زبان سے ادا کیجائے۔ بلکہ تسبیح کے معنی اظہار تنزیہ کے ہیں۔ اور وہ بغیر زبان کے بھی ممکن ہے۔ صرف حالت سے اسکا ثبوت ہوسکتا ہے پس چونکہ تمام موجودات عالم جو ممکن الوجود ہیں انمیں ہزاروں ہی قسم کی حکمتیں اور منافع و اغراض ودیعت کئے گئے ہیں اس لئے وہ اپنی زبان بے زبانی سے صاف کہ رہے ہیں کہ ہمارا خالق بڑا صناع بڑا حکیم اور بڑا قادر ہے اس کی مانند کوئی نہیں اور وہی ہر شئے پر قادر ہے کوئی اُسکا شریک و مثل نہیں اسی کا نام تسبیح ہے بلکہ یہ تسبیح زبانی تسبیح سے زیادہ باوقعت اور قابل توجہ ہے وھو العزیز الحکیم اور وہی غالب قادر اور اپنے افعال کو احکام و اتقان سے کرنیوالا ہے اور تدبیر کی تمام اچھی راہیں جاننے والا ہے لہ ملک السمٰوات والارض۔ زمین اور سب آسمان اُسی کی ملک میں ہیں اور جو کچھ انکے درمیان ہے وہ اُسی کی مملوک اور اُسی کے قبضہ و قدرت میں ہے۔ یحیی و یمیت

زندہ کرتا ہے اور مار ڈالتا ہے یعنی معدوم کو موجود کرنا اور موجود کو معدوم کرنا اسی کا فعل ہے جس پر کسی دوسرے
کو ہرگز قدرت نہیں ہے اور جو کچھ بادشاہ نے حضرت ابراہیمؑ سے کہا تھا۔ کہ انا احیی و امیت
وہ ظاہری فریب تھا وھو علی کل شئ قدیر اور وہی ہر شئے پر قدرت رکھنے والا ہے جسے
چاہے جلائے اور جسے چاہے فنا کرے۔ جسے چاہے قوت دے اور جس سے چاہے قوت سلب کر لے۔
ھو الاول وہی سب سے وجود میں سابق ہے اُس سے سابق کوئی نہیں اور نہ اُسکی خاص ابتداء
ہے۔ والآخر اور وہی سب چیزوں کے فنا ہونے کے بعد بھی موجود رہیگا۔ وہی ازلی بھی ہے۔
اور وہی ابدی بھی والظاھر اور وہی غالب ہے ہر شئے پر اور سب چیزیں اُس سے پست ہیں
والباطن اور وہی ہر شئے کا علم رکھنے والا ہے اُس سے زیادہ کوئی عالم نہیں یا یہ کہ ظاہر سے مراد
یہ ہے کہ اُسکی ہستی بسبب دلائل و شواہد کے تو ظاہر ہے مگر اُسکی کنہ حقیقت سب سے مخفی ہے کسی کو
اسپر اطلاع ممکن نہیں وھو بکل شئ علیم اور وہی تمام چیزوں کا علم رکھتا ہے ھو الذی
خلق السماوات والارض فی ستۃ ایام اُسی نے چھ دن میں آسمانوں اور زمین کو
پیدا کیا تاکہ اس تدریج سے فرشتوں پر اُسکی حکمت و صنعت کا راز کھلتا جائے اور انکو اور زیادہ
یقین حاصل ہو۔ ورنہ وہ تو ایک دم میں بھی پیدا کر دینے پر قادر تھا۔ کیونکہ انما امرہ اذا
اراد شیئا ان یقول لہ کن فیکون ثم استوی علی العرش پھر اس نے عرش کو
پیدا کیا یا یہ کہ ملک پر اپنا غلبہ و قدرت ظاہر فرمایا یا یہ کہ ہر شئے کے علم پر اپنا غالب ہونا ظاہر کیا
اور بظاہر یہ مطلب اقرب ہو کیونکہ اسکے بعد فرمایا ہے یعلم ما یلج فی الارض وما یخرج
منھا۔ وہ جانتا ہے جو زمین کے اندر پوشیدہ ہے اور جو زمین سے پیدا ہوتی ہے مثل نباتات وغیرہ
کے۔ وما ینزل من السماء وما یعرج فیھا اور اسے بھی جانتا ہے جو بلندی سے مینہ برستا
ہے اُسکے تمام قطرات اُسکے شمار میں ہیں اور جو فرشتے یا اعمال خیر بندوں کے وہاں تک جاتے
ہیں اُسکی بھی خبر رکھتا ہے وھو معکم این ما کنتم اور وہ تمہارے ساتھ ہے تم جہاں کہیں ہو۔
تمہارا کوئی فعل کوئی قول اس سے مخفی نہیں ہے اس معیت سے مراد جسمی معیت نہیں ہے
بلکہ علمی معیت مراد ہے کیونکہ وہ جسم و جسمانیات سے منزہ ہے جیسا کہ سابق میں معلوم ہو چکا ہے
واللہ بما تعملون بصیر اور جو کچھ تم کرتے ہو اُسکی اُسے خبر ہے خواہ ظاہر بظاہر کرو یا پوشیدہ۔
لہ ملک السماوات والارض والی اللہ ترجع الامور آسمان و زمین سب اُسی کا
ملک ہے اور تمام امور کی رجوع اُسی کی طرف ہوتی ہے کیونکہ بواسطہ یا بلا واسطہ سب کا مالک و خالق
وہی ہے یا یہ کہ قیامت کے دن سب کی رجوع اُسی کی طرف ہوگی یولج اللیل فی النھار و
یولج النھار فی اللیل وہ رات کو دن میں اور دن کو رات میں داخل کرتا ہے اسکی تفسیر بیان
ہو چکی وھو علیم بذات الصدور اور وہی دلوں کی باتوں کا عالم ہے خواہ ارادے ہوں۔

یا اعتقادات - ہرگز کوئی شخص بنا راز اس سے مخفی نہیں رکھ سکتا -

وَلِلّٰہِ خَزَآئِنُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ (سورہ منافقون) اور اللہ ہی کے لئے ہیں آسمانوں اور زمین کے خزانے — یعنی خزانہ ہائے آسمان و زمین از قسم رزق و مال و دفائن سب اُسی کے مملوک ہیں جسے چاہے اس کے ذریعے سے غنی کرے لیکن اسکے تمام کام حسب مصلحت ہوا کرتے ہیں اسیوجہ سے کبھی کسی کو فقر میں مبتلا کرتا ہے اور صبر سے اُنسے عبادت لیتا ہے تاکہ کامل ثواب پانے کے مستحق ہو سکیں اور اس تکلیف اُٹھانے کیوجہ سے رحمت خدا سے قریب ہوں

اِنْ تُقْرِضُوا اللّٰہَ قَرْضًا حَسَنًا یُّضٰعِفْہُ لَکُمْ وَیَغْفِرْ لَکُمْ وَاللّٰہُ شَکُوْرٌ حَلِیْمٌ عٰلِمُ الْغَیْبِ وَالشَّہَادَۃِ الْعَزِیْزُ الْحَکِیْمُ (تغابن) اِنْ تُقْرِضُوا اللّٰہَ قَرْضًا حَسَنًا - اگر تم خدا تعالےٰ کو قرض حسن دو" واضح ہو کہ خدا تعالیٰ نے نہایت تلطف و غائت عنایت کی وجہ سے فقرا و مساکین کو کچھ دینے یا کسی صاحب کے تئیں بلا سود قرض دینے کا نام قرض حسن رکھا ہے اور اُسکو اپنی طرف منسوب کیا ہے گویا کسی ضرورت والے کو قرض دینا خدا کو قرض دینا ہے اور اس ارشاد سے غرض فقط رغبت دلانی ہے ہمدردی پر جو تعلیم کے موقع میں نہایت ہی مناسب طریقہ ہے اور از بسکہ اس عطیہ کا ثواب خود اسنے اپنے ذمہ پر رکھا ہے اس بخشش کا قرضدار بھی اپنے تئیں ظاہر فرمایا ہے تاکہ لوگونکو یقین ہو جائے کہ ہرگز ہمارا عمل ضائع نہوگا - بلکہ یقینًا اسکا بدلہ ملیگا چنانچہ خود ہی فرماتا ہے یُضٰعِفْہُ لَکُمْ تو تمکو اُسکے بدلہ میں دگنا دیگا - بلکہ ضعف کی چونکہ کوئی حد نہیں ہے اسلئے ممکن ہے کہ ایک کے عوض میں سات سو اور چودہ سو ملجائے - چنانچہ خود ہی فرماتا ہے - مَثَلُ الَّذِیْنَ یُنْفِقُوْنَ فِیْ سَبِیْلِ اللّٰہِ کَمَثَلِ حَبَّۃٍ اَنْۢبَتَتْ سَبْعَ سَنَابِلَ فِیْ کُلِّ سُنْۢبُلَۃٍ مِّائَۃُ حَبَّۃٍ وَاللّٰہُ یُضٰعِفُ لِمَنْ یَّشَآءُ " وَیَغْفِرْ لَکُمْ اور تمہارے گناہونکو بخشدیگا - وَاللّٰہُ شَکُوْرٌ اور اللہ تعالیٰ شکر کا قبول کرنیوالا اور اُسکا بدلہ دینے والا ہے حَلِیْمٌ بردبار ہے اپنے غایت کرم سے عذاب کرنے میں تعجیل نہیں کرتا عٰلِمُ الْغَیْبِ وَالشَّہَادَۃِ غائب و حاضر پوشیدہ و ظاہر کا جاننے والا ہے - وَھُوَ الْعَزِیْزُ الْحَکِیْمُ اور وہی قادر و غالب اور اپنے افعال کو نہایت احکام و اتقان کے ساتھ کرنیوالا ہے -

اِنَّ اللّٰہَ بَالِغُ اَمْرِہٖ قَدْ جَعَلَ اللّٰہُ لِکُلِّ شَیْءٍ قَدْرًا (طلاق) اِنَّ اللّٰہَ بَالِغُ اَمْرِہٖ بیشک خدا تعالیٰ جس کام کا ارادہ کرے اس تک پہنچ سکتا ہے اور اسے کوئی اُسکے ارادہ سے روک نہیں سکتا - قَدْ جَعَلَ اللّٰہُ لِکُلِّ شَیْءٍ قَدْرًا - ہر شے کے واسطے اس نے ایک اندازہ مقرر کر دیا ہے - جسکے مطابق وہ شے عالم میں ہوتی رہتی ہے - نہ اُس سے زیادہ ہو سکتی ہے اور نہ اُس اندازہ سے کم پایہ کہ ہر شے کی اُس نے ایک مقدار بیان کر دی ہے کہ فلاں شے مباح

ہے یا واجب ہے۔ فلاں شے قابل خوف ہے یا قابل رغبت ہے۔ یا یہ کہ ہر سختی اور آسانی کی ایک مقدار
مقرر کر دی ہے کہ فلاں وقت تک ایک شخص بآرام زندگی بسر کریگا اور فلاں وقت پر تکلیف تا کہ شدت
آرام کی وجہ سے نخوت و تکبر میں نہ مبتلا ہو جائے۔ اور نہ کثرت تکلیف سے رحمت خدا سے نا امید ہو جائے
بلکہ دونوں حالتیں طاری ہوتی رہیں تا کہ نہ تو نظام عالم میں فرق آئے اور نہ غرض خلقت فوت ہو۔

تبارک الذی بیدہ الملک وھو علی کل شیء قدیر الذی خلق الموت والحیوۃ
لیبلوکم ایکم احسن عملا وھو العزیز الغفور (سورہ ملک) تبارک یعنی پاک و منزہ ہے
ان تمام چیزوں سے جو اسکی ذات کے لئے شایاں نہیں ہیں مثل صفات سلبیہ نقص و عیب کے
یا یہ کہ دائمی ازلی و ابدی ہے یا یہ کہ تمام برکتیں اسی کی طرف سے ہیں۔ الذی بیدہ الملک وہ معبود
حقیقی) جسکے قبضہ میں ملک ہے۔ اسے جسے پورا اختیار سیاست و تدبیر کا ہے۔ اسی کو اختیار ہے کہ جسکو چاہے
ملک دے اور اسی کو اختیار ہے کہ جس سے چاہے ملک کو چھین لے۔ وھو علی کل شیء قدیر
اور وہی ہر شے پر انعام و انتقام سے قادر ہے یا یہ کہ ہر وہ شے جس سے قدرت متعلق ہو سکتی ہے۔
اسپر قادر ہے الذی خلق الموت والحیوۃ ایسا ہے جسنے موت اور زندگی کو پیدا کر دیا لیبلوکم
ایکم احسن عملا تا کہ تم سے وہ معاملہ کرے جو کوئی ممتحن کرتا ہے اور تمپر اپنے اوامر و نواہی کو وارد
کرے جسکی مخالفت یا موافقت سے تم سزا یا جزا کے مستحق ہو سکو۔ اور معلوم ہو جائے کہ کون نیکوکار ہے
وھو العزیز الغفور اور وہ غالب ہے اسپر جو اسکی مخالفت کرے اور بخشنے والا ہے اسے جو اسکے
فضل کا ارادہ کر کے عمل خیر بجا لائے۔

ان بطش ربک لشدید انہ ھو یبدئ و یعید وھو الغفور الودود
ذو العرش المجید فعال لما یرید (سورہ بروج) ان آیتوں میں خداوند عالم اپنی ذات کا بیان فرماتا
ہے کہ وہ صاحب غضب بھی ہے جس سے گناہگاروں پر عذاب کریگا۔ وہی خالق ہے [illegible]
دوبارہ اپنی مخلوقات کو میدان حساب میں لائیگا۔ وہ معاف کرنیوالا [illegible] ہے اور [illegible]
وہی مالک عرش بھی ہے اور صاحب عظمت و بزرگی بھی۔ اور اسی کے ہاتھ میں کامل قدرت ہے جس سے اسے
اختیار ہے کہ جو چاہے کرے۔ اسکو کوئی شے عاجز کرنیوالی نہیں ہے ان بطش ربک لشدید اے پیغمبر
رسول تمہارے پروردگار کا بطش یعنی اخذ بالعذاب بہت سخت ہے جبکہ وہ ظالموں [illegible] کو
انکو اعمال بد کے عوض میں سزا دیگا [illegible] انکو اس سے بچا نہ سکیگا۔ انہ ھو یبدئ و یعید بیشک
وہی اول پیدا بھی کرتا ہے اور وہی آخر میں واپس بھی لائیگا [illegible]
الہیہ سے چھوٹ گئے ہیں کہ جب وہ وقت آئیگا جسمیں نیکوں کو جزا اور [illegible]
اپنی مخلوق کو وہ پھر زندہ فرمائیگا۔ وھو الغفور الودود [illegible]

ہی بہت سخت ہے بلکہ وہ غفور یعنی بڑا مغفرت کرنے اور معافی دینے والا ہے۔ پھر اسکے ساتھ اپنے بندوں سے محبت بھی رکھتا ہے اس آیت میں خدا تعالیٰ نے خوف و رجا دونوں حالتوں کی طرف ہدایت فرمادی ہے یعنی کہ جیسا کہ تمکو اسکے عذاب سے ڈرنا چاہیئے اُسیطرح اُسکی رحمت کا امیدوار رہنا لازم ہے کہ اس سے خوف بھی رکھیں اور امید بھی۔ نہ اسقدر ڈریں جیسے کوئی کسی ظالم بادشاہ سے ڈرتا ہے اور نہ اسقدر اُسکی رحمت پر بھروسہ کرلیں کہ گناہوں کے کرگذرنے میں کوئی باک ہی نہ ہو۔ بلکہ دونوں حالتوں میں مساوات رکھنی ضروری ہے۔ ذُو الْعَرْشِ الْمَجِيدُ وہ عرش کا مالک اور صاحب مجد و بزرگی ہے عرش سے مراد یا تو اُسکا علم ہے جیسا کہ سابق میں بیان ہوا یا فلک الافلاک ہے جو تمام آسمانوں کو محیط ہے فَعَّالٌ لِّمَا يُرِيدُ وہ جو چاہے کر سکتا ہے اُسے کوئی شے روک نہیں سکتی اور نہ اُسے ممکن الوجود اور ممکن الحصول کا موں میں عجز ہے بلکہ وہی اقدر القادرین ہے۔

سَبِّحِ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى الَّذِي خَلَقَ فَسَوَّى وَالَّذِي قَدَّرَ فَهَدَى وَالَّذِي أَخْرَجَ الْمَرْعَى فَجَعَلَهُ غُثَاءً أَحْوَى (سورہ اعلیٰ) سَبِّحِ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى اے ہمارے رسولؐ دیگر یہ کہ مراد تمام امت ہے۔ بطور کنایہ کے یاد کرو اِيَّاكِ أَعْنِي فَاسْمَعِي يَا جَارَةُ کو) کہو سبحان ربی الاعلیٰ یعنی پاک ہے میرا پروردگار بلند مرتبے والا۔ یا یہ کہ اے رسولؐ ہمارے پاکی بیان کرو۔ اپنے رب کی تمام ان چیزوں سے جو اُسکی شان کے موافق نہیں ہیں۔ مثلاً اسکا جسم ہونا اُسکا کسی جہت میں قائم ہونا اُس کے لیئے مکان کا ہونا۔ اسکا محل حوادث ہونا اُسکے لیئے کسی شریک کا ہونا اُسکا ظالم ہونا وغیرہ۔ کہ ان سب اوصاف سلبیہ سے اسکی تنزیہ اور پاکی بیان کرو۔ اگرچہ اس آیت میں لفظ اسم کہا گیا ہے مگر مراد خود ذات اوسکی ہے جیسا کہ لبید کہتا ہے ؎ الی الحول ثم اسم السلام علیکما

کیونکہ اس مصرع میں اسم سلام نہیں مراد ہے بلکہ دونوں مخاطبوں پر سلام کرنا مقصود ہے۔ اور اعلیٰ سے مراد یہ ہو کہ اُس سے بڑا کوئی قادر نہیں ہے وہی سب سے اعلیٰ اور بلند مرتبہ و بلند قدرت ہے الَّذِي خَلَقَ فَسَوَّى جس نے مخلوقات کو پیدا کیا اور انہیں احکام کا معاملہ یکساں قرار دیا۔ یا یہ کہ مخلوقات کو پیدا کر کے تمام اُنکی ضروریات بقائے نوع اور لوازم بقائے شخص کو پورا کردیا مثلاً قوت۔ قدرت۔ سمجھ۔ ادراک اور ہاتھ پاؤں آنکھ کان ناک وغیرہ۔ یا یہ کہ سوّی سے مراد معتدل القامہ ہو۔ اور خلق سے مراد صرف انسان کی خلقت ہو یعنی کہ انسان کو پیدا کر کے اُسے معتدل القامہ بنایا نہ مثل اور حیوانات کے اوندھا ہوا۔ لیکن یہ مطلب کسیقدر کمزور معلوم ہوتا ہے کیونکہ تخصیص بلا ضرورت ہے وَالَّذِي قَدَّرَ فَهَدَى اور جس نے اپنی مخلوقات کو باندازۂ معین خلق فرمایا خاص خاص اندازے سے ان کی صورتیں شکلیں۔ قد و قامت۔ اور دیگر اسباب معیشت و رزق پیدا کئے اسکے بعد ان کو لینے دین کیطرف ہدایت کی اور وہ یہ کہ اسی ایک کو یہ لوگ اپنا خالق مالک اور معبود سمجھیں۔ یا یہ کہ قدّر سے مراد یہ ہو کہ اس نے اپنی تمام مخلوقات کیواسطے رزق باندازۂ معین خلق فرمایا۔ پھر انکو ہدایت

کی اُن طریقوںکی طرف جنسے وہ اپنے رزق کو حاصل کرسکیں۔ مثلاً انسان کے بچہ کو اپنی ماں کے پستانوںکی طرف پیدا ہوتے ہی میل کرنیکی ہدایت کی اور طیور کے بچوںکو اپنے ماں باپ سے باصرار تمام مانگنے کی ہدایت کی اور بعد بڑے ہونے سب کو وہ راہیں قدرتاً بتادیں جنسے انہیں روزی ملسکتی ہے یا یہ کہ قدّر سے مراد یہ ہو کہ نو مہینے تک انسانی بچوںکو رکھا اور اُسے باہر آنے کی ہدایت کی۔ وَالَّذِیٓ اَخۡرَجَ الۡمَرۡعٰیۙ فَجَعَلَهٗ غُثَآءً اَحۡوٰیؕ اور جس نے زمین سے گھاس اُگائی تاکہ حیوانات اپنی غذا اُس سے بناسکیں۔ فَجَعَلَهٗ غُثَآءً اَحۡوٰی پھر اُسے دو حالتوں پر تقسیم کردیا کبھی تو سبز اور تر رکھا اور کبھی خشک جو باختلاف فصول حیوانات کے لئے غذا ہی ہیں سد پہنچا سکیں۔ فسبحان اللّٰہ وبحمدہٖ

قُلۡ اَعُوۡذُ بِرَبِّ النَّاسِ مَلِکِ النَّاسِ اِلٰهِ النَّاسِ (سورہ ناس) قُلۡ اَعُوۡذُ بِرَبِّ النَّاسِ کہدو لے ہمارے حبیبؐ کہ وسواس خنّاس کے شر سے میں پناہ مانگتا ہوں انسانوں کے پروردگار سے مَلِکِ النَّاسِ جو انسانوںکا مدبّر و سردار اور انپر قادر ہے اِلٰهِ النَّاسِ جو انسانوں کا معبود ہے۔ ان آیتوں میں خدا تعالیٰ نے یہ تعلیم دی ہے کہ ہم خدائے عزّ و جلّ کو ربّ یعنی پالنے والا پیدا کرنیوالا جانیں۔ اور یہ کہ اُسی کو مدبّر و سید و قادر سمجھیں اور یہ کہ اُسی کو معبود حقیقی یقین کریں۔ نہ کسی دوسرے کو۔ ان آیتوں میں لفظ ناس کے ساتھ جو بمعنی انسان ہے تین صفتیں خدا تعالیٰ نے ارشاد فرمائی ہیں جو اس امر کو مقتضی ہیں کہ ناس کی تین حالتیں مراد ہوں۔ اور ظاہر ہے کہ انسان کے لئے تین حالتیں بدو خلقت سے آخر عمر تک طاری ہوتی ہیں۔ ایک زمانہ جنین رہنے کا جبکہ انسان ماں کے رحم میں رہتا ہے اور جو نہایت کمزوری اور بے اختیاری کا زمانہ ہے جسمیں بچہ خود اپنے لئے کوئی تدبیر آپ نہیں کرسکتا۔ اور نہ ماں باپ ہی کو امکان ہے کہ اسوقت بچہ کی کچھہ مدد کرسکیں کیونکہ وہاں تک دسترس نہیں۔ پھر بھی بچہ نہایت تیزی کے ساتھہ نشو و نما کرتا ہوتا ہے اور اُسکے تمام اسباب زندگانی اور اسباب آسائش مہیا ہوتے ہیں۔ اُسکی حفاظت خود بخود ہوتی رہتی ہے۔ دوسری حالت طفولیت کی ہے جسمیں کسیقدر تو وہ خود بھی احساس و حرکت کرسکتا ہے لیکن پھر بھی اُسے بہت کچھ اصلاح و تدبیر کی ضرورت ہے جو کسی اور شخص کے متعلق ہونی چاہیئے۔ تیسری حالت عقل و شعور کے زمانے کی ہے جو بلوغ سے آخر عمر تک ہے جسمیں آدمی آزادی سے اپنی ضروریات آپ مہیا کرسکتا ہے پس معلوم ہوا کہ صفات کا اختلاف انہیں حالتوں کے اختلاف کے لحاظ سے ہے۔ جیسا کہ جامع العلوم نے بیان کیا ہے۔ پہلی حالت کے لحاظ سے فرمایا ربّ النّاس کیونکہ اسوقت خلق و تربیت صرف کی ضرورت ہے اور کوئی شبہ نہیں کہ اُس حالت میں سوائے خدا تعالیٰ کے کوئی مربّی نہیں۔ کیونکہ اُسوقت ماں باپ اُسکے کچھہ نہیں کرسکتے اور دوسری حالت کے لحاظ سے فرمایا مَلِکِ النَّاسِ کیونکہ آدمی کو اس حالت میں اصلاح و تدبیر کی بہت ضرورت ہے جس کے لئے خدا تعالیٰ نے اُسکے ماں باپ کے دلمیں اُسکی محبت ڈالی تاکہ وہ اُسکی پرداخت کرسکیں۔ وباللّٰہ من ورائہم حفیظ اور تیسری

حالت کے لحاظ سے فرمایا الٰہ الناس کیونکہ اس حالت میں آکر آدمی اپنے کاموں کو خود پورا کر سکتا ہے۔ اسوقت عقل و شعور کا بھی بہت کچھ حصہ اسکو مل چکتا ہے اور نیک و بد کی تمیز کیواسطے کسی باقاعدہ معلّم کی ضرورت نہیں رہتی۔ سوائے یاددہانی اور معمولی نگرانی کے۔ لہذا یہ وقت ہے جسمیں اُسکی طرف باقاعدہ تکلیفات الٰہیہ یعنی عبادات متوجہ ہو سکیں اور وہ خدا تعالیٰ کو الٰہ حق یعنی معبود حقیقی سمجھکر اُسکی طاعت میں سر تعظیم جھکائے۔

اور ممکن ہے کہ اختلاف اوصاف اس لئے کیا گیا ہو کہ بہت سے آدمی اسوقت اس قسم کے بھی گذرے ہیں جو اپنے تئیں خدا کہتے تھے۔ اور بہت سے ایسے بھی جو اپنی مخلوق خدا ہونے سے انکار کرتے تھے۔ بلکہ آپ سے آپ پیدا ہوا اپنے تئیں جانتے تھے۔ نہیں! بلکہ اب بھی ایسے خبطی بہت سے موجود ہیں تو انکے جتانے کیواسطے ضرورت تھی۔ کہ انہیں بتایا جائے۔ کہ تم بھی مربوب ہو۔ اور تمہارا رب کوئی اور ہے۔ جو نہایت ہی عظیم الشان اور قادر و خالق اور مربی ہے۔ پھر چونکہ آدمیوں میں بادشاہ و مدبر ملک و سلطنت بھی ہوتے ہیں جو بسبب اپنے اقتدار و جاہ و جلال کے انتہا درجہ کے متکبر و مغرور ہو جاتے ہیں۔ اُنکو بھی جتانے کی ضرورت تھی کہ تم سے بھی بڑا کوئی اور ہے جو تمہارا بھی مدبر و مصلح ہے لہذا فرمایا ملک الناس۔ پھر چونکہ یہ آدمی باوجود عقل و تمیز رکھنے کے بے عقل و ادراک چیزوں کی بھی عبادت کرتے ہیں۔ جو انکو کچھ فائدہ یا نقصان نہیں پہنچا سکتیں۔ لہذا انہیں اس امر کی غلطی بھی بتا دینی ضروری ہوئی۔ تو فرمایا الٰہ الناس یعنی کہ تمہارے معبود حقیقی یہ سنگ و خشت و ہیاکل مصنوعہ نہیں ہیں۔ بلکہ مستحق عبادت وہ ہے۔ جس نے تمہیں پالا اور جس نے تمہاری اصلاح و تدبیر کی۔ اس اخیر کے تیسرے فقرے نے اس آیت کا ایک اور لطیف مطلب ظاہر کر دیا۔ جو اہل فہم پر مخفی نہیں رہ سکتا۔ اور وہ وجہ ترتیب صفت ربوبیۃ و ملکیۃ اور الٰہیۃ ہے۔ واللہ اعلم بالصواب و الیہ المرجع و المآب ؏

تمت تمام شد۔

الحمد للہ والمنۃ کہ بتاریخ ۱۴ جمادی الثانیہ ۱۳۲۵ھ مطابق ۲۵ جولائی ۱۹۰۷ء اس کتاب کے مسودہ سے فراغ حاصل ہوا۔ تقریباً تین ماہ میں اسکا مسودہ تیار ہوا۔ خدا تعالیٰ اسے مقبول فرمائے اور مفید خلائق ثابت کرے۔ وھو المجیب القریب۔

عبدہ محمد ہارون عفی عنہ۔

کتبہ خاکسار نتھو خاں کاتب میہر پوری (جالندھر)

محمد الدین پریس (لاہور)

اطلاع

رسالہ البرہان: جسمیں اسلام کی حقیت و حقیقت اسکی سچی تعلیم حقیقت و ضرورت نبوت تعلیم انبیاء انکی ضرورت ... طریق تعلیم بالخصوص آنحضرت صلعم اور انکے اوصیاء کرام علیہم السلام کے علوم و کمالات انکی ... مطالب اور اخلاق حسنہ وغیرہ بجائے اصول اسلام اتفاق و اتحاد کی ضرورت۔ اسلام کے برخلاف جملہ ایرادات و اعتراضات کا رد جیسے مسئلہ الکشافات اصول تمدن وغیرہ وغیرہ مطالب پر براہین عقلیہ سے مع مطابقت آیات و احادیث بحث کیجاتی ہی اور اسمیں بڑے بڑے علماء و فضلاء و گریجوایٹ صاحبان کے اعلے و مفید مضامین درج ہوتے ہیں۔ ہر انگریزی مہینے میں ایک دفعہ بازار حکیمان لاہور سے شائع ہوتا ہے۔ یہ اپنی وضع کا پہلا رسالہ ہے اسکی خوبی دیکھنے ہی پر موقوف ہے اہل علم نے جیسی اسکی قدر کی ہے قابل رشک ہے لکھائی چھپائی نہایت عمدہ۔ عام سالانہ قیمت عام فی پرچہ ۳ر

تحفۃ الاتقیاء: یعنی فخر العلماء والفقہاء جناب سید مرتضیٰ علم الہدیٰ علیہ الرحمہ کی کتاب مستطاب تنزیہ الانبیاء کا اردو ترجمہ۔ کتاب مذکور تخطیئۃ الانبیاء کا جواب ہے جسکے مصنف نے جملہ انبیاء پر تہمت و الزام لگانے و ایرادات و اعتراضات کرنیمیں کوئی دقیقہ اٹھا نہیں رکھا۔ حضرت آدمؑ سے لیکر جناب خاتم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم تک اکثر انبیاء علیہ السلام پر بیجا اعتراض کئے ہیں۔ سید علیہ الرحمہ نے عصمت انبیاء پر دلائل و براہین عقلیہ قائم کرنیکے بعد ہر ایک ایراد اور شبہے کا جواب نہایت خوش اسلوبی سے دیا ہے اور ہر ایک حیثیت سے بحث کی ہے اس کتاب کی قدر و منزلت دیکھنے ہی پر موقوف ہے اصل کتاب پر اور بھی بہت سی آیات و احادیث اڈیٹر البرہان کیطرف سے اضافہ کیگئی ہیں اور بعض ضروری مقامات کی شرح بھی کیگئی ہے جنکو سید علیہ الرحمہ نے اجمالاً بیان کیا تھا جس سے کتاب کی خوبی دوبالا ہوگئی ہی۔ ہر ایک مومن کے واسطے اس کتاب کا مطالعہ نہایت ضروری ہے یہ کتاب دفتر البرہان لاہور سے ۱۲ قیمت پر ملسکتی ہے ؀

طریقۃ الصلوٰۃ: جسمیں جملہ واجب نماز نجگانہ و طریق ادا اور انکے احکام کو اس طرز سے نہایت سلیس و بامحاورہ اردو میں بیان کیا گیا ہے کہ معمولی لیاقت کا آدمی بھی بلا کسی کی امداد کے سیکھ سکتا ہے گویا یہ مختصر رسالہ استاد کا کام دیتا ہے نماز سیکھنے کیواسطے اس سے بہتر رسالہ دیکھنے میں نہیں آیا۔ ۲؍ قیمت پر دفتر البرہان سے طلب کرنا چاہیئے ؀

الہیئۃ والاسلام: اس کتاب میں ہیئت جدیدہ کو تعلیم اسلام کی موافق ثابت کیا گیا ہی اور دکھلایا گیا ہے کہ اسلام ان علوم کی تحقیق سے تیرہ سو برس قبل ان علوم کو بیان کر چکا ہے جو اسلام کی صداقت و حقیت کی روشن دلیل ہے یہ کتاب اپنی نظیر آپ ہی ہی اور اس مضمون کی پہلی کتاب ہے اسکا اردو ترجمہ زیر طبع ہے عنقریب دفتر البرہان سے شائع ہوگا ؀

المشتہر منیجر رسالہ البرہان لاہور

اعلان

حق تصنیف بالکل محفوظ ہے۔ لہذا کوئی صاحب
بلا اجازت جناب سید ناظر حسین خان صاحب
ناظم ایڈیٹر و پروپرائیٹر اخبار ناظم الہند
سفیر گورنمنٹ لاہور۔ اس کتاب کے چھاپنے کا قصد
نہ فرمائیں۔ جس قدر جلدیں مطلوب ہوں۔ دفتر
ناظم الہند بازار حکیماں لاہور سے طلب فرمائیں۔

مینیجر ناظم الہند پریس

لاہور